Manuel de León de la Vega

HISTORIA DEL PROTESTANTISMO EN ASTURIAS

150 años de la Segunda Reforma en España

Historia

del Protestantismo en Asturias

150 años de la Segunda Reforma protestante en España

Manuel de León de la Vega

A mi esposa Carmen
y mis hijos Marcos y David,
por el tiempo que no les dediqué.

Producción a cargo de Manuel de León de la Vega Printed by Publidisa. Depósito legal: SE-1913-2011

2ª Edición Abril 2011 ISBN 9788461471539

TABLA DE CONTENIDO

Tabla de Contenido

PRÓLOGO

Desde sus inolvidables monográficos de *ORBAYU*, Manuel de León no ha dejado de sorprendernos con su dedicación al estudio del protestantismo español, comenzando por Asturias y utilizando todos los medios a su alcance (ver su blog http://manueldeleon. wordpress.com). Sus escritos y estudios traen el aire fresco del terreno que nunca antes se había explorado en la historiografía protestante española y la recia inspiración de una persona dedicada a hacer justicia a la memoria histórica de unas gentes, nacionales y extranjeras, que con su hacer escribieron una página inolvidable del cristianismo evangélico en el Principado de Asturias, en esta Península Ibérica tan en guardia contra la invasión de ideas y creencias protestantes.

Desde hace años, Manuel de León, en la salud y en la enfermedad, se ha sentado delante del ordenador y se ha puesto a reparar esa laguna en la memoria religiosa de este país y también a desmontar un prejuicio que le parece injusto e impropio de historiadores, a saber, reducir la existencia del protestantismo en España a cuatro grupúsculos en Valladolid o Sevilla y a unos cuantos individuos aquí y allá.

De León ha rastreado en la historia, buceado en la literatura española, atendido a los historiadores de la heterodoxia y de la disidencia españolas, y sobre todo, ha tirado del hilo de muchas pistas y personajes que le han abierto un mundo nuevo y poco analizado que pone de manifiesto la existencia y la extensión de un cristianismo reformador en España, que de no haber sido erradicado de raíz mediante la persecución y la losa de silencio que cayó sobre él, hubiera dado lugar a comunidades de creyentes evangélicos en muchos lugares de la Península.

Pero la historia es como es y de nada vale imaginarse lo pudiera haber sido de no haberse dado las circunstancias adversas que se dieron, tanto en la élite política como en el pueblo llano. Sin embargo, la erradicación y supresión de un cristianismo de corte reformado, evangélico, no impide la memoria y la reconstrucción histórica de lo que fue en aquellos personajes cuya memoria ha llegado hasta nosotros o ha sido posible rastrear.

Para los protagonistas más recientes, Manuel de León ha recurrido a los

documentos escritos existentes, cartas personales, prensa, noticias varias, y en algunos casos al testimonio de aquellos mayores que recordaban lo que pasó.

Un trabajo exhaustivo, lento, desesperante a veces, por la falta de información, pero, en última instancia, gratificante pensando en el fruto final, el legado de una memoria histórica que repara años de olvido e incomprensión, que en su devenir puede ayudar a prevenir el futuro, a evitar caminos cortados y no tropezar de nuevo en la misma piedra.

Han sido muchas las horas de conversación mantenida con el autor de esta obra, discutiendo los temas abordados, ahondando en los personajes, proponiendo otras interpretaciones, otros enfoques con vistas a entender mejor lo que fue un movimiento que nos llega al alma, el protestantismo español, con sus luces y sus sombras. El afán y la inquietud de Manuel de León son infinitas, así que una y otra vez volvíamos a los mismos temas por si nos dejábamos algo sin comprender, o comprender con un sesgo equivocado.

Sabiendo que pisaba un terreno virgen sobre el que no existía cartografía alguna previa, Manuel de León no quería dar pasos equivocados, pero tampoco quería detenerse por las dificultades de la obra. No podía ni quería hacerlo, toda vez que sentía sobre su conciencia el peso de la memoria de las cosas que no conviene olvidar.

El resultado ha sido esta obra compacta, llena de rigor y de reflexión. De historia, sí, pero también de compromiso. Un servicio desinteresado e impagable para todos aquellos que sientan un poco de amor y curiosidad por la historia religiosa de su tierra.

Manuel de León ha escrito con esta obra una magnífica página de la historia religiosa española, sobre el telón de fondo de una época interesantísima y poco conocida de la España reciente, con sus luchas políticas y sus debates intelectuales, amén de los religiosos. Ha devuelvo la vida a personajes de las que se tenían pocas o muy vagas noticias. Sin ningún tipo de partidismo sectario, Manuel de León ha dado el lugar que se merece, o que se puede, a estas alturas de los tiempos. A partir de hoy, Asturias y el protestantismo español tienen la página que les faltaba, la página debida a la memoria y los trabajos de sus hechos.

Alfonso Ropero Berzosa
Tomelloso, 31 de octubre de 2010, Día de la Reforma

PRESENTACIÓN DE ESTA OBRA.

El subtítulo de "*150 años de la Segunda Reforma protestante en España*" refleja el deseo de enmarcar una historia local, como la asturiana, en la universalidad de la Segunda Reforma. Hablar de *universalidad de la Segunda Reforma*, como lo acabamos de hacer, supone un grado de atrevimiento que se hace necesario aclarar ante tantas matizaciones sobre el modo de entender la Reforma del siglo XIX. El profesor Juan B. Vilar ya se había dado cuenta que hablar en España de Segunda Reforma protestante a secas, no tenía significado al no haber tenido una verdadera continuidad la Reforma del siglo XVI. Vilar aclara que donde adquiere carácter definitivo el término "Segunda Reforma", es por haber sido acuñado por autores protestantes como Rule, Knapp y Peddie, siendo un término usado constantemente en la traducción de la obra de esta última autora, Maria Denoon Peddie, titulada *The Dawn of the Second Reformation in Spain*, que se fue publicando en la revista *"España evangélica*" y que tradujo Fernando Cabrera. Cita Vilar otro libro en el que el significado de *Segunda Reforma* se va fijando, cuyo título es *Religion in the Republic of Spain*, escrito por Carlos Araujo García y Kenneth George Grubb (Sir.) Editor World dominion press, 1933. En esta obra se hace incidir el nacimiento de esta Segunda Reforma con la revolución del 68, en cuyos programas estaba la libertad religiosa y por tanto la aceptación de la Segunda Reforma aunque no hubiese sido un acontecimiento que hiciese crujir los cimientos de la historia española como lo hizo la primera Reforma. Sin embargo el problema no suele ser solamente semántico, sino que algunos autores de talla histórica e historiográfica se han cuestionado la existencia de una Segunda Reforma en España. Más extraño y chocante que este hecho, se refiere a que algunos autores protestantes españoles se han despachado diciendo que como no ha habido *Primera Reforma*, tampoco puede hablarse de Segunda Reforma. Se ha dicho tajantemente: no tenemos nada que heredar, como si el movimiento evangélico o protestante no tuviese sus raíces en la Reforma. De lo que estoy seguro es que en la España del siglo XVI hubo más protestantes proporcionalmente que hay hoy en la actualidad y todas las estructuras de las

clases media y alta estaban tomadas y eran afines a la Reforma, siendo muchos de ellos profundamente reformados[1].

El profesor Juan B. Vilar tiene una comprensión bastante justa en la aceptación del término "*Segunda Reforma*", pues, aunque no haya habido continuidad histórica con la Primera Reforma, la Segunda ha supuesto una revisión de ritos y contenidos del catolicismo nacional. Sin embargo creo que la fuerza de la Segunda Reforma no reside en el término acomodaticio a unos hechos históricos, político-sociales o religiosos, sino porque una nueva *reforma* interior del protestantismo se estaba realizando en Europa y las olas de su impulso llegaron hasta nuestras puertas. No solo fueron el anglicanismo y sus disidentes los protagonistas de la introducción y difusión del protestantismo evangélico, sino que todo el mundo del *Despertar* europeo puso sus ojos en España. Cuando en 1848 el cuáquero Luis Usoz y Río publica el *Carrascón*, (primera obra de sus *Reformistas antiguos españoles)*, parece comenzar una nueva época para el protestantismo español. Salir del anonimato en un país que perseguía con violencia toda disidencia religiosa no hubiese sido posible en otro momento que en el siglo de la Ilustración y del Liberalismo en España, casi un siglo atrasada respecto a Europa. Pero fundamentalmente los vientos de la espiritualidad del Despertar (Rèveil) europeo, trajeron hombres avivados y empujados a la tarea de la evangelización de una España que de tanto ser católica romana había dejado de ser cristiana. Jovellanos señalaba a la impiedad y la superstición como males a prevenir. El mal que aqueja a la iglesia católica- dirá Jovellanos- no se debe a los herejes que pongan en duda puntos concretos del dogma y de la moral. Los ataques vienen de los *impíos* e incrédulos que atacan en bloque y de raíz la religión revelada"[2] En el extremo contrario al de los impíos, encuentra Jovellanos el fenómeno de la *superstición* a la que ya Feijoo había

---

1 Lo demostraremos en un voluminoso libro en dos tomos próximo a salir con el título *Los protestantes y la espiritualidad evangélica en la España del siglo XVI*

2 *Jovellanos: antropología y teoría de la sociedad* Volumen 2 de Colección del Instituto de Investigación sobre Liberalismo, Krausismo y Masonería Publicaciones de la Universidad Pontificia Comillas Autor José Luis Fernández Fernández Editor Univ Pontifica de Comillas, 1991, pág., 283

calificado de "hija de la ignorancia". Jovellanos dice que "es madre del fanatismo, si acaso el fanatismo no es la misma superstición puesta en ejercicio". Pero lo que más le dolía a Jovellanos "es que los muchos curas y frailes que viven a costas del pueblo y que debían y podrían dirigirlo espiritualmente, elevarlo, instruirlo, no solo no lo hacen sino que lo mantienen en su ignorancia y hasta se la cultivan".[3]

Años antes, la conversión al protestantismo de José María Blanco White había alertado y puesto en pie de guerra al reaccionario catolicismo español. Sin embargo la conquista de la libertad era cuestión de tiempo. Las corrientes de espiritualidad que venían de Europa, en plena sazón de los avivamientos evangélicos venidos de Gran Bretaña, Francia y Alemania, introducirían un cristianismo tolerante y pluralista. Cuando algunos historiadores olvidan estos hechos, llegan a decir que no hubo Segunda Reforma protestante en España. Sin embargo, el solo reconocimiento de que los avivamientos europeos habían producido una nueva forma de vivir el cristianismo y a España habían llegado los más relevantes, debería hacernos revisar nuestras raíces históricas. Dice Alfonso Ropero[4]: "El cristianismo evangélico no es hijo directo de la Reforma del siglo XVI, como muchos tienden a pensar ligeramente, asociando hechos e ideas sin rigor histórico y teológico. El cristianismo evangélico es resultado de la Reforma en cuanto sigue la tradición generada por ésta de iglesias independientes del tutelaje papal y del sistema sacerdotal…" Nos dice Ropero que toda una legión de personajes desconocidos, "laicos", empezaron a traspasar todas las barreras eclesiales y denominacionales y emprendieron la tarea de evangelizar al mundo. Pero evidentemente "el interés de Dios no es tanto de carácter pragmático: resultados, logros, éxitos, sino personal: la forja del carácter". En la Segunda Reforma en España vemos hombres de carácter, por encima de los éxitos y los fracasos.

La Reforma protestante en Asturias es claramente hija de estos acontecimientos. Los liberales asturianos en Londres influirían en las Constituciones, pero ignoramos si hubo conversiones al protestantismo. Cuando

3 *Diarios*, 24 de abril de 1795

4 *Teología bíblica del avivamiento*, Alfonso Ropero Berzosa, Philip E. Hughes Clie 1999 pág. 13

George Borrow relata en *La Biblia en España* la visita nocturna de unos encapuchados, estos se declaran conocedores de la Biblia, pero ¿eran algo más? Borrow dice que Asturias era una de las regiones más predispuestas para la aceptación del Evangelio, ¿suponía que había siembra por parte de los liberales en el exilio de Londres, donde llegaron cerca de mil familias? Hemos dedicado todo un capítulo a los albores del protestantismo en Asturias y hemos encontrado muchas personas cercanas al protestantismo y otros envueltos en la niebla de un olvido sospechoso. Nos hemos preguntado cómo Roberto Frasinelli, apodado el alemán de Corao, que fue Académico de la Historia, de la Escuela de Artes de San Fernando y medalla de honor de Francisco I de Francia, no se haya conservado ni una sola letra de él. Frasinelli diseñó la basílica de Covadonga con el obispo Sanz y Forés y quizás por ser un recinto mariano emblemático se le haya olvidado al ser protestante.

Quizás lo que más destaque del protestantismo asturiano, es que de un pueblo de sesenta o cien vecinos como el de Besullo, haya sido el que más obreros ha dado a la Obra en España y donde se consiguieron más títulos universitarios en un corto espacio de tiempo. Al mismo tiempo mucha de la industria asturiana la montan empresarios y obreros calvinistas europeos. La primera logia masónica gijonesa está formada y dirigida por protestantes. El primer culto trasmitido en directo por la radio es realizado por la iglesia de Gijón, siendo quizás el primero en toda España. Los primeros pentecostales de España se establecen en Gijón. Sin embargo, aunque algunas peculiaridades son específicas de Asturias, el protestantismo ha tenido un lento y arduo camino que recorrer en esta región y se asemeja al del resto de España[5].

5 **NOTA DE RECONOCIMIENTO**: Debemos gratitud a otras historias regionales que tratan sobre el protestantismo y de las que damos una breve bibliografía.

BREVE BIBLIOGRAFÍA

CONSEJO EVANGÉLICO DE MADRID

—*El protestantismo en España, Pasado presente y futuro*. Varios autores 1997

—*Generación del 98. Dimensión religiosa y relación con el protestantismo español*. Varios autores 1998

—*Alcalá y la Biblia*. Varios autores. 2001

MONROY, Juan Antonio: *La transición religiosa en España*. Grafitec S.L. 2007

ARENCÓN Edo, Rafael: *Antonio Martínez de Castilla. Caballero protestante*. Gayata ediciones.1997

—*Nuestras Raíces*. Recursos Ediciones. 2000

SEBASTIÁN Vicent, Ramón. *Protestantismo y tolerancia en Aragón (1870-1990*) Mira editores.1993

GARCÍA Ruiz, Máximo: *Recuperar la memoria. Espiritualidad protestante*. C.E.M. Madrid 2007

OLAIZAOLA, José María de: *Historia del protestantismo en el País Vasco*. Gráficas Lizarra. Estella 1993

ALCALÁ, Xavier: Evangélica Memoria. Tres novelas históricas sobre los protestantes gallegos: *Entre Fronteras; En las catacumbas; Una falsa luz (2009).* Ézaro

SIERRA Bernardino, Eva*: Historia de las Asambleas de Hermanos en España (1838-1936)* Historia para el debate. 2008

—*." Protestantes ingleses na Galicia contemporánea: os misioneiros Brethren of Plymouth" in Minius, 1997*

—*Hacia un proyecto integral para la conservación del Patrimonio Protestante: el ejemplo gallego Universidade de Vigo*

PUENTE Dodd, David Henry *Libro histórico: "Centenario de la obra evangélica en Vilar Tras Deza (Silleda-Pontevedra). 1902-2002"*

GONZÁLEZ Raposo, Benito: *Liberdade relixiosa e asentamento dos protestantes en Galicia*. Editorial Galaxia, 2007

— *O Protestantismo en Galicia: Unha Historia Centenaria, Esquecida*. Vigo, Eds. Xerais, ...1999

GONZÀLEZ i Pastor, Joan: *Un segle de protestantisme a Catalunya*. Edicions Evangeliques Europees, 1970

— *El protestantisme a Catalunya* Volumen 51 de Quaderns de cultura. Editorial Bruguera, 1969

VAN DER GRIJP, Klaus. *Investigando la historia del protestantismo ibérico*. Anales de historia contemporánea, 17, 2001

VILAR, Juan Bautista, *Un siglo de protestantismo en España*. Terrasa: Editorial Clie,1993.

—*El Cementerio Británico de Cartagena, primera necrópolis protestante en la Región de Murcia (1846-1874*) Universidad de Murcia

— *Intolerancia y libertad en la España contemporánea. Los orígenes del Protestantismo Español* actual. Madrid: Istmo, 1994.

— *Manuel Matamoros: fundador del protestantismo español actual* Juan Bautista Vilar Ramírez Comares, 2003.

— *El sexenio democrático y el cantón murciano (1868-1874)* Juan Bautista Vilar Ramírez. Murcia: Academia Alfonso X el Sabio, D. L. 1983.

— *La persecución religiosa en la zona nacionalista durante la Guerra Civil* Juan Bautista Vilar Ramírez Homenaje al profesor Juan Torres Fontes, Vol. 2, 1987,

INTRODUCCIÓN.

"Querido hermano, mire Vd. con fe a Jesús y dígale: "Señor ¿qué quieres que haga? Jesús puede bautizarle en el Espíritu Santo y fuego, y hacerle a Vd. un evangelista de poderes entre las gentes de esas montañas. No lo dude Vd. la caída de Roma está cerca, ha perdido su poder en Cuba, Puerto Rico y las Filipinas, y pronto, por un golpe de mano de Dios, lo perderá en España."

Leon B. Armstrong. Correspondencia con Eduardo Álvarez (Texedo) Asturias en 1902

En 1.961 Prudencio Damboriena, (SJ) publicó "Fe católica e Iglesias y sectas de la Reforma"[6]. Este libro, además de analizar problemas católicos, estudia los valores y defectos protestantes desde una óptica favorable y analítica no siempre observada por un ortodoxo católico de aquellos tiempos. Los problemas protestantes y el hecho denominacional siempre considerado como sectarismo no son atacados, como suele ocurrir en la mayoría de los análisis. Todo lo contrario, el libro termina dedicando cuatro capítulos a las misiones protestantes, en los que destaca lo que ya hemos llamado en alguna ocasión "masa activa". Se sorprendía Damboriena, de que en 1.958 los métodos misionales y la participación activa y masiva de los seglares, arrojase los siguientes datos: "*Trabajan 18.498 seglares*– léase creyentes– *protestantes junto a 5.564 pastores en las misiones".* Además, Damboriena hacía un elogio de las Sociedades Bíblicas, las asociaciones juveniles y otros instrumentos fundamentales en la expansión

6 *Fe Católica e iglesias y sectas de la reforma* Autor Prudencio Damboriena Editorial Razon y Fe, S.A., 1961

protestante, aunque lo hiciese con el lenguaje antisectario de entonces. ¿Por qué le llamaban la atención estos datos, que hoy los podríamos multiplicar numéricamente? No solo eran los métodos de financiación o de distribución de la Biblia, sino porque la iglesia protestante, una iglesia misionera, se presentaba en su totalidad unificada y unida como una piña. Hoy seguimos sin actualizar los datos de esa "masa activa" y sabemos aún menos sobre el impacto social, ético y espiritual del protestantismo en la sociedad española, aunque sospechamos que la presencia protestante en España es más visible. Por eso se hace necesario un análisis histórico más riguroso que amplíe la visión del protestantismo, aun en una historia limitada a Asturias como la nuestra.

Conmemorando el centenario de la Gloriosa, en 1968, publicó Juan Bautista Vilar varios libros 7 que comenzaron a tratar la historia del protestantismo español de manera menos apasionada y evidentemente dentro de los parámetros de análisis y erudición de un profesor e investigador universitario. Posteriormente, cuando en el año 2003 publica el libro *Manuel Matamoros,*[8] de quien hace partir el protestantismo actual, posiciona el protestantismo de la Segunda Reforma entre las coordenadas de la libertad religiosa de las dos efímeras experiencias democráticas de 1868 y 1931 y también el reavivamiento religioso español. Sin embargo, sorprende Vilar cuando sostiene ideas repetidas pero no demostradas, como que la Segunda Reforma tuvo escasa repercusión sobre la élite intelectual del país, como lo tuvo la Primera Reforma del XVI. Vilar

---

7 *Un siglo de protestantismo en España: (Águilas-Murcia, 1893-1979)*: aportación al estudio del acatolicismo español contemporáneo. Autor Juan Bautista Vilar Editor Editum, 1979.

__ *Intolerancia y libertad en la España contemporánea: los orígenes del protestantismo español actual* Autor Juan Bautista Vilar Editor Ediciones AKAL, 1994;

__*Los protestantes españoles: La doble lucha por la libertad durante el primer franquismo (1939-1953)* Juan B. Vilar. Anales de Historia Contemporánea, 17 (2001);

__*Sobre catolicismo y minorías religiosas en la España contemporánea: En torno a diez estudios recientes.* Juan B. Vilar Universidad de Murcia.

8 Manuel Matamoros. Juan B. Vilar. Biografías granadinas. Editorial Colmenares. 2003; Hemos releído el libro de Juan B. Vilar "Intolerancia y libertad en la España Contemporánea: los orígenes del protestantismo español actual" y hemos podido observar en sus precisiones conceptuales sobre la II Reforma, elementos más coincidentes con mi posición.

cree que el impacto social y religioso estuvo entre campesinos, artesanos y obreros adscritos a un catolicismo nominal y en menor medida habría afectado a clérigos de a pie, comerciantes y profesionales. Concluye Vilar diciendo que el protestantismo español contemporáneo ha sido y en considerable medida es todavía, religión de gente anónima y en parte marginada. Evidentemente no estamos de acuerdo con estas simplificaciones que nos obligarían a contar cuantos intelectuales, comerciantes u obreros hay en nuestras iglesias y hallar la media nacional. Personalmente creo que los protestantes nunca hemos sido ni anónimos ni marginados, entendiendo estas expresiones en todos los sentidos. Una cosa es que las autoridades religiosas nos hayan perseguido y hayan procurado marginarnos y otra cosa es que hubiesen conseguido el hacernos anónimos. Si esto no fuera así ¿Por qué esa tenaz propaganda antiprotestante especialmente de la clase clerical?

Muchos de los clérigos que abrazaron el Evangelio no fueron "gente de a pie" sino que estaban a la altura de los mejores intelectuales. Podríamos decir que el protestantismo representa en todas sus facetas a la sociedad española del XIX y por tanto, aunque la Segunda Reforma no fue eminentemente intelectual y humanista como fue la Primera Reforma del siglo XVI, sin embargo tendría entre sus filas a gente de la clase media en su mayoría y de todas las clases en general. Creo que Juan B. Vilar, posiblemente el mejor conocedor del protestantismo español, comete el error de considerar personalidades excepcionales de primera fila solo a Luis Usoz y Río, Blanco White o Juan Labrador, pero creo que olvida a Juan Calderón, Antonio Carrasco, José María Gorría, José Joaquín de Mora, Herreros de Mora, Juan Bautista Cabrera, Agustín Arenales, Samuel Palomeque, Francisco Palomares, Carlos Araujo, Juan Capó, Manuel Marín, Ambrosio Celma, Audelino González, Moisés Calvo, Emilio Martínez, Cipriano Tornos, Francisco Albricias, Rafael Blanco, Francisco de Paula Ruet, Pedro Sala, Felipe Orejón, Francisco Oviedo, y un largo etcétera que la memoria no me alcanza pero que podemos ver más detallada en *Historia Ilustrada de los protestantes en España* del asturiano-valenciano Valentín Cueva Barrientos[9].

---

9 Valentín Cueva Barrientos nació en el año de 1945 en una aldea de Balbona, del concejo de Belmonte de Miranda (Asturias). En 1959 conoce el Evangelio en la primera

Esta misma visión de Vilar se trasmite en *El libro de las memorias de las cosas* de Jesús Fernández Santos donde algunos autores llegan a la conclusión de que el protestantismo actual desaparecerá. Comenta Rodríguez Pradón: "El libro supone así, antes que mostración de una crisis religiosa, el testimonio cierto de una nueva impotencia, de una nueva frustración... La comunidad evangélica, enquistada en el interior de la península, aislada también en el más lato sentido de todos los nexos ambientales y sustanciales que le son propicios, camina ineluctablemente a su descomposición, por mucho que sus continuadores quieran mantener esa integridad" [10] Sin embargo la predicción no se ha cumplido, evidentemente, porque el protestantismo ha salido en estos últimos años de su enquistamiento, dejando su complejo de inferioridad para intervenir en mayor o menor grado en la obra social, educativa y espiritual de España.

Mar Vilar [11] también ha ido perfilando figuras tan significativas de la Segunda Reforma como Juan Calderón o Blanco White. Un Juan Calderón al que Ángel Romera[12,] -quien acaba de publicar una acrisolada monografía de este

---

Iglesia evangélica Bautista de Madrid. En 1968 ingresa en el Seminario Teológico Bautista Español. Tras su graduación, de 1971 a 1989 funda y pastorea la obra evangélica bautista de Gandía (Valencia). En Radio Gandía de la cadena SER, dirige durante diez años un programa de 20 minutos de duración, tres veces por semana y llamado "Un reto a la conciencia". Desde 1979 sirvió como director del Centro de estudios Teológicos de Denia, del que ahora es profesor. Trabaja secularmente como Diplomado en Enfermería en el Hospital Francisco de Borja (Gandía) y colabora con las iglesias de la Comunidad Valenciana

10 Fernández Santos escribirá años después sobre la decadencia de los principios éticos, religiosos y morales de los sucesores y supervivientes de aquellos héroes de la fe del protestantismo español.

11 Mar Vilar, "*El nacimiento de la Prensa protestante en Lengua Española. El Dr. Juan Calderón y sus revistas londinenses Catolicismo Neto y El Examen Libre (1849-1854)*", en Actas de las Jornadas sobre Prensa y Sociedad en la Murcia Contemporánea. Murica: Cátedra de Historia Contemporánea, 1995., t. I, pp. 107-148; "*Un manuscrito rescatado en Inglaterra para su publicación en España en 1854*. El *Cervantes vindicado del Dr. Juan Calderón*", en *Bulletin Hispanique*, 96 núm. 2 (julio-diciembre de 1994); Juan B. Vilar Ramírez, "*El filólogo, helenista y reformador religioso Juan Calderón, en la emigración liberal española de 1823-1833*"Homenaje al profesor Miguel Artola. Madrid 1994.

12 *Juan Calderón, Autobiografía*, ed. crítica de Ángel Romera. Alcázar de San Juan, 1997, p. 68; Ángel Romera Valero,

protestante del XVIII-, coloca como el impulsor del movimiento *Rèveil* o avivamiento en España que conoció a través del pastor de Ginebra, Henri Pyt. Este pastor había formado parte de la Sociedad de los Amigos de Ginebra donde estaban también Ami Bost, Émile Guers, Henri-Louis Empeytaz y Jean-Guillaume Gonthier. Sobre Calderón nos dice Romera, que "su religiosidad se inspiraba en la de los moravos husitas; no desdeñaban socorrer a los pobres y afligidos por todos los medios, leían la Imitación de Cristo de Kempis, sentían simpatías por el iluminismo y el catolicismo, volvían a interpretar directamente los textos evangélicos con ayuda de la filología y ansiaban volver al culto doméstico y a la piedad de los ancestros". Este movimiento tan importante, que nace del desencanto de ese sueño de la razón que produjo tantos monstruos, logró traer la paz y calmar la sed espiritual del escéptico y ateo spinozista Calderón, para convertirlo en un teólogo del *Réveil* o avivamiento o despertar que llama Romera. Evidentemente muchos hombres de este *Despertar* llegaron a Asturias y venían con un fuego evangelizador difícil de contener como lo expresaba Armstrong en el texto con el que encabezamos este libro.



Juan H. Calderón

Ángel Romera nos descubre también los descendientes de Juan Calderón que llegaron a ser personas de relevancia como Philip Hermógenes Calderón (1833-1898), que alcanzó a ser un famoso pintor Inglés y que nunca llegó a viajar a España. Los hijos de Philip Hermógenes, tres fueron también famosos: el pintor William Frank Calderón (1865-1943); otro fue George (Leslie) Calderón (1868-1915), un escritor dramático y narrador, así como filólogo eslavista y por último el arquitecto Alfred M. Calderón, creador del estudio de su famoso vecino, el

—"*La Respuesta de un español emigrado a la carta del padre Areso* de Juan Calderón. Estudio y edición.", en Carthaginensia, núm. 24 (Julio-Diciembre 1994) y Pío Sagües Azcona, o. f. m.,

— *El padre José Areso, misionero y restaurador, (1797-1878)*, ensayo de biografía crítica, Madrid: Cisneros, 1960.

pintor holandés sir Lawrence o Lourens Alma-Tadema, así como de numerosos edificios en Londres. Todos estos descendientes son ampliamente descritos y Ángel Romera nos detalla minuciosamente en su obra. Igualmente nos relata cómo "Calderón también siguió su trabajo de colportor no sólo en Burdeos, sino en Bayona, llevando Biblias y Nuevos Testamentos sin notas en español y vasco a los emigrados españoles, motivo por el cual se enemistó con algunos frailes españoles emigrados de su orden, dirigidos por su compañero de orden franciscana observante el padre José Areso Iribarren (1797-1878), misionero y restaurador de la orden en Francia, contra quien sostuvo una dura polémica".

Calderón como muchos españoles que huyeron de España por sus ideales religiosos (Juan de Luna, Vicente Joaquín Soler, Gerónimo Quevedo, Jaime Salgado, Lorenzo Fernández, etc., además de Antonio del Corro, Pedro Galés o Miguel Servet mucho antes) estudió y "obtuvo un premio en la facultad de teología protestante de Montauban en 1841 por su obra Diálogos entre un párroco y un feligrés sobre el derecho que tiene todo hombre para leer las Santas Escrituras y formar, según el contenido de ellas, su creencia religiosa, que se conserva manuscrita en la Biblioteca Nacional de España y fue publicada por él mismo en las revistas que dirigió". En estas revistas Calderón ensaya sus ideas y aparecen de forma semestral *El catolicismo Neto* (Pure catholicism) y *El Examen libre*, (después se llamaría *El Alba*) dirigidas a dos interlocutores con los que era fácil polemizar como era la filosofía de Espinosa y contra Balmes, además de otros artículos teológicos fundamentalmente apologéticos. Esto le convertirá, junto a Blanco White, en el primer periodista protestante español. Pero queríamos decir que de este afán evangelizador de Calderón y al lado de Usoz i Río, nace la Segunda Reforma en España en las personas de interior (José Vázquez, Francisco de Paula Ruet, Manuel Matamoros, Juan Bautista Cabrera y sus colaboradores Miguel Trigo y Antonio Vallespinosa) o agentes de las sociedades bíblicas del exterior como James Graydon, James Thomson, William Harris Rule o el famoso George Borrow."

De estos movimientos nacidos de los diversos avivamientos ingleses, franceses y alemanes principalmente (posteriormente llegaron de otras misiones de Europa y América) pasarán por Asturias también hombres singulares y llenos de fuego espiritual de los que iremos considerando su actividad evangelística y

social. No nos resistimos a la consideración que hace Jonatán García Bardón[13] sobre las fuerzas del espíritu del avivamiento referido al movimiento de las Asambleas de Hermanos: "Durante las dos primeras décadas del pasado siglo XIX, el Espíritu Santo produjo un avivamiento entre hombres y mujeres, que en el correr de los años recibirían el nombre de “hermanos libres”. Esta situación vino provocada en parte por el institucionalismo en el que se habían instalado las grandes denominaciones protestantes y en las que apenas existían lazos de comunión entre ellas. Fue, en parte, como reacción a esa situación, que hermanos y hermanas de diferentes denominaciones volvieron a la sencillez del nuevo testamento, leyendo la Biblia y partiendo el Pan juntos. Lo que importaba era el “nuevo nacimiento” de los que se reunían, sin tener en cuenta la denominación de la que procedían. Como su número iba en aumento empezaron a reunirse en garajes, almacenes o locales alquilados. Aunque no existía ninguna clase de organización que los aglutinase tenían rasgos comunes: a) Un espíritu de comunión y fraternidad. Lo que prevalecía era la unidad y la comunión, amplia y plena con todos los que son de Cristo. b) El leer la Biblia, orar y tener reuniones, sin necesidad de que fueran presididas por un pastor ordenado. c) La gran importancia que se daba al libre ejercicio de los dones del Espíritu Santo, sobre todo a los de enseñanza, de pastoreo y evangelización. d) El partimiento del pan que se realizaba todos los domingos y que era de libre participación para todos los hermanos. e) El sacerdocio universal de todo nacido de nuevo, en la adoración, la oración y el testimonio. f) El volver a las profecías de la segunda venida de Cristo, que habían quedado un tanto olvidadas. g) La importancia de la iglesia local. Las Asambleas eran autónomas y estaban gobernadas por un consejo de Ancianos. h) Se destacaba la importancia de la ayuda social y la obra misionera. El nombre de “Hermanos” fue dado desde fuera del movimiento, ya que llamaban hermano a todo aquel que era “nacido de nuevo”. El llamarse “Hermanos”, con mayúscula y como signo distintivo, provoco y aun provoca muchas reticencias,

13 Jonatán García Bardón, es licenciado en Historia por la Universidad de Oviedo e Investigador del protestantismo en Asturias. *Historia de las Asambleas de Hermanos en Asturias*

porque los que iniciaron el movimiento no pensaban crear una nueva denominación.

Los intentos de los historiadores españoles por aproximarnos a la llamada Segunda Reforma[14] ya son abundantes en cuanto relato de los hechos, pero aún falta una historiografía adecuada para entender el proceso reformista en España, que en muchas ocasiones se le considera producto de una cierta tolerancia religiosa al desaparecer la Inquisición. Evidentemente este hecho religioso y la apertura política posterior tendrían su importancia, pero sería el fuego evangelizador del Rèveil europeo y americano el que avivó los pocos pabilos que humeaban en España. Cierto es que ya en 1932 Juan Orst González[15] ensayó en *El destino de los pueblos ibéricos*, algunos aspectos de la sociología religiosa, política e histórica, además de la Reforma religiosa en España. El ex jesuita Juan Orst escribiría este libro desde Nueva York, donde años más tarde llegaría el asturiano Mario de Oribe con su familia por 1952. Allí Orive estudió teología y entró en el ministerio pastoral dentro de la confesión bautista, siendo presbítero por largos años en el "Templo del Peregrino" en la ciudad de los rascacielos. De Orive se distingue como periodista religioso publicando artículos en varias

---

14 Entendemos que ha existido una Segunda Reforma solo en este sentido: una revisión de la Reforma como reacción a la Ilustración y la crítica bíblica racionalista y también como reacción a la Reforma magisterial y la Reforma radical, tan enfrentadas ambas, para convertir estos elementos distorsionadores en una Reforma espiritual práctica y encarnada. William A. Bekman nos propone una Tercera Reforma (este la llama Segunda Reforma) en vista del estado actual de la iglesia. Dos comentarios avalan el deseo de una Tercera Reforma: «Hace falta una ortodoxia de comunidad, de la misma manera que existe una ortodoxia de doctrina» (Francis Schaeffer, en *La Iglesia al final del siglo XX*). «La Reforma fue una revuelta contra la autoridad papal, pero no contra el concepto romano de la Iglesia como institución» (William R. Estep, en *Historia de los Anabaptistas*). Juan Antonio Monroy expresa así el sentido de la Segunda Reforma: "Historiadores del protestantismo español coinciden en que la Reforma religiosa del siglo XVI no tuvo arraigo en España porque fue aniquilada por la Inquisición y la contrarreforma. Pero el testimonio de los primeros convertidos dejó huellas, no todo quedó reducido a cenizas, algunas chispas prendieron de nuevo, otro fuego generó llamas y la luz del Evangelio volvió a iluminar ciudades españolas". Concluye Monroy: "si la primera Reforma nació en Alemania, la segunda brotó en Gibraltar".*Protestante Digital 2006*

15 *El Destino de los pueblos ibéricos*. Juan Orts González Editor Librería nacional y extranjera, 1932

revistas evangélicas españolas, así como algún tratado (ensayo) titulado "El libro abierto" que se editó en Tánger en 1959-60 y que se repartió abundantemente por pueblos y ciudades. Después escribiría un libro sobre el "misterium eschatologicum" en Apocalipsis, no siempre fácil de explicar. Este libro se titula "El velo levantado". Tiene 320 páginas y fue publicado en 1970 en la colección Montaña- Nueva York. Editorial Mensaje.[16]

Juan Estrusch [17] ya en 1968 y en 2007 ha procurado darnos una perspectiva más global del protestantismo español. Más detalle de los evangélicos nos lo presenta Manuel López[18] en 1976, que junto a Juan Antonio Monroy han aportado datos para la historia del protestantismo español conseguidos a lo largo de sus vidas como periodistas y escritores. Muchos de los cincuenta libros escritos por Monroy traen información sobre el protestantismo, pero debemos añadirle los miles de artículos aparecidos en las revistas Restauración y Alternativa 2000 fundamentalmente, donde se refleja la evolución y las dificultades para predicar el Evangelio. Uno de los libros más recurridos y más traducidos de Monroy es Defensa de los protestantes españoles (1958) donde expresa con dureza la situación de los evangélicos españoles después de la Guerra Civil y pide a los gobernantes que busquen una salida ante la intolerancia y represión religiosa. Aparecerá en 1967 "Libertad religiosa y ecumenismo" y en el Tomo X de sus obras completas recopila una serie de artículos fundamentales para entender el avance del movimiento evangélico en España. También se publicaron algunos intentos

---

16 Artículo de Miguel Mario Rionda Jr. *"Mario de Oribe o el ángel que pasó*" en Asturias Evangélica nº 17

17 *Los protestantes españoles* Colección 'Sociología Y Pastoral' 7. Serie 'Estudi Volumen 7 de Colección "Sociología y pastoral.". Serie "Estudios monográficos"; no. 7 Colección Sociología y pastoral Autor Juan Estruch. Editorial Nova Terra, 1968; *Las otras religiones: minorías religiosas en Cataluña* Volumen 1 de Pluralismo y convivencia Autor, Joan Estruch. Icaria Editorial, 2007

18 *La España protestante: crónica de una minoría marginada (1937-1975)* Autor Manuel López Rodríguez Editor Sedmay, 1976

de historia de la Reforma como la de Justo L. González[19] o Gutiérrez Marín[20], pero solo representan una pequeña parte de lo que fue la Primera Reforma.

Los datos más abundantes sobre la segunda Reforma están concentrados en una serie de obras como las de Pablo García Rubio[21], José María Martínez, Carlos López Lozano, Máximo García Ruiz, Juan González Pastor, Carmen Zulueta, Patrocinio Ríos[22], Rafael Arencón, etc., sin olvidar nunca a Juan Bautista Vilar. Pero respecto a Asturias, la obra de mayores aportaciones es "Memorias de la Familia Fliedner, más de 100 años al servicio del protestantismo en España", en una "edición de textos originales preparada por Ana Rodríguez Domingo (Gayata Ediciones, Barcelona, 1997). Los datos que aporta esta obra se refieren

---

19 *The Spanish reformers* Autor Justo L. González Editor Evangelical Seminary of Puerto Rico, 1969

20 *Historia de la reforma en España* Autor Manuel Gutiérrez Marín .Producciones Editoriales del Nordeste, 1975

21 García Rubio, Pablo. *La Iglesia Evangélica Española*. Publicaciones de la IEE. Barcelona, 1994; GARCIA RUIZ, Máximo *Los Bautistas en España*. Universidad Pontifica de Salamanca. Madrid, 1989; González Pastor, Joan *El Protestantisme a Catalunya*. Bruguera. Barcelona, 1969.; Martinez, José María *La España Evangélica Ayer y Hoy.* Andamio-Clie, Terrassa, 1994.; Zulueta, Carmen. *Misioneras, Feministas, Educadoras.* Castalia. Madrid, 1984. Y en 1992 Carmen Zulueta publica *Cien años de educación de la mujer española* Editorial Castalia, 1992; En 1993 Editorial Clie publicó en Tarrasa el sobresaliente libro de Patrocinio Ríos titulado *El Reformador Unamuno y los protestantes españoles.*; En inglés apareció un tratado titulado *Spain and the Gospel: a brief history of the Spanish Gospel Mission: a work of faith and labour of love, for the glory of God until he come.*[Buffard, Percy J.] Book, Microform in English, 1935, 10 páginas ; *L'évangile du Christ: l'Espagne et nous meurtrie: notre Devoir* Brütsch Carlos. [Brütsch, Carlos, 1905 -] Libro, en microforma en francés, 1937 20 páginas. *Contra vientos y mareas: los sueños de una iglesia reformada hechos realidad* Volumen 2 de Colección historia de la iglesia: Iglesia contemporánea Autor Francisco Serrano Álvarez Editor Editorial Clie, 2000

22 Los trabajos de Patrocinio Ríos sobre el protestantismo son siempre eclécticos y originales, aunque tengan el denominador común el afecto a la literatura, así lo vemos en "*Bibliófilos protestantes en Baroja" Un protestante ante dos místicos: San Juan de la Cruz y fray Luis de León" Galdós y un clérigo protestante en el sexenio revolucionario: las claves de "Rosalía", una novela inédita*" *Lutero y los protestantes en la literatura española desde 1868* que fue su tesis doctoral. También es importante y reconocida su "*Contribución a la biografía de Curros Enríquez: su relación formal con el protestantismo en Madrid en 1870"* entre su ya abundante obra.

mayormente a la congregación de Besullo, una de las primeras congregaciones de España. Junto esta obra, hemos de añadir varios manuscritos como el de Teodoro Rodríguez "*El protestantismo en Besullo*" y *"Besullo en la mente de Nardín".* Otro manuscrito de la obra de Gijón es *"Recuerdos de la obra de Gijón*" de Daniel García Valdés, junto con la tesina de Miguel Rionda Jr. presentada en la Universidad de Oviedo sobre "*Protestantes en Asturias*".

Daniel Vidal en "Nosotros los protestantes españoles"[23] pese al pesimismo general, tiene reflexiones válidas, entre ellas la hipótesis de trabajo sobre el protestantismo español, que dice: "El protestantismo español tiene un significado profético". Esto es quizás, el punto de partida válido, porque cualquier "reforma" tiene que exponer la Palabra de Dios, al pueblo de Dios, que se había apartado de Dios. En su juicio al protestantismo y a la Iglesia Evangélica Española -IEE- dice:

"Nuestra IEE se anuncia heredera de los reformadores españoles. No podemos por menos que preguntarnos ¿herederos de qué? Porque parece evidente que los reformistas españoles dejaron excelentes escritos y una maravillosa traducción de la Biblia ¿Pero dejaron algo más? De una manera sentimental podemos ver en los reformistas del siglo XVI nuestros predecesores, pero eso no significa en modo alguno que nos consideremos sus herederos, porque NO HAY COSA ALGUNA QUE HEREDAR.

Otro hubiera sido el caso si los reformistas hubieran sido reformadores, aunque hubieran sido aplastados de idéntica manera a como aquellos lo fueron. Es el caso, por ejemplo, de los valdenses en Italia. Entre ellos se produjo un verdadero movimiento, con notable conciencia de reforma y aunque fueron perseguidos y se refugiaran en los valles italianos, se forjó una comunidad y una tradición.

En una palabra, se forjó una identidad histórica de la cual los valdenses son herederos. Es precisamente por la conciencia de tres siglos de vacío histórico, que en España se habla de Reforma, término equivoco a más no poder, con el que se designa, de hecho, la aparición del protestantismo español en la segunda mitad del siglo pasado. Este es el hecho concreto: La aparición del protestantismo español ¿Pero es esto reforma?

---

23 Daniel Vidal: *Nosotros los protestantes españoles*, Ed. Moravia, S.L., Madrid, 1968.

Aunque no estamos de acuerdo en bastantes cosas con Vidal, nos sugiere lo siguiente: A.- La herencia de la Reforma del siglo XVI. B.- La ubicación en el tiempo y el espacio de la Reforma.

A.- La herencia del siglo XVI a medida que vamos adentrándonos en el estudio de los reformadores – (Mateo Adriano, Francisco de Enzinas, los hermanos Valdés, Doctor Egidio, Doctor Constantino Ponce, Dr. Francisco de Vargas, doctor Juan Morillo, Dr. Juan Pérez de Pineda, Casiodoro de Reina y Cipriano de Valera, los humanistas de Lovaina o los círculos cortesanos felipistas, etc. y un número considerable de humanistas evangélicos) - creo que es rica y original. Sin lugar a duda, fueron reformadores, no simplemente reformados. El influjo de Valdés en su corta vida de 32 años fue grande como reformador, ya que volaba muy por encima de la inteligencia de su época. ¿Hay algo que heredar? Yo pienso que mucho, lo que ocurre es que está en gran parte por descubrir. La historia del protestantismo aunque parezca sorpresivo, está por hacer. El legado está ahí, pero hay que conocerlo porque, de los reformados que conocemos expatriados, estos dejaron una aureola de sabiduría por toda Europa, que en aquellos días, casi la mitad de ella era del Imperio Español. Eran consultados por todos los grandes reformadores extranjeros, se sentaban en las mejores cátedras de Europa y en España se respiraba cambio y reforma, que se introducía a gran velocidad, impulsada por el empuje de nuestros reformadores.

B.- Si es reforma o no, nuestro protestantismo, depende de los parámetros a los que se someta. En muchas ocasiones yo me he preguntado si Lutero fue luterano, porque no es el mismo Lutero de los primeros años al Lutero de los últimos. La Reforma en Europa fue un proceso lento y largo, por lo que si lo comparamos con el movimiento de Reforma en España donde aparecen alumbrados, erasmistas y luego luteranos, nos encontraríamos con una Reforma tan importante como en estos países primeros: Suiza con Zwinglio o Alemania con Lutero. Lo que creo que debe quedar claro, es que en España no pudo ubicarse una reforma, al estilo de Europa, porque todo el movimiento protestante, pereció en la hoguera de la Inquisición. Este hecho debe hacernos entender que hubo Reforma, pero limitada en el tiempo y en el espacio circunscrito a un solo siglo. En algunos casos era reforma en ciernes, en otros casos, como los reformistas que huyeron al extranjero, se pudo ver el potencial

que existía en España, y que en poco tiempo hubiese podido cambiar toda la historia.

Estamos de acuerdo con Tomas M'Crie[24] que dice: "Por los hechos que hemos presentado el lector habrá podido apreciar la extensión que alcanzó la propagación de la doctrina reformada en España y la respetabilidad, tanto como el número de sus discípulos. *Tal vez no hubo nunca en ningún otro país, una proporción tan grande de personas ilustres, tanto por su rango, como por sus conocimientos, entre los convertidos a una religión nueva y proscrita.* Esta circunstancia ayuda a entender el hecho notable de que un cuerpo de disidentes que no debió de bajar de las 2000 personas, (yo creo que bastantes más) diseminadas sobre un extenso territorio y vagamente relacionadas entre sí, hayan podido comunicar sus sentimientos y realizar reuniones privadas, durante una cantidad de años sin ser sorprendidos por un Tribunal tan celoso y vigilante como el de la Inquisición. Geddes en "*Tratados de Miscelánea*" dice: "*Tan poderosas eran las doctrinas de la Reforma en aquellos días, que ni los prejuicios, ni los intereses eran suficientemente fuertes como para impedir a las mentes piadosas abrazarlos una vez comprendidas bien*. Y que la misma doctrina no tenga todavía la misma fuerza, no se debe ni a que haya envejecido ni a que el papismo sea menos grosero, ni a ningún cambio en la disposición del pueblo sino puramente a la falta de celo en los que hoy profesan la doctrina que los mártires sellaron con su sangre".

Entre los autores extranjeros que estudian la Segunda Reforma en España como Robert Peddie[25] que ya publicó una obra bastante original en 1871, hace

---

24 *Historia de la Reforma en España*. Thomas M'Crie. (Thomas M´Crie en 1829 publica su "*History of the progress and supression of the reformation in Spain in the sixteenth century*" y en 1942 se publicaría en Buenos Aires la primera traducción al español.)

25 *The Gospel in Spain: an occasional paper, on account of the Spanish Evangelisation Society, Edinburgh*. Part I.- Containing account of the Rev. D.R. Kilpatrick's recent visit to Spain. Part II.- Supplement: being brief annals of over thirty years' previous missionary work in Spain Autores Maria Denoon Peddie, D. R. Kilpatrick Editors. n., 1888 N. ° de páginas32; *The Dawn of the Second Reformation in Spain* (El amanecer de la Reforma Segunda en España) Autora, Maria Denoon Peddie. Editor BiblioBazaar, LLC, (1871) 2008.- 252 páginas; *The Dawn of the Second Reformation in Spain: The Story of Its Rise and Progress From 1852* Autor Robert Peddie Editor BiblioBazaar, 2010

partir la Segunda Reforma de hombres tenaces como Juan Calderón y su obra de colportor en Francia, con la de Manuel Pinto, José Vázquez y las Sociedades Bíblicas, la obra de Andalucía y Gibraltar con la figura más importante dentro de España como Luis Usoz y evidentemente Matamoros. Sin embargo hemos de decir que cuando hablamos de Segunda Reforma en España, con tener suma importancia para el desarrollo del protestantismo institucional que se instala definitivamente en España, es "historia menor" como decía el ensayista y escritor evangélico Juan Herrera Solé[26] "porque su apercibimiento no ha producido ningún crujido en la astillosa historia de la vida española del pasado siglo. Pero aunque "menor" es historia llena de interés para los que son capaces de percibir lo que llanamente entendemos como fidedignidad de vida cristiana así individual como colectiva surgida entre espinas y cardos... Todos tuvieron que sufrir el ostracismo de las clases dominantes, siempre turbias y turbadoras sufriendo procesos, cárceles y el hostigamiento tenaz del catolicismo tanto clerical como seglar, instalado éste en el caciquismo y en los beneficiarios de la protección de la Iglesia, siempre influyente y vinculada al poder por medio de los lazos de una confesionalidad, casi siempre exclusiva, en virtud de renovados Concordatos con el Estado"

26 *Cristianismo vital: conferencias y ensayos* Autor Juan Solé Herrera, Edición 2 Editor Andamio, 2006. Pág 275

A MODO DE PÓRTICO: ASTURIAS.

Juan Cueto Alas[27] nos dice: " La vida de las Asturias de Oviedo durante el siglo XVI poco tenía que ver con la ortodoxia que tan magníficamente encarnaba el asturiano Valdés-Salas. Lo que existía con toda seguridad, era una especie de paganismo salvaje, con más mitos que ritos, con más supersticiones rurales que prácticas litúrgicas y con un poder eclesiástico poderoso en lo terrenal y limitado en lo espiritual a la mínima expresión urbana."

En el libro *"Los Hijosdalgos Langreanos*" de Juan Gómez y G. de la Buelga describe la vida del valle del Nalón, por esta época, en toda su simplicidad: " Y antes de seguir adelante, advertiré al lector que no espere encontrar en este libro acontecimientos extraordinarios, sino tan solo una cosa tan simple como la vida misma. Una vida sencilla de labradores apegados a su terruño que consumían sus afanes terrenales en un bregar continuo para superar las estrecheces y las dificultades y con una mirada siempre puesta en el Más Allá al que confiaban acudir algún día si previamente eran perdonados sus pecados. Unos hombres para los que en el año solo contaban ciertas fiestas, como el San Juan, el San Martino, a la Pascua de las flores, referencias obligadas en sus vidas de labradores y que desconocían a ciencia cierta cuál era la fecha exacta de su nacimiento. Gentes cuyas vidas eran vigiladas severamente desde las iglesias siempre cercanas por unos respetados pero también en el fondo temidos curas párrocos que eran los verdaderos jueces de sus comportamientos individuales. Unos clérigos que eran recibidos y agasajados en las casas de los feligreses y que vivían holgadamente en sus rectorales, ahorrando para comprar ropa blanca que metían en arcones, o para adquirir pomaradas o molinos o caballos que a su muerte heredarían sus sobrinos que acudían puntualmente desde lejanos lugares." En un país, como el asturiano, esencialmente asentado sobre una

27 Juan Cueto Alas "*Los heterodoxos asturianos" (1977*) Ayalga -ediciones,

economía de subsistencia, basada en las peculiares vinculaciones jurídicas del hombre con la tierra, y entre tantos hijosdalgos, la situación parecía insostenible, especialmente para el campesinado.

Feijoo años después, sigue describiendo la misma situación. “Yo a la verdad, solo puedo hablar con perfecto conocimiento de lo que pasa en Galicia, Asturias y montañas de León. En estas tierras no hay gente más hambrienta, ni más desabrigada que los labradores. Cuatro trapos cubren sus carnes, o mejor diré que por las muchas roturas que tienen, las descubren. La habitación está igualmente rota que el vestido, de modo que el viento y la lluvia entran por ella como por su casa. Su alimento es un poco de pan negro, acompañado o de algún lacticíneo o alguna legumbre vil, pero todo en tan escasa cantidad que hay quienes apenas una vez en la vida se levantan satisfechos de mesa. Agregando a estas miserias el continuo trabajo corporal rudísimo, desde que raya el alba hasta que viene la noche; contemple cualquiera si no es vida más penosa la de los míseros labradores que la de los delincuentes que la justicia pone en galeras... Ellos siembran, ellos aran, ellos siegan, ellos trillan y después de hechas todas las labores les viene otra fatiga nueva y la más sensible de todas, que es conducir los frutos o el valor de ellos, a las casas de los poderosos, dejando, en la propia, consorte y los hijos llenos de pobreza y bañados de lágrimas "*a facie tesmpestatun famis."*

No me parece pues, que en esta sociedad, en su mayoría rural, pudiesen introducirse demasiadas ideas reformistas, cuando todo estaba quieto y bajo el férreo " severo y temido" clero. El dicho de Cueto que el aislamiento astur, lo mismo protegía contra el sarampión reformista que asumían aquellos animados Valdeses (Juan y Alfonso de Valdés) que contra el rigor que desplegaba la iglesia española para preservarse de los erasmistas, luteranos y alumbrados, es muy cierto. El jesuita José M. Patac dice que la hidalguía ha sido siempre una característica de nuestro Principado de Asturias. No solo porque en ninguna región de España (cuando existía la diferenciación de estados) la mayoría de la población pertenecía a la clase denominada de hidalgos, como consecuencia del aislamiento de la región y que para la concepción de aquel tiempo dificultaba lo que entonces se denominaba contaminación árabe o judía."

Así pues, todo apuntaba a que la Reforma Protestante del siglo XVI no pudiera entrar en Asturias con visos de continuidad, tanto por la población con

pocas inquietudes y menos medios, como por las barreras naturales que aislaban al asturiano y menos aún por los puertos de mar, estrechamente vigilados por la Inquisición. Tampoco podemos decir que los libros reformistas tuvieron difusión alguna en Asturias, introducidos por algún mercader o marinero fraudulentamente. En Asturias, nadie detectó este movimiento. Sin embargo, para quienes consideran la Reforma Evangélica del siglo XVI un movimiento sin importancia como lo fue en Asturias, tendrían que considerar las intenciones del inquisidor Valdés, quien pone en marcha toda la inmensa, tenaz y temerosa máquina de la Inquisición, para perseguir y condenar brutalmente el protestantismo incipiente pero ya muy madurado en todo el resto de España.

Miguel de la Pinta Llorente dice: "Pese a no creer nosotros en la trascendencia del movimiento reformista en España, es interesante reproducir aquí una epístola firmada en Ámsterdam por Cipriano de Valera que reza así:" En España muy muchos doctos, muy grandes nobles y gente de lustre e ilustres han salido por esta causa en los autos. Común refrán es el día de hoy en España cuando hablan de algún docto decir. "Es tan docto que está en peligro de ser luterano" texto del más subido interés que subraya una trayectoria que arranca de los cimientos iluministas y de la vertiente erasmiana, donde se acusan más o menos titubeantes o expresivas manifestaciones luteranas, profesadas por hombres cultivados hasta llegar a las minorías intelectuales de Sevilla y Valladolid"

No podemos por menos que citar al católico Gonzalo de Illescas que en su "Historia Pontifical" escribía: "En años anteriores, alguna vez se prendieron en España herejes luteranos en número mayor o menor, y fueron quemados, pero estos eran extranjeros, alemanes, holandeses o ingleses. A continuación se enviaron al patíbulo gentes pobres y de cuna humilde, y les ponían los sambenitos en prisión; pero en los últimos años hemos visto llenas las prisiones, los patíbulos y aún los quemaderos de hombres notables y , lo que es más lamentable, de personas que según el sentido del mundo sobresalían mucho de otros en instrucción y virtud...Y eran tan números que si todavía se hubieran esperado dos o tres meses más en combatir esta plaga, esta peste se hubiera extendido por toda España y nos hubiera traído la desgracia más dura que jamás le habría herido."

En Asturias había intelectuales y grandes de España como D. Fernando Valdés-Salas, pero su afán estuvo en perseguir a la Reforma en vez de abrazarla. Cueto nos dice que "el de Salas conocía al dedillo los pormenores de la Iglesia asturiana y sus grandes lagunas (por llamar eufemísticamente a la corrupción y caos existente)"

En 1532 el Inquisidor Valdés es nombrado obispo de Oviedo, desde la diócesis de Orense donde estaba destinado. En 1557 el 8 de Enero se funda el colegio de San Gregorio de Oviedo -vulgo los Pardos- Hoy universidad - Alma mater de Oviedo-, según al acta fundacional dictado por Valdés ante el escribano de Valladolid, Juan Fuente Mayor. De esta universidad empezarían a salir grandes hombres, pero ninguno implicado en la Reforma sino más bien en combatirla. Las dos profesiones preferidas por los Langreanos y asturianos en general, de aquella época, fueron las de sacerdote y escribano, siendo más tarde la de Licenciado en Leyes, coincidiendo con la apertura de las primeras cátedras de la Universidad de Oviedo, de manera que se controlaba con los estudios, los resortes del poder y la religión.

Podríamos concluir que en Asturias no hubo Inquisición, sino inquisidores. Los últimos coletazos inquisitoriales a nuestros intelectuales, como a Jovellanos o a los religiosos como al "molinista" Don José Fernández del Toro, Obispo de Oviedo, que fue preso en el castillo de Sant Ángelo en 1.716, son los más significativos ejemplos

ASTURIAS TIERRA DE MISIÓN.

Asturias, considerada las Indias de España, atrajo a un buen número de creyentes evangélicos de Europa y América, renovados, despertados y avivados por los predicadores del *Revivals.* El solo Cristo, bandera de la Reforma, que hasta entonces parecía domesticado por eclesiásticos y teólogos, necesitaba ser considerado algo más que una bandera que ya no era garantía de salvación, para hacer ver la necesidad del nuevo nacimiento también para los creyentes

formales. Como dice Alfonso Ropero[28], "pese a ser un tema tan importante, apenas existe una teología bíblica del avivamiento en español. Y sin embargo, -como tan acertadamente afirma el Dr. Martyn Lloyd-Jones- no hay un tema de mayor importancia para la Iglesia cristiana en el momento presente que el avivamiento; el cual debe ser estudiado exhaustivamente desde la perspectiva de la enseñanza de la Escritura y junto con el testimonio de la historia. Sólo así podremos establecer una base sólida para distinguir entre lo que es una campaña organizada desde la planificación humana y la acción soberana del Espíritu Santo. Después de analizar ampliamente el avivamiento como doctrina y como realidad histórica, los autores nos introducen en un aspecto crucial del avivamiento -generalmente olvidado, pero indispensable para que sus efectos causen, además de efectos momentáneos, efectos perennes en el contexto donde se desarrolla-, que es su impacto social.

Muchos de los entusiasmados y preparados[29] misioneros que llegaron a Asturias procedían de los avivamientos de Europa, cuyo impacto social y religioso tocó las vidas de algunos lugareños. Y porque "la fe sola no anda sola" el impulso arrollador de estos hombres avivados por el fuego del Espíritu reformaron aspectos sociales y humanitarios como la esclavitud, la reforma carcelaria, la protección del huérfano, la reforma del mercado laboral infantil del que tanto se abusaba en las minas asturianas y otros aspectos de justicia social. Ropero solo cita a Blanco White entre aquellos espíritus del Revival que lucharon por la abolición de la esclavitud, pero en España muchos protestantes defendieron esa lacra de siglos con abundantes mítines por toda España y muchos de ellos fueron asturianos. Francisco Oviedo, Manuel Rodríguez, Antonio Carrasco, Cipriano Tornos, Agustín Arenales, etc., los encontramos en bastantes mítines por la península.

---

28 *Teología bíblica del Avivamiento. Avívanos de nuevo*. Alfonso Ropero y Philip Edgcumbe Hughes. Clie 1999

29 Dice Alfonso Ropero en *Los hombres de Princeton*. *Tradición y desafío*. Editorial Peregrino 1994, que en los avivamientos no solo aparece el esperar todo en Dios, sino los medios de la gracia para velar y no dormirse, siendo necesario el "factor humano" que se prepara también intelectual y técnicamente para el despertar religioso.

El panorama religioso que aparece en Asturias y en España para algunos es desconcertante y achacan el cierto fracaso de la Segunda Reforma a la multiplicidad de denominaciones con las que se presentó el protestantismo. También nosotros hemos considerado la necesidad de una Iglesia Reformada Española, pero somos conscientes de que esto también hubiese constituido la continuación de una "religión fría" de libro y escuela, cuando estos misioneros provenientes de los movimientos religiosos de "religión caliente" fueron hombres entusiastas, a la altura del más analfabeto y pobre, como también del más intelectual y rico. Me viene a la mente el misionero León B. Armstrong quien con un negocio próspero en Inglaterra, lo vendió todo y se vino a predicar por toda España, siendo él mismo quien, en el pueblo de Águilas, puso el tendido eléctrico, uno de los grandes avances tecnológicos de entonces. De él trascribimos en este libro una carta dirigida al asturiano Eduardo Álvarez de Texedo, de encendida espiritualidad.

Pero lo que sorprende de la Segunda Reforma es su impacto social, evidentemente como consecuencia del avivamiento. El espíritu siempre ha sido el motor del progreso tecnológico y educativo, pero también eminentemente social. La Reforma siempre tuvo conciencia social, pero en estos siglos últimos, la praxis social hizo que se generaran las grandes teorías sociales y políticas. El Gran Despertar o el Avivamiento Evangélico trasformó también socialmente a Europa y América, no siendo los ilustrados de la Revolución francesa los pioneros en doctrinas y prácticas humanitarias, sino el avivamiento evangélico. Por el contrario, la Era de la Razón cubrió de gruesa capa de racionalismo Europa y congeló todo atisbo de compasión humana.[30] La abolición de la esclavitud suponía un reto y una necesidad de recuperar la dignidad humana. Los intereses económicos habían dado al mundo la imagen más humillante, cruel y vergonzosa de lo que hay en el ser humano. La superioridad de unos seres humanos sobre otros, de la raza blanca sobre la negra, suponía una aberración ética y uno de los estigmas más vergonzosos de la humanidad.

30 Alfonso Ropero *Teología bíblica del avivamiento*. Pág. 110

Los primeros escritos de los protestantes españoles sobre esclavitud o cautividad se remontan al siglo XVI.[31] Pero por estos años del siglo XIX serán varios autores protestantes los que lleven el peso de estas y otras preocupaciones sociales. José María Blanco White, nacido en Sevilla y exiliado en Londres tras su conversión al protestantismo, aparece como miembro de la *Africam Institución* de D. Wilberforce, participando en campañas contra la trata y la esclavitud por 1811 y 1813. En 1814 publicó en Londres el manifiesto antiesclavista más avanzado, titulado*: Bosquejo del comercio de esclavos y reflexiones sobre este tráfico considerado moral, política y cristianamente*. Ya en 1727 las comunidades protestantes de cuáqueros empezaron a defender la emancipación de los esclavos y, cuando en 1787 se fundó la *Sociedad para la Abolición del Tráfico de Esclavos*, el 75% de los fundadores eran cuáqueros. En 1865 el presidente estadounidense Abraham Lincoln (también de fe protestante) proclamó el acta de emancipación de todos los esclavos de EEUU basándose en que el ser humano fue creado a imagen y semejanza de Dios. Y aunque sea nuevo para muchos, también en España existen antecedentes. En 1886 los protestantes españoles Julio Vizcarrondo y Antonio Carrasco (éste último pastor evangélico) presidente y vicepresidente respectivamente de la "*Sociedad Abolicionista Española*" consiguieron abolir la esclavitud en las colonias españolas de Puerto Rico y Cuba y España dejó de ser el único país europeo que mantenía la esclavitud. La Sociedad Abolicionista Española, fundada por Julio Vizcarrondo Coronado, miembro activo de su congregación, le tuvo como aplaudido conferenciante y Vice-Presidente. Alternando en la tribuna pública con políticos de la talla de Emilio Castelar, Antonio Carrasco y Vizcarrondo, junto a otros protestantes españoles habían conseguido un gran éxito social.

No dejaremos de considerar más adelante la importancia de la educación entre los protestantes de Asturias y de toda España. En los colegios evangélicos, se instauraron los últimos métodos pedagógicos europeos, abogando por la

---

31 *Tratado para confirmar los pobres cautivos de Berbería en la católica y antigua fe y religión cristiana, y para los consolar, con la palabra de Dios, en las aflicciones que padecen por el Evangelio de Jesucristo* Autor Cipriano de Valera Editores Miguel Ángel de Bunes Ibarra, Beatriz Alonso Acero Editor Editorial Renacimiento, 2004

supresión del axioma de que la letra con sangre entra y favoreciendo una enseñanza plural y mixta al estilo de la Institución Libre de Enseñanza.

CAPÍTULO I

ALBORES DEL PROTESTANTISMO EN ASTURIAS

INTRODUCCIÓN.

Bajo este título, queremos comenzar a esbozar la historia del protestantismo asturiano. En los siglos XVI y XVII, pocas, por no decir ninguna señal de Reforma había aparecido en Asturias; sin embargo a raíz de movimientos como la Ilustración y otros movimientos del pensamiento libertario, en los siglos XVIII y XIX, dan entrada a nuevas corrientes y entre ellas la correspondiente a la libertad religiosa. En ningún caso la Ilustración va a resolver los problemas creados en los siglos de la férrea atadura inquisitorial, o al feudalismo de las propiedades de la iglesia, pero sin duda plantea soluciones, que la Revolución Industrial, - traída en su mayor parte por extranjeros y protestantes en suma, aunque no se quiera reconocer- pondrá en práctica en Asturias.

Hemos de adelantar, que Asturias, más que el resto de España tuvo en su territorio, gran cantidad de protestantes extranjeros como gerentes de empresas, ingenieros, financieros, hombres de ciencia y maestros, en todas las áreas de la producción industrial. Su arraigo, sin embargo, parece ser poco, y solamente en sus propios círculos se manifestaban como evangélicos, ya apremiados por la prudencia, o por la estrecha vigilancia del clero o simplemente por poco celo. Sin embargo hemos de destacar en algunos casos, el testimonio diferente y diferenciador de muchos de ellos, haciendo importantísimos servicios a Asturias, desinteresadamente, como en caso de Frasinelli - el "alemán de Corao" asturiano de adopción- quien diseñó junto con el obispo Sanz y Forés, todo el

recinto mariano de Covadonga, con basílica incluida. También sobresale el francés Numa Guilhou, quien levanta y mantiene en tiempos difíciles una de las más importantes empresas asturianas de hierro y carbón*," Fábrica de Mieres".* Del mismo modo Luis Truán con su Fábrica de vidrio en Gijón daría relieve a la industrialización asturiana. La escritora Rosario Acuña que aunque nacida en Madrid, tuvo su arraigo en Gijón. En el Ateneo madrileño manifestó su "creencia en las verdades del Evangelio". Estos y otros personajes, que por unas circunstancias determinadas, no se ajustaron a los modelos congregacionales actuales, no por ello vamos a dejarlos fuera de nuestra historia.

Su testimonio cristiano se basará en el trabajo bien hecho y en buscar formas diferentes de trato con el personal a su cargo, que oscilaba entre las 4.400 personas, en el caso de Numa Guilhou y algunas personas menos en el caso de Luis Truán. Ambos empresarios saben de la situación de miseria de Asturias y quieren cambiarla. El "Diccionario de historia de Asturias" dice: " La Asturias del siglo XVII se abre al nuevo siglo XVIII bajo la persistencia de múltiples factores de carácter negativo, que constituirán la más importante herencia del siglo anterior. Una iglesia fuerte social y económicamente, y dogmática ideológicamente, propietaria en gran parte de las tierras cultivables y que a la vez controla los resortes educativos. Una economía agrícola estancada, incapaz de desarrollarse, atenazada por el minifundismo, la estructura de la propiedad y una emigración incipiente. Una población en ascenso y mayoritariamente rural, de la que una mínima proporción es propietaria de la tierra que trabaja; y una clase urbana reducida en casi su totalidad a una nobleza rentista e inactiva. Estos son a grandes rasgos, las claves de una realidad histórica que hacen al P. Feijoo definir a Asturias como una de las provincias más míseras de España".

EL SIGLO DE LAS LUCES.

"En torno a este estado de postración material y moral, hace aparición un espíritu nuevo, heredero del pensamiento de los arbitristas de los siglos XVI y XVII e identificado contemporáneamente con las nuevas corrientes racionalistas que

se desarrollan en el escenario europeo, principalmente Inglaterra y Francia. Las Luces abren un debate cultural e ideológico de carácter transformador y aperturista, cargado con los elementos de la razón, e imbuido de una carga crítica que desde la reflexión busca abrirse paso en la construcción de la realidad. Esa carga crítica hace desdeñable cualquier referencia a la tradición y busca en el patriotismo el eje argumental básico con el que trasformar la múltiple y variada realidad nacional. El valor fundamental del XVIII asturiano, reside en que estas coordenadas ideológicas encuentran aquí un campo de cultivo y desarrollo, que convierten a Asturias, no solo en el crisol de un debate y unas prácticas europeas, sino en uno de los más importantes centros españoles generadores de la idea y la realización ilustrada.

Cuatro asturianos - José Campillo y Cosío (1693-1743),Fray Benito Jerónimo Feijoo (1676-1764), Pedro Rodríguez Campomanes (1723-1802) y Gaspar Melchor de Jovellanos (1744-1811) - encabezan las sucesivas generaciones de ilustrados españoles, dejando constancia de su aportación y de su protagonismo en la administración central que beneficiaría a Asturias, al convertirla en el espacio desde el que observar los problemas nacionales y donde aplicar soluciones prácticas desde los presupuestos ideológicos del despotismo ilustrado borbónico."

LA ILUSTRACIÓN RELIGIOSA.

En cuanto al tema religioso que nos ocupa, las ideas regalistas tendentes a controlar la acción de la Iglesia por los Estados soberanos, que en siglos anteriores habían sido mediatizados por la Inquisición, las órdenes religiosas y la Nunciatura Romana, toman cuerpo en España también. El proceso legal que se sigue concluye en el siglo XIX, poniendo el Estado a la venta los bienes de la Iglesia y de los Municipios, que permanecían en manos muertas. Entre bienes comunales y los del clero, un 80% del campo español era improductivo y la iglesia contaba además con los diezmos y primicias, censos, derechos señoriales y exenciones tributarias, empobreciendo y llenando de hambre hogares de sufridos labriegos y artesanos. La ilustración es un tema complejo en cuanto a la intensidad de reafirmación en unos u otros estados contemporáneos. Sin embargo todos están

de acuerdo en que la Ilustración se ha convertido en el centro de gravedad de la cultura contemporánea y postmoderna. Ser ilustrado equivalía a tener una mentalidad previa innovadora y racionalista, que se refleja después en el pensamiento y en la actividad de cada uno.

Bajo este enunciado genérico, Asturias en el siglo XVIII más que el resto de España tuvo grandes pilares, sin embargo creo que bajo el concepto protestante y de toda la Ilustración europea, España fue un país sin ilustración o como mucho, solo para élites. La Inquisición, que ya no quemaba en la hoguera, no por ello era menos descuidada. Seguía controlando y ahogando todo brote primaveral ilustrado, tachado siempre de extranjero y revolucionario, y por supuesto con la nota de "luterano" o "Protestante". ¿Cómo era posible que se tuviese tanto miedo a lo protestante, si lo había aplastado?

En el aspecto religioso, algunos dicen que España hizo una ilustración sin rupturas con la tradición, haciendo una crítica inspirada en la espiritualidad del entorno a Carlos III. Yo personalmente creo que el desarrollo en los campos filosófico, teológico, de la investigación científica y técnica etc.... carece de profundidad frente a los niveles europeos, salvo raras excepciones. Jovellanos por ejemplo, que conocía todo el desarrollo de Europa, estaba muy limitado, por no decir a años luz de ella.

Kant preguntó ¿Que es la Ilustración? y se contestaba diciendo que era "la salida del hombre de su autoculpable minoría de edad". El espíritu de esta definición no era otra cosa que la capacidad de vivir en libertad y la necesidad de "repensar" constantemente cada uno de los principios o de sus resultados. En este sentido en España y en Asturias, seguía vigente el principio del "prius vivere" primero existir, antes que pensar en cosas inamovibles y atadas con todas las cadenas.

LA ILUSTRACIÓN FRUSTRADA.

Hegel en "Lecciones sobre la filosofía de la religión" llega a decir que sin libertad del espíritu pensante, no hay religión posible. Bajo estos parámetros,

tampoco podemos decir que hubo ilustración en España y solo algunos valientes se atrevieron, a costa de una persecución implacable sobre ellos. Hegel da la preeminencia de la religión sobre la filosofía diciendo: "Esta elevación del hombre, no de lo finito a lo infinito, sino de la vida finita a la vida infinita, es religión." Cuando habla de filosofía se refiere a la filosofía de la ilustración como principio de la subjetividad y liberación.

En este sentido, en España hubo antiilustrados que no lo fueron solo por permanecer inmóviles y tranquilos en una escolástica antiilustrada, sino porque la cultura popular se hizo sorda a unas élites ilustradas. El vulgo ignorante, fanático y supersticioso, siguió en muchas cosas a estos integristas, conservaduristas y otros linajes hermanos, en confrontación profunda con las mentalidades liberadas ilustradas. El sector más antiilustrado fue el clerical, por la sencilla razón de que los programas ilustrados centraron sus reformas en la desamortización y eso dolía mucho. Las riquezas acumuladas y el excesivo número de clérigos improductivos e inútiles, como punto de misión de la ilustración, hizo crear un frente clerical muy fuerte.

En Madrid estalla el motín de Esquilache. Hay tonos bélicos en las sátiras y en los sermones de Zaragoza. El miedo a la Revolución Francesa y la ruptura armada de la Convención, fueron la espoleta para probar la maldad de la filosofía ilustrada. El fraile Diego José Cádiz, será protagonista y alentador de la batalla contra la secta terrible de filósofos, jansenistas y calvinistas que hablan de libertad e igualdad.

En 1.792 circulaban estas coplas:

¿Qué maestros enseñaron
tan terrible desafuero?
Voltaire, Calvino y Lutero.
¿Quién a las vírgenes puras
violó con pérfidas manos?
Los franceses luteranos.
¿Quién ha muerto cardenales,
obispos y sacerdotes?
Los franceses hugonotes.
¿Cómo quedará París

de aqueste infeliz vaivén.?
Como otra Jerusalén.

La ilustración, incluso a fines del siglo XVIII, tuvo actitudes limitadas a élites y pasa el siglo XIX y casi el XX con los españoles que siguen sin conectar con el espíritu reformador o como llamaremos nosotros, Segunda Reforma Protestante.

LA ANSIADA REFORMA PROTESTANTE.

La Segunda Reforma Protestante cuyos primeros pasos empiezan a darse en el siglo XVIII, no tienen hasta el XIX su máxima expresión y esta también muy limitada en el tiempo por los avatares políticos, sociales y religiosos. Fue necesario que en 1834 fuese extinguida la Inquisición y se diesen los pasos suficientes para una libertad religiosa o tolerancia al menos.

Como decía Cadalso: "Señores, no hay para que cansarnos, que es forzoso confesar que nuestra España va siempre un siglo atrasada con respecto a las naciones cultas de Europa, en todas las ciencias y las artes." La Reforma Protestante tardó tres siglos en asomarse con visos de continuidad, a una España temerosa, supersticiosa e iluminada en su fantasía crítica por las hogueras de la Inquisición.

Cuando en el siglo XIX las iglesias evangélicas se llenan masivamente, como consecuencia de las bonanzas liberales que el pueblo deseaba ardientemente, cierto fracaso espiritual volvía a recorrer las capillas, cuando las ideas conservadoras triunfaban. ¿Por qué no triunfó plenamente la Segunda Reforma Evangélica, cuando tanta gente, con hambre espiritual, la abrazaba en el siglo XIX? Muchos achacan este fracaso, a que no hubo suficiente visión, dejando solo el esfuerzo evangelizador a los asuntos sociales, tan importantes y necesarios. La socialización, que fue amplia y generosa, olvidó un poco la enseñanza religiosa. Las escuelas que se llenaban de niños y mayores cumplieron muy bien su cometido y algunos abrazaron el Evangelio. Sin embargo, la tentación del pan

olvidó la respuesta evangélica de que no solo de pan vivirá el hombre, sino de toda palabra que sale de la boca de Dios.

A pesar de ser complejo el tema y queriendo siempre dejarlo a la Providencia de Dios, otra de las causas muy repetidas es el anticlericalismo reinante con la desamortización de Mendizábal y otras atrocidades que se habían cometido contra frailes principalmente. Algunos por espíritu de revancha contra la iglesia o llevados más por un espíritu liberal y novedoso, se incorporaban en nuestras iglesias, pero sin ser transformados por un verdadero arrepentimiento y ser limpiados por la sangre de Cristo.

Muchos siguen manteniendo que el poder de los antiilustrados integristas, con el clero al frente desde los púlpitos, lograron presentar a la Reforma Evangélica como peligroso enemigo, omnipresente como heterodoxia, como traición a los valores que fundaron las glorias de España, como extranjerización estéril y con ello, el comienzo de la decadencia nacional. "*Bajo el estigma cuádruple de la decadencia y la heterodoxia, de la extranjerización y la esterilidad* -dice Jünttner[32] *-la herencia de la ilustración española ha sido enterrada profundamente. Voces como la del catalán Eugenio D'Ors apreciando a la Ilustración como comienzo de modernidad, fueron solo voces en el desierto*. "Fue necesario que al enfrentarse España con la Industrialización y no teniendo en casi ningún campo gente preparada, vinieron extranjeros de toda Europa, protestantes muchos de ellos, para que los españoles comprobasen que los evangélicos no tenían cuernos ni rabo, sino que además ayudaban con todas sus fuerzas y fraternizaban con agrado y respeto.

El castigo dado a un Pablo Olavide, impuesto por la Inquisición en 1778, corrige y desplaza el éxito aperturista de la imagen de los agricultores protestantes alemanes asentados en Sierra Morena, quienes con su colonización enseñaban a los españoles las técnicas más modernas de laboreo. De esto se suele hablar poco, pero eso era la realidad. Así mismo la expulsión de los jesuitas en el mismo año, parecía que el pueblo que vivía detrás de los Pirineos concebía

32 Siegfried Jünttner *España ¿un país sin Ilustración? Hacia una recuperación de la herencia reprimida.* Artículo publicado en "La Ilustración en España y Alemania" por Reyes Mate y Friedrich Niewohner- Anthropos 1984

esperanzas de fortalecerse, quitando el sentimiento de inferioridad y la marginación a la que se sometía. Todo fue un espejismo y España palideció de nuevo, siendo tenida de nuevo, por un país sin ilustración, atrofiada por una filosofía predominantemente escolástica y una religión supersticiosa, folclóricamente exterior y sin ningún fundamento bíblico.

LA SECULARIZACIÓN.

La secularización que poco a poco fue minando el solar hispano y que hemos de incluir como una de las causas del no crecimiento numérico de la Reforma en Asturias, nos lo describe Jünttner así: "La imagen del mosaico español encuentra puntos de apoyo y profundización con la historia de la cultura. Así con vistas a las regiones, se hizo visible por primera vez un libertinaje erudito, un eclecticismo pre-ilustrado ya a fines del siglo XVII. Este se hace palpable tanto en el pensamiento empírico de las ciencias naturales de los novadores, como en la erudición crítica histórica de los arbitristas frente a una historiografía clerical fosilizada en su creencia en los milagros o en el proyectismo económico de los proyectistas."

Estas posturas de pensamiento no conducen a la revolución, pero llevan en sí, no obstante, el proceso de secularización. En estos días ese proceso secularizante, ha desembocado en un materialismo a ultranza, que hace lento el crecimiento de las iglesias protestantes pese a la libertad que ahora disfrutamos, y como consecuencia de ello, el que estemos apegados a formas y tradiciones eclesiales. Esto será otro estudio, porque primero son los hechos, la historia en sí y nos aguarda un largo camino.

EL JANSENISMO:

¿CONTRIBUCIÓN O PROBLEMA DE LA SEGUNDA REFORMA PROTESTANTE?

Al intentar hacer algún análisis del protestantismo español y asturiano del siglo XVIII y XIX, siempre aparecen ideas amontonadas, que no nos dejan ver con claridad la realidad histórica. Hubo muchas personas que frecuentaron nuestras capillas evangélicas, asistieron con devoción a nuestros cultos, emprendieron campañas a favor de los pobres, se identificaron como contrarios a Roma, pero no se convirtieron, no tuvieron una experiencia personal de Cristo en sus vidas. Hubo muchos obreros y ministros evangélicos que se rasgaban las vestiduras cuando sus iglesias en pocos meses tenían un millar de miembros y no supieron desenmascarar el jansenismo español que las volvió a dejar vacías.

Algo de lo que todos hablamos y pocos saben lo que es, es el llamado jansenismo, porque el "Agustinus" de Jansenio no era el pensamiento del pueblo, sino que el siglo XIX lo sacó a la luz de nuevo, con la libertad religiosa. Por un lado estaban quienes pretendían mantener el status doctrinal, canónico, moral y de poderes y privilegios, en virtud de la tradición de la iglesia romana como de origen divino. Por otro lado, quienes ponen en entredicho y atacan esas doctrinas en infinidad de puntos de unas y otras escuelas teológicas. Se descubren y se sacan a la luz un sin número de falsedades canónicas; se discute la autoridad temporal de los papas; se acusa al clero y especialmente al regular por crear, mantener y propagar infinidad de supersticiones que reportaban buenos dineros y se les tacha de ignorantes y de moral de manual pero no de hechos y por último del casuismo jesuítico.

Sin embargo, aunque todo esto sea cierto, -dice Caso "la realidad histórica nos indica que si detrás de estas críticas y del correspondiente cuerpo de doctrina encontramos a San Agustín, Santo Tomás y Port-Royal, con Jansenio, deberíamos también recordar el erasmismo de principios del siglo XVI, la espiritualidad alemana del XV, centrada en el conocido Kempis, es decir, *"De imitacione Christi"* de Thomas Hemerken, máximo representante de la llamada *devocio* moderna y lectura habitual de muchos ilustrados españoles de la época. Hasta, si se me apura un poco, podríamos encontrar determinados aspectos del luteranismo del siglo XVI." Pero termina diciendo Caso: "Decir que en este grupo de ilustrados confluyen ideas procedentes de todos estos campos, no significa afiliarlos a ninguno de ellos."

Esta complejidad de tendencias, quizás, haya condicionado un triunfo floreciente de la Segunda Reforma. En los pocos años de libertad, se podía haber asentado un protestantismo tolerado al menos, si se hubiese podido definir mejor el mensaje profético del Evangélico, en vez de tantas ideas dispersas y en un cóctel religioso imposible de digerir.

JOVELLANOS: JANSENISTA O CREYENTE EVANGÉLICO.


Gaspar M. de Jovellanos

Entre las biografías sobre la vida de Jovellanos, la de Julio Somoza[33] es la más enriquecida por aportaciones únicas y alguna de ellas muy interesantes para este estudio del protestantismo en Asturias. Cuando Cean Bermúdez[34] dice de Jovellanos que "era limpio y aseado en el vestir, sobrio en el comer y beber, atento y comedido en el trato familiar, al que arrastraba con voz agradable y bien

33 *Las amarguras de Jovellanos*. Edición facsímil de Julio Somoza de Montsoriu 1889

34 Juan Agustín Cean Bermúdez "*Memorias para la vida del Excelentísimo Sr. don Gaspar Melchor de Jovellanos*". Madrid 1814. Edición facsímil 1988

modulada...sobre todo, era generoso, magnífico y aun pródigo en sus cortas facultades, religioso sin preocupación, ingenuo, sencillo, amante de la verdad, del orden, de la justicia: firme en sus resoluciones, pero siempre suave y benigno con los desvalidos: constante en la amistad, agradecido a sus bienhechores, incansable en el estudio y duro y fuerte para el trabajo.", no estaba muy lejos de reflejar con exactitud su personalidad. Aunque fuese Cean Bermúdez un protegido amado por él, la parcialidad que era evidente, era contrastada por el buen conocimiento que tenia de Jovellanos, con relaciones ininterrumpidas. Así pues creemos poder dar unos datos fiables en su conjunto.

1.-RELIGIOSO SIN PREOCUPACIÓN

El profesor Caso González[35] máxima autoridad en temas del XVIII y de Jovellanos, dice de Somoza que fue el gran investigador de Jovellanos y lo considera hombre autodidacta poco científico y hombre de su tiempo. Es por ser hombre de su tiempo, que los detalles a este respecto pueden sernos más útiles porque él veía otras cosas en la personalidad de Jovellanos. Así cuando Rendueles achaca su celibato al respeto debido a las ideas religiosas, por haber sido ordenado de menores, no deja de tener su significado en aquel tiempo. El título que hemos dado de "religioso sin preocupación" no es del todo cierto, porque Jovellanos conocía bien la Sagrada Escritura y en sus escritos hay trazos de elevado tono evangélico. Yo personalmente creo que Jovellanos, por diferentes medios y diferentes amigos tales como Holland, Hardins, Hunter, Olavide, Blanco White, etc., fue empujado a abrazar el protestantismo, como religión que iba a las fuentes de la Revelación de Dios y no en la superstición Católica llena de falsos milagros, falsos santos, falsos místicos, en un derroche de oratoria florida que no decía nada.

35 José Miguel Caso González. Edición crítica e introducción. *Gaspar Melchor de Jovellanos* “Obras completas”. Tomo I. Obras literarias.

Para un hombre ilustrado como Jovellanos que pensaba e investigaba este protestantismo, presentado por hombres de peso político o literario, fue durante un tiempo, simpatizante e interiormente verdadero creyente. Aunque la vindicación de Menéndez y Pelayo en los Heterodoxos Españoles es también clara, y posiblemente, cuando el " Jardines" le hace ver la necesidad de una revolución, una conversión, una ruptura total con el "status", Jovellanos le dice que "ya no le gustan sus conversaciones, ni de política y menos de religión. No era así en Sevilla (1768-1778) cuando "los vates de la escuela sevillana, los contertulios de Olavide, los compañeros de profesión, tantos íntimos como allí encontró" que dice Somoza, eran "dulces coloquios".

¡Ay! Cuantas veces, ¡Ay! entre esas murtas
pasó contigo del sereno Otoño
las sosegadas tardes, en alegres
dulces coloquios el que sin ti agora
en muda y triste soledad las pasa...

2.- LA DIFÍCIL ADSCRIPCIÓN RELIGIOSA.

Pedro de Silva Cienfuegos-Jovellanos- primer presidente democrático del Principado de Asturias y pariente de su antepasado Jovellanos- define a este muy certeramente. "Jovellanos fue ante todo un intelectual de la Ilustración Española, instalado espiritual e ideológicamente en la frontera (en la parte de acá de la frontera) entre los dos siglos y las dos culturas. Hombre de transición, y de transacción, que conserva una fuerte herencia de la vieja monarquía de Asturias y una importante dosis de Reformismo Ilustrado, que a su vez había recibido grandes influencias del enciclopedismo francés, propulsor de la revolución burguesa, creador de una nueva fórmula política: el progresismo." Para Pedro de Silva, Jovellanos estaba en la parte de acá de la frontera. Posiblemente se refiere a su catolicismo visible, pero obviamente con otros principios espirituales e ideológicos, que pocos cultivaron en España.

El gran bibliófilo, erudito e inquieto investigador, especialista en los valdenses italianos y en la Primera Reforma, conferenciante y director de la revista "Protestantes Andaluces", Rafael González Balderas, acaba de mandarme la *Oración Apologética* en defensa del estado floreciente, o de ignorancia y superstición de Jovellanos, que publicaba Pablo Besson [36] en la "Revista Cristiana" Madrid 1919, y que titula "Consecuencia social del descuido de la Sagradas Escrituras"

Dice Jovellanos:

Entre nosotros (en España) ha estado por muchos siglos en un miserable abandono, el estudio de las Sagradas Escrituras, que son las fuentes y el cimiento de nuestra creencia. Se ha tratado de herético todo lo que no se acomodaba con las máximas de Roma. Las Sagradas Escrituras, pan cotidiano de los fieles, se han negado al Pueblo como veneno mortífero, sustituyendo en su lugar meditaciones pueriles e historias fabulosas... La sencillez de la palabra de Dios se ha oscurecido con los artificiosos comentarios de los hombres.

Aquello que el Señor dijo para que todos lo entendiésemos se ha creído que apenas uno u otro doctor lo puede entender, y dando tormento a las expresiones más claras, se les hecho servir hasta erigir sobre ellas el ídolo de la tiranía. Millares de zancarrones apócrifos han llenado el mundo de patrañas ridículas, de milagros increíbles y visiones que contradicen la majestad de nuestro gran Dios. En ellas vemos a un santo alumbrando con un candil, para echar una monja el pan al horno; un hombre muerto muchos años mantener viva la lengua hasta confesar sus pecados, y un voraz incendio apagarse de repente con un escapulario. Los pintores imbuidos con estas espaciotas han representado estos títeres espirituales y el pueblo idólatra les ha tributado una supersticiosa adoración. La religión la vemos reducida en meras exterioridades.

---

36 Una nota también de Rafael González Balderas, que agradecemos enormemente, nos informa que Pablo Besson fue un eruditísimo pastor bautista suizo, discípulo de Godet, Teschendorf y otras eminencias grises. Nació en 1848 y falleció en 1932 en Buenos Aires, donde vivía desde 1881. Entre sus muchos trabajos, descuella su traducción del Nuevo Testamento del original griego, reeditado por Mundo Hispánico de Texas en 1981 (Casa Bautista de Publicaciones).

Un hombre que escribe estas cosas, y que ningún protestante podría mejorar, no puede más que inscribirse en la categoría de creyente bíblico. Las militancias muchas veces son coyunturales y de haber nacido en un país protestante abría abrazado la cultura protestante y sobre todo habría amado la Palabra de Dios, como él la amaba, pero dándola a conocer con más libertad. Por otra parte cuando "Jardines" Hardins, le escribía con demasiada sinceridad y libertad, Jovellanos le insta a moderar sus opiniones reformistas por carta, pues estas cosas son para hablar en privado. ¿Se asustó Jovellanos con la revolución francesa? Probablemente, sí. El hombre satírico y reformador - que así se consideraba él mismo en sus diarios-, tiene que dar paso a otras formas. "Una nación que se ilustra- dice- puede hacer grandes reformas sin sangre y creo que para ilustrarse tampoco sea necesaria la rebelión. Prescindo de la opinión de Mably, que autoriza la guerra civil, sea la que fuere"

Jovellanos, en cuanto a su relación con la Iglesia Católica, aunque fuera a misa y alguna vez al rosario, tiene una opinión siempre crítica y dura, atacando sin desmayo las pretensiones en materia de poder temporal de la iglesia y su intervención en los asuntos públicos. Exceptuando a sus amigos religiosos a los que estima en su valor literario y político, no deja muy bien parados a ninguno de los cleros.

LA INTERMINABLE LISTA DE VIAJEROS PROTESTANTES POR ASTURIAS.

A veces una predicación en un estadio repleto de gente puede caer en desierto y otras veces un simple gesto, una intención, una forma de vivir puede ser la mejor enseñanza. Algo parecido ha ocurrido con algunos viajeros. Su forma de ser y actuar, en su corta estancia entre nosotros, ha creado una corriente de opinión favorable y agradecida que apenas puede uno explicar. ¿Cómo es posible que creyentes evangélicos con años y años de testimonio público y notorio, no hayan causado apenas impacto, mientras algunos viajeros, con solo horas de estancia en nuestra región, hayan creado corrientes de simpatía a través de siglos? Me estoy refiriendo, por ejemplo a Borrow, a Towssend, a Fort, etc.

Pocos meses atrás en el diario" La Nueva España" de Oviedo, se publicaba con todo lujo de detalles, el paso por Asturias de "Don Jorgito el Inglés", el vendedor de Biblias. Los reportajes que se incluyeron en el periódico durante cuatro días seguidos examinaban las frases dedicadas a Asturias y hacían emocionados elogios de su paso por los lugares descritos por Borrow, en aquella época. ¿Cuál es la causa del interés por estos viajeros? Realmente se nos escapa, porque cualquier información se podría encontrar en libros, y no en la opinión del primer impacto o del gesto simpático o filantrópico.

Para el interés de esta historia del protestantismo en Asturias, solo incluiremos los viajeros extranjeros, en su mayoría protestantes, cuyo objetivo no solo fue el conocimiento de una España romántica, sumida en la ignorancia, la superstición y la pobreza más absoluta, sino el conocimiento del hombre completo que tenía necesidades espirituales también.

Este aspecto a casi todos se le olvida. Muchos creen que viajeros como Towssend solo vinieron a ver monumentos, o comerciar, o contemplar las rocas. Su viaje fue algo más. Su prospección sirvió para que muchas sociedades misioneras o muchos intereses económicos pusieran su mirada en España y

especialmente en Asturias, rica en minerales y apenas explotada, cuando la industrialización europea era ya una realidad imparable. Consideraremos los más significativos.

JOSEPH TOWNSEND: CLÉRIGO PROTESTANTE VIAJERO.


Joseph Townsend

En su libro "*Yourney trough Spain en the years 1786 and 1787: with particular attencion to the agriculture, manufactures, comerce...*" Joseph Townsend describe sus andanzas por España y por Asturias, en el clásico estilo del viajero del siglo XVIII donde todo queda anotado. Por Asturias estuvo dos meses y su mirada escrutadora nos dejó algunos trazos de sus moradores.

Es importante destacar, como lo hacía no hace mucho el prolífico escritor José Ignacio Gracia Noriega, que Townsend se sintió en Asturias como en su casa, por el paisaje asturiano muy parecido al de Inglaterra, aunque más agreste. El modo de vivir de los asturianos recuerda la antigua hospitalidad británica, diciendo que no había sencillez mayor que la de los habitantes de esta apartada región. También parece ser, que para más sorpresa, se hallaba el asturiano en libertad y claridad en el decir las cosas que en una sociedad refinada, nadie se atrevería ni a mencionar; sin embargo tal lenguaje ni molesta aquí, ni excita lo más mínimo las pasiones.

Prueba de esta hospitalidad fue para este clérigo protestante, ser acomodado en el palacio episcopal, siendo dispensado por el obispo con las mayores atenciones. Se pregunta Gracia Noriega ¿Cómo pudo entenderse un clérigo protestante, con un obispo papista? "Sin ningún problema. A fin de cuentas es más lo que nos une que lo que nos separa - se respondía-. Si alguna vez se dio la circunstancia de que en la mesa del obispo se observaban ayuno o abstinencia, siempre le servían carne, entendiendo que no había motivo para que Townsend siguiera su norma."

RASGOS BIOGRÁFICOS.

Townsend ha pasado a la historia principalmente como clérigo, médico, viajero y escritor, pero también como experto en geología y paleontología. Lo que conocemos de él en Asturias, lo tenemos traducido de la versión francesa de su libro, traducido al castellano por Fermín Canella (1874-1886) y por el doctor Tolivar Faes, de la obra de Pictet Mallet traducida en 1809. El aspecto que más destaca en Townsend es el de viajero. Nacido en Londres el 4 de abril de 1739, de padre mercader. Se gradúa en el colegio Clare Hall de Cambridge en 1762 y posteriormente estudia medicina en Edimburgo con el doctor Cullen. En 1763 se le encomienda la rectoría de Pewsey, que siempre ocupó excepto cuando viajaba. A parte de España, visitó también Francia, Holanda y Flandes, donde tuvo la oportunidad de conversar con distintos hombres de ciencia. El interés por la ciencia como hombre de la ilustración, le lleva a ser un experto en geología, paleontología y conquiliología.

ASTURIAS ES DIFERENTE.

El viaje por Asturias de Townsend, le sorprendió: "No hay mayor sencillez que la de los asturianos, que dicen lo que sienten con más libertad que otros, pero también, por la suma pobreza serviles y por su ánimo alegres".

Una de las experiencias primeras en Asturias, fue visitando Pola de Somiedo, cuyos paisajes decía Townsend parecían dignos de ser un escenario de Shakespeare, fue que al buscar provisiones no pudo encontrar pan, ni carne, ni huevos, ni vino, siendo la carne y el vino delicadezas que raramente prueban los habitantes de aquellas montañas.

Sorprendido también fue en la feria de Avilés el 27 de Agosto, donde la cantidad de reses y el júbilo y la animación hacían un mercado espectacular. A este respecto- dice Townsend - "la calidad de la carne nunca puede ser tan buena

como si el mercado fuese libre en vez de tener fijados los precios por la autoridad." Así mismo se sorprende que no haya calidades de carne, distinguiendo entre unas partes más grasas y otras magras.

Cuando llega a Asturias, se encontraba decaído por el fallecimiento de su esposa y emprendió este viaje con el deseo de que le levantara el ánimo. De Londres sale el 30 de Enero de 1786 pasando a través de Lyón hasta Montpelier, pasando su primera noche española en la Junquera, teniendo que dormir en un colchón sobre tres tablones sostenidos por caballetes.

De la Junquera fue a Gerona pasando después por Mataró, Barcelona, Tárrega, Lérida, Zaragoza, Daroca, Tortuera, Anchuela, Maranchón, Alcolea del Pinar, Guadalajara, Madrid, Aranjuez, Toledo Guadarrama, Villacastín, Medina del Campo, Valladolid, Medina de Rioseco, León y Piedrahita y entra en Asturias por Somiedo.

En Asturias visita Belmonte, Grado, Oviedo, Ribera de Abajo, Avilés, Luanco Gijón y Mieres, saliendo de Asturias por el puesto Pajares, hacia León y Zamora.

APUNTES DEL VIAJERO.

Posiblemente Townsend, como hombre ilustrado, no solo le interesaba la economía, o la geología u otras disciplinas, sino también el grado de apertura y libertad que se respiraba en España, para poder traer no solo la industrialización, sino el mensaje de salvación, en toda su pureza.

Como agradecido huésped del obispo, supo ser prudente, visitando monumentos, v.g. la catedral. También visitó hospitales o el convento de los benedictinos, por la fama que tenían los escritos de Feijoo aun en las naciones más lejanas.

Las cartas de crédito debían de ser bastante convincentes para ser huésped del obispo y el viaje no debió ser fruto de la improvisación, y Townsend debía estar muy bien relacionado.

Lo que más nos llama la atención es el grado de observación, donde cualquier cosa queda registrada, con precisión científica y experiencia en lo que trata.

Veamos unos ejemplos de los que dice de Asturias[37]: " Durante mi permanencia en Avilés observé por primera vez que las visitas son siempre para las señoras, que el dueño de la casa entra y sale libremente, que no hay necesidad de preguntar por él y que, si la hija es más bella que la madre, puede, sin ofenderse a esta, ocupar ella sola la atención. Me confirmé en seguida en esta idea cuando vi en la capital muchos hombres visitando señoras de más alta categoría con mayor familiaridad y sin tener la menor relación con sus maridos, y aun sin conocerle personalmente..."

“Un comerciante de Luanco cortó un pedacito de tabaco, lo envolvió con esmero en un papel para hacer un cigarro de grueso de una pluma de ganso y tuvo el cuidado de pellizcar y guardarse las dos puntas inútiles; encendida con eslabón, piedra y yesca sacó fuego, encendió el cigarro, comenzó a fumar y viendo que estaba bueno, lo ofreció a la condesa que lo aceptó inclinándose, fumando hasta la mitad y devolviéndoselo. Después la señora acabó de servirse del cigarro y se unió a la conversación, al cabo de algunos minutos abrió la boca e hizo salir una nube de humo. Notó mi sorpresa y preguntó la causa. Se la dije y al instante el que estaba fumando aspiró fuertemente el cigarro dos o tres veces, abrió encendida su boca para convencerme que allí no había nada y, al cabo de algunos minutos, hizo salir una gran cantidad de humo. He visto después que esta es la manera común de fumar en los habitantes de este país, pues creen que si no hacen pasar el humo por sus pulmones es inútil fumar.

37 Tomado del libro de Luciano Castañón “Asturias vista por los no asturianos.” Ayalga ediciones. 1977

UN VIAJERO CONOCIDO Y AMADO POR LOS ASTURIANOS.


George Borrow

Parece que los asturianos, como el resto de los españoles, han recordado siempre con cariño a "*Don Jorgito el Inglés*" desde que en 1836 viene a España y en 1837 llega a Asturias cargado de Nuevos Testamentos, para dejarlos en venta a la librería Longoria de Oviedo. Diferentes artículos han aparecido cada año en la prensa de Asturias, matizando algunos detalles de su relato "La Biblia en España", traducida por Manuel Azaña en 1921, con diversas reediciones en 1970,1983,1987 y 1993; todo un éxito editorial, de unos relatos que Azaña califica de "obra de arte" y de "creación".

La verdad es, que el relato de George Borrow es una delicia y así tiene que reconocerlo Menéndez y Pelayo, aunque de entrada, le dedique estos injustos epítetos: "personaje estrafalario y de pocas letras, tan sencillo, crédulo y candoroso como los que salen con la escala a recibir a los Santos Reyes."

Afortunadamente ya nadie cree a Menéndez y Pelayo. Sus dichos y el tiempo han hecho que su brillante y erudita historia, haya quedado en tela de juicio perpetuo, porque la verdad solo tiene un camino. ¿Era persona de pocas letras, quien dominaba tal multitud de lenguas y dialectos? ¿Es que la cultura siempre tiene que ser medida por los mismos parámetros? Su sencillez tampoco ha sido óbice para que haya sido un personaje conocido en medio mundo, aunque buscase por instinto " lo sobrenatural que se manifestaba en los hechos de los caldereros y de los vagabundos como Jerry Grand, el forajido, quien fue llamado duende, debido a que fue capaz de movilizar el viento, la nieve y el trueno contra

las tropas británicas que estaban intentando capturarle[38]." Tampoco debería ser Borrow tan cándido e inocente como para vivir entre la gente más despierta, vividora y hasta peligrosa. Knapp, su biógrafo niega que tuviese sangre romaní o gitana.

Bastante más benignos que Menéndez y Pelayo han sido todos los escritores asturianos, quienes como Avello[39] en 1981, centenario de su muerte, dice: "Borrow y la Sociedad Bíblica de Londres querían introducir el protestantismo y el viajante extravagante y genial, con la obstinación, convencimiento y pragmatismo de su país, se presentó en España, con la Biblia a cuestas."

De 1985 tenemos archivado otro artículo publicado en "La Nueva España" de Oviedo. El título es "*El paso de "Don Jorgito el Inglés por el concejo de Colunga*" y que dice entre otras cosas. "Después de muchos avatares de juventud, donde abundaron las crisis económicas y espirituales, Borrow viene a España, entrando por Badajoz el 1 de enero de 1836. Su propósito consistía en conseguir un permiso para imprimir la Biblia en castellano, de tamaño reducido y a precio asequible, descargada de comentarios y notas. En enero de 1837 contrata con el impresor Andrés Borrego y durante casi todo el año 1837, acompañado de su criado, recorre pueblos y ciudades de Castilla, Galicia, Asturias y Santander para distribuir personalmente la obra."

"De regreso a Inglaterra en 1840, se instala en Lowestott y se dedica pacíficamente a escribir sus memorias. En 1842 publica "*La Biblia en España*" que subtitula *"O viajes, aventuras y prisiones de un inglés en su intento de difundir la Escrituras por la Península."*

El éxito acompañó a la edición de este libro que fue traducido al alemán, francés y al ruso, habiendo vendido miles de ejemplares antes de 1900. Manuel Azaña, presidente que fue de la Segunda República hizo introducción, notas y traducción de la edición española en 1921."

En el capítulo 34 nos cuenta Borrow su llegada a Villaviciosa "Ciudad pequeña y sucia, a ocho leguas de Oviedo, a la que suele llamarse capital de las avellanas por la inmensa cantidad de ese fruto que se cosecha en su término.

38 *Lavengro. Alma Boehemia*. George Borrow. Ediciones Ismo 1991

39 Manuel Avello es escritor y cronista oficial de Oviedo.

Pese a ello solo pudieron conseguir "un puñado de ellas para postre y más de la mitad estaban hueras". Allí fue informado por los posaderos que como "las avellanas eran para la exportación, no se les ocurría siquiera comerlas ni ofrecerlas a los huéspedes."

"Al día siguiente-narra Borrow- llegamos temprano a Colunga, lindo pueblecito, situado en una elevación del terreno, entre frondosos castaños. El pueblo es famoso, al menos en Asturias, por ser cuna de Argüelles, padre de la Constitución Española." Aquí el articulista, José A. Fidalgo, hace la aclaración de que Agustín Argüelles, coautor de la Constitución de 1812, nació en Ribadesella en 1776 y que el posible error de Borrow se debiese a que en Colunga existe la Plaza de Argüelles, hoy conocida como del General Vigón. En esta plaza, parece ser que vivió un sobrino suyo que se llamaba José Agustín Argüelles, teniente coronel, diputado en Cortes en 1853 y del que José Vigón cuenta que "corrió veinticuatro años de aventuras y desventuras, ocupado a veces un puesto distinguido en la Corte y otras una celda en el Castillo del Morro, en La Habana, acusado de no sé qué feo asunto de venta de negros."

Así pues es probable que el error de Borrow, confundiendo el nombre del tío por el sobrino y atribuir a Colunga en vez de Ribadesella, la patria de Argüelles sea por la parecida identidad de ambos. No por ello resta valor al libro que como dice Azaña, pudiera compararse la creación de Borrow a una estatua de mayor tamaño que la natural, pero la verdad artística del conjunto y su efecto conmovedor, son innegables.

UNA SUCINTA BIOGRAFÍA DE BORROW.

Es tal el interés por Jorge Borrow, aunque en sus escritos exista alguna imprecisión o haya sido maltratado por el patriarca intelectual Menéndez y Pelayo, que nadie ha podido impedir que sus libros en España sean casi de los únicos libros protestantes que puedes encontrar como seguros en las bibliotecas públicas.

Pedro Ruiz Armengol , escritor y diplomático se lamenta - sin embargo- de que no se haya hecho una exégesis de su obra, que no haya producido más comentarios en España y "un seguimiento de este extraño y cautivador personaje". "Siento por ello- dice Armengol- parte alícuota de responsabilidad como español."

Como evangélicos en España y en Asturias, ya estamos acostumbrados a esta lasitud intelectual sobre temas protestantes, pero creo que sobre este personaje de Borrow, en Asturias no podemos quejarnos del impacto.

La biografía de George Borrow podríamos resumirla así: Nacido en East Derenhan, Gran Bretaña, el 5 de julio de 1803, en el seno de una familia obligada a cambios constantes de residencia ya que su padre era militar. Crece sin cortapisa familiar alguna y a los 12 años se hace amigo de un tal Ambrosio Smith, gitano que en sus escritos llama Jasper Petulenco y con él jura fraternidad. Por su libertinaje infantil, empezó los estudios tardíamente, en Derehan y los sigue en Edimburgo y en Norwich. En 1815 pasará a la "Academia Anglicana "de Clonmel (Irlanda), sobresaliendo por su independencia, su vocación poliglota y su amor a la naturaleza. Su propio padre que veía la vida bohemia que su hijo llevaba, lo considera un "auténtico gitano".

Cuando en 1818 cuenta Borrow 15 años, se va a vivir con Ambrosio Smith, confirmando así lo de "auténtico gitano" que decía su padre y que, aprendiendo sus costumbres, sus trabajos de caldereros y su particular habla, parece renunciar a cualquier estudio institucionalizado.

Sin embargo en 1819, se emplea como pasante en Norwich y se interesó por aprender el galés, el danés, el hebreo, el árabe y el armenio; cinco años después aprendería alemán.

En este periodo parece ser que leyó a "Gil Blas" de Lesage, "El Peregrino" de Bunyan, Sterne, el "Childre Harold" de Byron, la "Moll Flandes" de Daniel de Foe etc.., que dejaron profunda huella. En 1824 decide dedicarse a las letras y cambiar de vida. Primero se empleará en Londres, como políglota y misionero de la Britich and Foreingn Bible Society, que le enviara a la Península Ibérica, con recorridos por diversas zonas que quedaron reflejadas en "La Biblia en España". Posteriormente la misma Sociedad Bíblica le enviará a Europa oriental y más tarde, nuevamente a España.

Tanto "La Biblia en España" como "The Zincali" conocieron un enorme éxito, que pudo disfrutar habiéndose casado e instalado en Oulton Cottage (Lowestoft) siendo solicitado como traductor y escritor. Junto con "Lavengro", libro variopinto y desigual, y el "Gentil hombre gitano" serán sus obras más destacadas. El 6 de julio de 1881 muere Borrow quien se había convertido en un misántropo después de su viudez en 1869, y que según Kapp[40], su muerte es la que le devolvió la notoriedad perdida.

RICHARD FORD Y GEORGE BORROW.

Un consejero y eminente escritor tuvo Borrow en Richard Ford, quien también visitó Asturias y escribió los libros "Manual para viajeros en España 1845" y "Cosas de España El país de lo imprevisto". Ford había escrito de Asturias cosas que hoy se repiten como tópicos: "Un gallego o un asturiano harán un excelente lacayo". También dijo: "Los gallegos y los asturianos conservan, entre muchas de sus danzas y tonadas aborígenes, una salvaje y pírrica cabriola con los palos en las manos igual que los bailes célticos y que es la misma danza guerrera que Aníbal ejecutó en los solemnes funerales de Graco."

Richard Ford siempre estuvo dispuesto a ofrecer su consejo a Borrow, sabiendo de la imaginación y del genio de Don Jorgito. Así se lo diría a su editor Murray: "Borrow te pondrá huevos de oro, que los incubará según costumbre de Egipto. Pon sal en su cola y asegúrale en tu gallinero, cuídate de ningún cazador furtivo le engatuse con pasas de Albemarle Preserve".

Cuando Borrow, en los años de desánimo, en los que escribía "Lavengro" y su obra no terminaba de definirse porque se había entregado a crear una amalgama de autobiografía, novela, poema y folleto, Ford le aconsejaba: "Evita la escritura hermosa y la escasa erudición, deteniéndote en las individualidades.

40 Guillermo Knapp fue uno de los primeros misioneros por España y el primer misionero bautista americano, llegado en 1867 y estuvo trabajando desde Madrid por diez años. El relevo se lo daría Enrique Lund misionero sueco que trabajó desde Barcelona.

Nunca temas "lo extraño y raro". Haz caldo espeso y con lonchas. Nunca te preocupes por la gente que piensa en temas bajos, pues las cosas son bajas según como se las maneja. Pinta la naturaleza con sus harapos y su pobreza, pero píntala verídicamente... y cuan pintoresca es. Detesto tu intuición con tenedores de plata y pelo rizado; una observación de papanatas es mejor que muchas formalidades tribales. ¡Hechos, hechos! Preséntate audaz y virilmente y tu buen barco navegará sobre ellos."

Estos consejos los llevó a cabo Borrow, en vibrantes relatos las más de las veces, aunque en otras Ford le decía: "Confieso que me siento defraudado por lo muy poco que nos has contado sobre ti mismo". Esto lo decía sobre "Lavengro" que sin embargo, según Walter Starkie es uno de los grandes libros del siglo XIX.

A pesar de las críticas de Ford, (quien también calificaba a Borrow de extraño, pero" honesto aunque gitano", cosa que no era cierto lo de gitano), Borrow lo echaba de menos, cuando decía: "No puedes pensar cómo te echo de menos... y el mismo vino, ahora que estoy solo, ha perdido su sabor."

ESPAÑA PAÍS DE MISIÓN.

No podemos olvidar el objetivo de Borrow cuando llega a España. No es el clásico viajero, ni el clásico misionero, pero de unas y otras experiencias se nutre "La Biblia en España". Sobre el juicio que hace en el prólogo de este libro, de política, religión y sociedad en general, no debemos dejar de hacer una referencia, porque Borrow nos da experiencias de primera mano. Quizás él sea uno de los privilegiados de entender al pueblo español, que no lo considera extremista, sino dominado por extremistas: "un pueblo con muy poco vicio de vulgar bajeza, al menos entre la gran masa de la nación"

Dice: “Si , a pesar del desgobierno de los Austrias, brutales y sensuales, de la estupidez de los Borbones y sobre todo de la tiranía espiritual de la Corte de Roma, España todavía se mantiene independiente, combate en causa propia y los españoles no son aún esclavos fanáticos ni mendigos rastreros..., aún hay valor en Asturias, generosidad en Aragón, honradez en Castilla la Vieja y los labradores

de la Mancha pueden aun poner un tenedor de plata y una nívea servilleta junto al plato de su huésped."

"Aunque suene a cosa rara - sigue diciendo Borrow - España no es un país fanático. Algo se acerca a ella y afirmo que ni es fanática ni lo ha sido nunca: España no cambia jamás. Cierto que durante casi dos siglos España fue "La Verduga" de la malvada Roma, el instrumento escogido para llevar a efecto los planes de esa potencia; pero el resorte que impelía a España a su obra sanguinaria no era el fanatismo; otro sentimiento, predominante en ella, la excitaba: su orgullo fatal."

Esto es un descubrimiento que está a la altura de la visión de España que tendrá Américo Castro bastantes años más tarde. Borrow avanza más en este pensamiento de orgullo nacional y hace recaer parte de la decadencia de España en Roma. Dice: "Dejó de ser verdugo y se convirtió en el banquero de Roma; y los pobres españoles, que siempre estimaron como un privilegio pagar cuentas ajenas, miraron durante mucho tiempo como una gran ventura que les permitieran saciar la rapaz avidez de Roma, que durante el siglo pasado sacó probablemente de España más dinero que de todo el resto de la cristiandad." También habla Borrow de los campesinos. "Entre los campesinos españoles fue donde encontré mis defensores acérrimos y aun supone el Santo Padre que los labradores de España son amigos suyos y le quieren. ¡Desengáñese, Batuschca, desengáñese.!

Sobre los resultados de su misión y servicio a la causa del Evangelio, dice que no tiene la pretensión de haber conseguido brillantes triunfos y que más que nada había venido a explorar el país y "comprobar hasta qué punto el espíritu del pueblo español estaba preparado para recibir los verdades del cristianismo." Termina su prólogo haciendo un elogio a los esfuerzos de los primeros misioneros, relacionados con lo que él llama y llamaban entonces "*propaganda evangélica*". Entre ellos elogia a Graydon, con el que había tenido algún disgusto y fue la causa de su prisión y la orden de la Sociedad Bíblica para volver a Inglaterra a través de Francia. Dice de él que este caballero irlandés, se empleó en celo e infatigable diligencia en difundir la luz de la Escritura por Cataluña y toda la costa mediterránea.

En Gibraltar, los señores Rule y Lyon, predican durante un año la verdad evangélica en Cádiz, habiendo formado iglesia. Hubieran extendido las puras doctrinas del Evangelio por toda Andalucía, si no hubiesen sido "reducidos a silencio" y desterrados por las fuerzas pseudo-liberales de los moderados. También a Usoz y Río, "vástago de una antigua y honorable familia de Castilla la Vieja" le dedica su agradecimiento; a quien "en mis ausencias por provincias, y mis numerosos y largos viajes, me sustituía de buen grado en Madrid, y se empleaba cuanto podía en adelantar las miras de la Sociedad Bíblica, sin otro móvil que la esperanza de contribuir acaso con su esfuerzo a la paz, felicidad y civilización de su tierra natal."

EL VIAJE DE BORROW POR ASTURIAS.

No podemos decir que el relato más interesante es el relativo a Asturias, pero si, uno de los más conmovedores del libro. La emoción tenebrosa y el suspense del tropel de pisadas que se dirigían hacia la habitación donde se hospedaba, el enigmático disfraz de los encapuchados, que cada cual escondía un Nuevo Testamento como si hubieran encontrado un tesoro - claro que lo era -, no puede ser superado, porque hay una vibración escondida y una valentía que solo puede expresarse así: "Señor caballero. ¿Ha sido usted quien ha traído este libro a Asturias? Me figuré que aquellos señores eran las autoridades civiles de la población que venían a arrestarme y poniéndome en pie, repuse:

- Si, por cierto; yo he sido y es una gloria para mí haberlo hecho. El libro es el Nuevo Testamento[41] de Dios; quisiera poder traer un millón."

- Y yo también lo deseo de corazón - dijo el hombrecillo con un suspiro- No tema usted nada señor caballero; estos señores son amigos míos. Acabamos de comprar estos libros en la tienda donde usted los ha entregado para su venta y

41 Yo poseo uno de estos Nuevos Testamentos que Borrow trajo a Oviedo y que guardo como testimonio vivo de su valentía.

nos hemos tomado la libertad de visitarle para darle las gracias por el tesoro que nos ha traído. Espero que podrá proveernos también del Viejo Testamento.

"La Nueva España" del martes 26 de junio de este mismo año 1996 en artículos firmados por Ana P. Paredes comenzaba así su relato de 10 páginas de periódico, sobre el viaje de Borrow por Asturias: *" Algunos dicen que a veces y llegado el otoño, en la hora mágica del crepúsculo, aun se escucha el trote de una jaca facciosa atravesando "las siete bellotas", la misma que lleva a Oviedo a un jinete inglés de pelo cano y extrema delgadez, con el único objetivo de vender unas cuantas ediciones del Nuevo Testamento. Aunque ya han pasado 159 años, George Borrow sigue ganándole la batalla al olvido."* Bellas palabras de reconocimiento a una labor que para muchos parece de libro de caballerías, pero que cuando se leen en el libro de Borrow son esculpidas en lo profundo y dejan huella por la nobleza de sus propósitos.

El honrado Martín de Ribadeo, es el personaje que describe mejor al asturiano. “Me chocaron - dice Borrow- tanto el buen humor y la franqueza de aquel hombre y sobre todo la originalidad del carácter que descubrían sus palabras"... Cuando tuvieron que despedirse, Martín sintió separarse de Borrow, porque le hubiese gustado recorrer España "pegado a las faldas" de un hombre, experto en caminos y de corazón enternecedor, como Borrow.

¿Que se dice de los asturianos en estos relatos? Solo destacaremos el aspecto religioso. Martín parece ser un hombre supersticioso y un poco anticlerical. "No sé cuál es la peor plaga, si los frailes, los curas o los gorriones.

¡Dios Nuestro Señor nos libre de todos los pajarracos,
frailes, curas y gorriones que por ahí van volando
que los gorriones no dejan de trigo siguiera un grano,
los frailes beben la uva que nosotros vendimiamos,
y los curas tienen todas las mujeres a su mando
Dios Nuestro Señor nos libre de todos sus pajarracos!

En otro lugar más adelante, al indicarle Borrow que aquellos lugares de "*Las siete bellotas*", montañas muy escarpadas, serían buenas para unas ermitas, para vivir felices unos frailes y alimentarse de raíces, dedicándose a la contemplación,

Martín contesta: "Es verdad y por eso no hay ermitas en los barrancos" de las siete bellotas". Nuestros ermitaños tienen poca afición a las raíces y al agua y no se oponen a que de vez en cuando interrumpan sus meditaciones... A los ermitaños no les gusta vivir en estos barrancos porque los lobos y los zorros acabarían con sus gallinas. Conocí yo a un ermitaño que al morir dejó a su sobrina una fortuna de setecientos duros, ahorrada casi toda cebando pavos."

En Oviedo hemos visto el interés despertado en los encapuchados, pero hay unas puntualizaciones, que me llaman la atención y así lo relata Borrow. *"Me hizo después muchas preguntas acerca de mis viajes de propaganda por España, de sus resultados y de las miras que la Sociedad Bíblica tenía respecto a este país; esperaba que nuestra Sociedad dedicase atención especial a Asturias, el terreno más favorable, a su parecer, para nuestros trabajos, de toda la Península."*

¿Sería cierto esto de que Asturias era el terreno más favorable para el Evangelio? Posiblemente si, entonces. Lo que cambió en buena manera este panorama prometedor, fue tanta convulsión política, tanto filósofo socializado y humanista, que venía a saciar el hambre material y espiritual de este pueblo, pero sin ideales trascendentes. También me llama la atención la confianza en Dios de Borrow. Dice: "Pero la visita nocturna me advirtió que no debe uno abatirse cuando las cosas presentan un aspecto muy sombrío, porque entonces es cuando la mano del Señor interviene, por lo general, con mayor actividad, para que los hombres aprendan a conocer que cuanto de bueno se realiza no es obra nuestra, sino de Él."

Manuel Azaña en 1921 dice "que el libro de Borrow es un precioso documento para la historia de la tolerancia, no en las leyes, sino en el espíritu de los españoles." Puede ser que este libro haya influido más de lo que nosotros podamos imaginar, y este sentimiento por don Jorgito el Inglés, del que tanta añoranza tienen los asturianos, redunde en fruto para Dios. Así se nos despide Borrow: "En España pasé cinco años que si no los más accidentados, fueron, no vacilo en decirlo, los más felices de mi existencia. Y ahora que la ilusión se ha desvanecido ¡ay! para no volver jamás, siento por España una admiración ardiente; es el país más espléndido del mundo, probablemente el más fértil y con toda seguridad el del clima más hermoso. Si sus hijos son o no dignos de tal madre, es cuestión distinta que no pretendo resolver, me contento en observar

que entre muchas cosas lamentables y reprensibles, también encontré otras nobles y admirables (...)

Bueno será notar aquí que no tengo la pretensión de conocer íntimamente a la aristocracia española, de la que me mantuve apartado como me lo permitieron las circunstancias; en revancha he tenido el honor de vivir con los campesinos, pastores, arrieros de España, cuyo pan y "bacalao" he comido; que siempre me trataron con bondad y cortesía y a quienes he debido amparo y protección."

LA INSTITUCIÓN LIBRE DE ENSEÑANZA.

Esta Institución que proclama la doctrina de Krause - protestante liberal y filósofo reconocido - fue introducida en España por Julián Sanz del Río. Tuvo seguidores importantes en Asturias, como los que veremos a través de la Extensión Universitaria, y alguno de sus fundadores fue asturiano. Además hemos de destacar que en Asturias no solo hubo intelectuales krausistas, sino también políticos, literatos y educadores.

No hemos de olvidar que los krausistas asturianos eran: 1.- En lo político, liberales; 2.- En la educación universales, amando la verdad; 3.-En religión, anticlericales y allegados a la verdad del Evangelio, aunque tuviesen bastantes destellos de racionalidad frente a la fe, sobre todo si era la Católica, que condenaba toda libertad religiosa e imponía un Syllabus y una infalibilidad del papa, definida en el Vaticano I.



Karl Christian Friedric Krause

Los krausistas manifestaron su separación del catolicismo romano y abrazaron un protestantismo liberal. Carmen Zulueta [42] cita a Gumersindo Azcarate que escribe su "Minuta de un testamento" su profesión de fe. "La profesión religiosa que hace el testador - dice Azcárate - es en sus rasgos generales, la del llamado unitarismo [43] y también cristianismo liberal, punto de conjunción en que ha

---

42 *Cien años de educación de la mujer española*. pgs.20-21

43 Zulueta dice que los unitarios norte-americanos, bajo Willian Ellery Channing, se oponían a la creencia de la Trinidad y abogaban por una iglesia libre y racional. No era

venido a encontrarse la filosofía y la religión positiva, el teísmo racionalista y el cristianismo protestante, y que cuenta numerosos adeptos en Suiza, Francia e Inglaterra y más aún, en estados norteamericanos, patria del ilustre Channing y de Packer.

Por esta inclinación hacia el protestantismo, cuando se proclamaba institución "Libre", fue acusado el movimiento de enseñanza que minaba las estructuras político sociales, de combatir la unidad religiosa y de concomitancias con la masonería. La fuerte reacción venía desde varios frentes: 1.- La Revista Contemporánea (Madrid 1875) de José Perojo (1852-1908) acusaba a los krausistas de anticuados y reaccionarios. 2.- El diario "El Pensamiento español."(Madrid 1860) atacaba a los catedráticos que no se habían sometido a prestar juramento al Trono y a la Iglesia. 3.- Los tradicionalistas como Laverde y Menéndez y Pelayo que también les acusaban de enemigos de la patria, de la religión y de la literatura. 4.- Los antiliberales como Campoamor, que decían que los " krausistas habían hecho retroceder cien años por lo menos la educación filosófica en España."

Como podemos observar, nada más lejos de la realidad esta afirmación. Una España enferma en muchos conceptos, atrasada no solo en filosofía sino en la más mínima educación, supersticiosa y ayuna en materia religiosa, no podía caer más bajo en su atraso. La Institución Libre de Enseñanza quiere formar hombres libres, cultos, dueños de sí mismos que puedan abrirse paso en la vida.

En el libro de Emilio Aguado [44]"Don Manuel Azaña Díaz" se hacen estas afirmaciones de Cossío, quien al saber que en España se había proclamado la República el 14 de Abril de 1931, exclamó: "¡Dios nos coja confesados"! "Inspirados en esa libertad omnímoda de que gozaban todos - dice Aguado - algunos de sus hombres fueron masones, otros no, y algunos como Francisco Giner, se negaron a recibir ayuda de los masones para no hipotecar su conducta.

---

necesario entre ellos experimentar una conversión religiosa como ocurría en otras denominaciones protestantes, sino que se podía llegar a la vida cristiana mediante un proceso continuo, racional, de dedicación del individuo a los principios del Evangelio.

44 O.C. Pag. 234-235

Como hizo don Manuel Azaña durante sus etapas de gobierno, jamás atacaron de cerca ni de lejos a la Iglesia Católica, aunque recibieron de los católicos las invectivas más despiadadas. No era su fuerte la polémica, ni estaban dispuestos a perderse en diatribas verbales."

"El pecado que después se les achacó fue el de desentenderse de las preocupaciones sociales de su tiempo. Primero eran herejes impíos - Orti y Lara llamaba "blasfematorio" al Ateneo- y luego fueron burgueses. Si lo que les importaba era la libertad del hombre ¿cómo iban a ser católicos?"

La Institución Libre de Enseñanza fue aprobada por real decreto de 16 de agosto de 1876, aunque ya estaba extendida anteriormente. Lo que siempre se ha dicho del "neutralismo religioso" es pura invención católica. No fue tal neutralismo y hemos de insistir que fue una ruptura con Roma en toda regla, que insistía en su infalibilidad y la absoluta sumisión a sus dogmas y principios morales, frente a la razón y la ciencia.

Cuando llega Franco al poder, tras la guerra civil, y por el año 1939, esta Institución es prohibida. En la novela de Franco "Raza" se menciona a la Universidad como el lugar en que se fraguaba la decadencia de España, haciendo prevalecer lo patriótico sobre lo académico. El 50% de los maestros y enseñantes habían sido fusilados, con lo que se abren las puertas a los diligentes siervos de la Iglesia Católica para restaurar la enseñanza, siendo los más firmes pilares los miembros del Opus Dei de Monseñor Escriba de Balaguer.

En las escuelas primarias, presididas por retratos de Franco y José Antonio, se recitaban las consignas del padre Ripalda, en su nuevo catecismo. "¿Cuáles son los principales errores condenados por la iglesia?" - se preguntaba. "Los principales errores condenados por la Iglesia son trece: el materialismo, el marxismo, el ateísmo, el panteísmo, el deísmo, el racionalismo, el protestantismo, el comunismo, el socialismo, el sindicalismo, el liberalismo, el modernismo y la francmasonería." Queda claro que algunos de los errores eran solo de tapadera o de relleno, y solo los niños podrían entender y aborrecer algunas de ellas, como a los "rojos" "francmasones" y "protestantes". Lo que el catecismo más adelante matizaba era:"¿Hay otras libertades nefastas?" Sí, la libertad de enseñanza, la libertad de propaganda y la libertad de asociación." Así

pues todo atisbo de libertad de conciencia y libertad religiosa quedaba inquisitorialmente exterminada por estos nuevos padres de la Iglesia Romana.

MANUEL PEDREGAL CAÑEDO (1831-1896)

Político y escritor, nacido en Grado-Asturias-, Pedregal estudió leyes en Oviedo y funda el partido democrático. En la revolución de 1868 participa activamente y forma parte de la Junta Revolucionaria Provincial como republicano. En Madrid es nombrado ministro de Hacienda en 1873 siendo también presidente del Ateneo y de la Academia de Jurisprudencia. Lo que más nos interesa para este trabajo es su activa participación en fundar la Institución Libre de Enseñanza, junto Giner de los Ríos, dándole un marco legal y llegando a ser rector de ella. Volvió en 1881 a la política, después de abandonarla tras el fracaso de la Primera República, como diputado por Oviedo y repitió en 1886, 1891 y 1893 hasta su muerte. Se unió al partido Centralista de Salmerón, junto a Rafael María de Labra y Gumersindo Azcárate.

El pensamiento de sus últimos años se liga a estos hombres de marcado espíritu liberal y religioso. Alejados algunos de ellos de la Iglesia Católica por su intolerancia y otros más cercanos al "cristianismo protestante". Cuando Azcárate escribe su "Minuta de un testamento" dice : "Lego a N... las obras del ilustre Channing que leímos juntos más de una vez y cuyo espíritu verdaderamente piadoso y cristiano tanto nos embelesaba a ambos, no obstante permanecer el aún en el gremio de la iglesia Católica:" Siempre habrá algún cura al lado del lecho de muerte que pueda certificar su "morir en el gremio de la Iglesia", pero también está claro que cuando estos hombres tienen lucidez de ideas, aman la verdad pura del Evangelio, encarnándose ellos como "evangélicos".

JOSÉ MANUEL PEDREGAL SÁNCHEZ (1871-1948)

Nacido en Oviedo, este político estudia Derecho en la Institución Libre de Enseñanza. Terminada su carrera, es diputado por Avilés desde 1907 a 1923, siendo presidente también de la Institución, tras la muerte de Azcárate en 1917. Reformista y progresista, se escora a la derecha, siendo nombrado Ministro en el último Gobierno Constitucional de la Monarquía.

También hemos de resaltar la educación de Pedregal Sánchez en la Institución Libre. Carmen Zulueta que también fue educada en la Institución y que conoció de primera mano el ambiente cultural creado, considera que se había construido "algo mágico y casi mítico". Dice [45]: "Mi padre Luis de Zulueta, aunque educado en los jesuitas de Barcelona, se consideró siempre como discípulo de Giner de los Ríos y fue fiel colaborador en las reformas educativas que los institucionalistas llevaron a cabo en España, a través de la Junta para la Ampliación de Estudios. En mi infancia yo he vivido la Junta y también la Institución. Don Francisco Giner ya no existía, pero mis primeros recuerdos tienen imágenes del Sr. Cossío, su sucesor y del grupo de profesores que nos educaron en el local de la calle Martínez Campos."

"A la edad de nueve años, me trasladaron al Instituto- Escuela donde mi padre trabajaba como delegado de la Junta. Castillejo era tema de conversación en las tertulias familiares... Castillejo en bicicleta por Madrid, haciendo la compra o cultivando su olivar en Chamartín, todo ello tenía su carácter fantástico, casi mítico... Muy pocas personas, en el mundo de la educación, han conseguido tanto en tan poco tiempo y con tan poco dinero, como Castillejo a través de la Junta."

El estilo de vida de la Institución también se trasladaba a los políticos. Pero los aires nuevos de libertad, en los que Pedregal había sido educado y vivido, iban siendo ahogados por los obispos bajo la retórica de "El Debate", haciéndole dimitir del partido de Melquíades Álvarez. Las derechas no podían permitir que figurara un reformista como el Sr. Pedregal y menos aún consentirían la libertad de cultos en España.

---

45 O.C. pág. 10

Dice Emilio Aguado a este respecto: " lo que pasó en las Cortes Constituyentes, fue lo que ha sucedido siempre que los españoles quisieron hablar de la llamada "cuestión religiosa", que como se sabe tiene muy poco de religiosa: los unos y los otros se enfrascaban en monólogos y nadie escuchaba a nadie. Los anticlericales echaban a la Iglesia la culpa de todos los males que padecía España y los opositores motejaban de fanáticos a los anticlericales, sin acordarse de que solo ocho años antes el Gobierno del Marqués de Alhucemas, que quería cambiar la tolerancia de cultos por la de "libertad de cultos", levantó un revuelo tremendo en los medios católicos y tuvo que abandonar su reforma, quedándose sin el único ministro reformista, el señor Pedregal, que colaboró con la Monarquía."

Esta situación obligada, de Pedregal, hacia la Monarquía, no dejaba de perpetuar las palabras del discurso de Azaña: *"En España, a pesar de nuestra menguada actividad mental, desde el siglo pasado, el catolicismo ha dejado de ser la expresión y el guía del pensamiento español."*

EL KRAUSISMO EN LOS INTELECTUALES ASTURIANOS.

Ya hemos mencionado que a la inversa de la Primera Reforma Protestante del siglo XVI, en la Segunda Reforma del XIX predominan los evangélicos poco ilustrados o intelectuales y bastante pobres económicamente, perteneciendo en su mayoría a la clase obrera. Sin embargo hubo intelectuales de renombre que visitaron nuestras capillas, nuestros colegios donde impartían clases y difundiendo el protestantismo como elemento de progreso y exponente de la verdad bíblica. El retraso en unos casos y el adelanto en otros de la crítica literaria con la utilización del pensamiento de los grandes románticos alemanes podría estar representado en Francisco Giner de los Ríos, Miguel de Unamuno, Ortega y Gasset o Américo Castro .

El libro de Carmen Zulueta "Cien años de educación de la mujer española"[46] narra este periodo de manera magistral, especialmente lo relativo a la enseñanza y más concretamente de la mujer. Admira Zulueta este periodo, quizás más de lo que debiera, porque el protestantismo español se resintió con el krausismo, que rompía con el "Status" establecido, pero no abrazaba, ni se alineaba definitivamente con el protestantismo. Como la inquina de Menéndez y Pelayo dio realce a este periodo, comencemos por el principio. Zulueta nos explica este fenómeno religioso-social del krausismo empezando por Fernando de Castro[47] quien dice es una de las figuras principales del krausismo. Nació en Sahagún, pueblo de la provincia de León, en 1814, quedó huérfano muy joven y su hermano mayor lo destinó a la carrera religiosa, cuando apenas tenía 14 años. Ingresó entonces como franciscano descalzo en el convento de San Diego de Valladolid.

La desamortización de Mendizábal decretó la exclaustración de todos los frailes, aunque no todos lo hicieron y Castro exclaustrado siguió los estudios del sacerdocio en el Seminario Conciliar de San Froilán en León. En 1845 marchó a Madrid y se dedicó a la enseñanza. En 1848 fue nombrado predicador de la Corte de Isabel II y en 1850 capellán de honor de la reina. Dos años después entró en la Universidad Central como catedrático de Historia General. A partir de 1860 se acelera la evolución religiosa de Castro. Sus sermones provocan reacciones desfavorables en la Corte y su amistad con Sanz del Río y otros krausistas le lleva a ser uno de los profesores implicados en la "cuestión universitaria".

La Real Orden del 14 de marzo de 1868 lo separa de la cátedra, junto con Sanz del Río, Giner, Castelar, Salmerón y otros profesores. Al triunfar la Revolución de 1868, los catedráticos son repuestos y Fernando de Castro es nombrado rector de la Universidad. Como Rector, muestra interés por los grupos marginados y organiza la Asociación para la Enseñanza Popular, que empezó a funcionar en 1869 y las Conferencias Dominicales para la Educación de la Mujer, ya mencionadas. Fue también presidente de la Sociedad Abolicionista Española.

---

46 Este es otro título a la misma obra ya citada de Carmen Zulueta, modificado en la segunda edición.

47 José Luis Abellán. "*Fernando de Castro*" Madrid 1975

Su participación en el entierro civil de Sanz del Río en 1869 y los discursos pronunciados provocaron una reacción tan violenta en muchos sectores de la opinión pública que le obligó a dimitir como Rector, dimisión que le fue aceptada en noviembre de 1870. El entierro según Abellán "fue un acto sencillo y emotivo" al que asistieron sus amigos y discípulos predilectos. No asistieron sin embargo sus compañeros de Universidad, salvo algunas excepciones, ni tampoco los colegas de la Academia de la Historia. En el cementerio, cumpliéndose deseos del finado, se leyó parte de la "Memoria testamentaria" obra de Castro; Giner de los Ríos_"El sermón del Montaña" según San Mateo; Juan Uña "Los Mandamientos de la Humanidad" de San del Río y por último Manuel Ruiz Quevedo pronunció unas palabras de recuerdo y exhortación a seguir como ejemplo, el carácter y conducta del ilustre fallecido".

Como se puede apreciar, Castro había abandonado el catolicismo y adoptado, en palabras de Azorín "una especie de protestantismo liberal" que se podría asociar con el unitarismo de Gumersindo Azcárate." El relato de la vida de Fernando de Castro que nos resume Zulueta, es un vivo reflejo de nuestros intelectuales y políticos que abrazaron una especie de protestantismo liberal. En Asturias sobresalen intelectuales como Rafael Altamira, historiador, Aramburu, Canella, Buylla, Posada, Sela, Alas Clarín, etc., todos hombres relacionados con la Extensión Universitaria. No hemos de olvidar que la Extensión Universitaria, estuvo ligada a la Institución Libre de Enseñanza de Giner de los Ríos.

Las causas de la rápida difusión y su expansión tanto en España como en Asturias -dice Cueto[48] que en parte se debe a que los seguidores de Sanz del Río, fueron más promocionados por los neocatólicos de la época como Ortí y Lara y Navarro Villoslada que junto con Marcelino Menéndez y Pelayo quien los tachaba de sectarios y anticatólicos, que por los propios méritos. Bien es cierto que en Asturias, este movimiento de renovación espiritual, trabajó afanosamente en la enseñanza de la Extensión Universitaria, siendo aceptada por todos por su espíritu imparcial.

48 Juan Cueto Alas “*Historia de los heterodoxos asturianos*”

Cuando llega Franco al poder, la comisión de cultura del año 1936 para "depurar la enseñanza" manda una circular en términos amenazantes: "Los individuos que integran esas hordas revolucionarias, cuyos desmanes tanto espanto causan, son sencillamente hijos espirituales de catedráticos y profesores que a través de instituciones como la llamada "libre de enseñanza" forjaron generaciones incrédulas y anárquicas. “El 20 de febrero de 1937 fue fusilado en Oviedo el rector de su Universidad Leopoldo Alas Argüelles, hijo de krausista, discípulo de krausistas y que hablaba de las generaciones jóvenes "que eran ejemplo de su actitud frente a la tiranía y la incultura".

El libro sobre Don Manuel Azaña Díaz[49], nos dice que la idea que se tiene de la Institución Libre de Enseñanza es tópica, inerte, imprecisa y antidogmática. En Asturias esos tópicos no corresponden porque aunque la idea religiosa y la filosofía krausista, existía, tenía una práctica menos propagandista. Los intelectuales como Besteiro, Machado y otros menos deseosos de ser encasillados y distantes en cierto sentido, como Unamuno, Ortega y Gasset, Américo Castro, Menéndez Pidal, Azaña o Ramón y Cajal, todos estaban en la Institución Libre de Enseñanza. Daremos un breve repaso a las peculiaridades de nuestros intelectuales asturianos.

Fermín Canella fue un asturiano cien por cien, según definición de Altamira. Era conocido en toda Asturias, hasta en la aldea más remota, y él conocía a todos y la historia de cada uno. Individualmente, fueron cientos de asturianos los que necesitaron ayuda de él y siempre para vencer en la vida. Durante su rectorado en la Universidad de Oviedo concurrió un considerable número de profesores extranjeros.

Adolfo Álvarez Buylla ingresa en la Universidad en 1877 poseyendo una gran cultura general y doble doctorado de Derecho y Filosofía y Letras. Unido a la extensa labor docente en la Universidad de Oviedo está la activa colaboración con el alumno, con visitas a las fábricas y talleres, excursiones a localidades industriales, siendo su educación práctica y fecunda en materias económicas y

---

49 Emiliano Aguado “*Manuel Azaña*”. Ediciones Nauta S.A.

sociales. En Madrid, su labor se centra en el Instituto de Reformas Sociales y en la Escuela de Estudios Superiores de Magisterio.

Lo que más sobresale de Buylla nos lo cuenta Altamira de esta manera: "Buylla ha representado y representa hoy (no sólo las cuestiones de orden espiritual incoercible o cuestiones de dignidad, de consideración, etc.) ese factor a que me vengo refiriendo; y así completa su significación intelectual en las cuestiones sociales con esta obra de índole moral y filantrópica, sin la que es aquella una llama sin calor, iluminadora de vanidades y egoísmos. Buylla ha sido para los obreros en Asturias el representante de aquella asistencia social y amorosa que dulcifica el ánimo, lo prepara a las resoluciones en derecho, aparta a los hombres de la violencia y los afirma y guía a la vez en la defensa enérgica de la justicia.

Defensor constante en los Tribunales, de los obreros perseguidos por la propaganda de sus ideas, lo fue también de los derechos que a los trabajadores les concedió la ley de Accidentes de Trabajo, asistiéndoles en casi todos los pleitos que con éste motivo, se incoaron en Asturias desde 1900 a 1904; y siempre gratuitamente... y la campaña movilizadora que algunos obreros ilustrados emprendieron en Asturias para apartar a sus compañeros de la taberna, halló en Buylla -que tan convincentemente puede predicar con el ejemplo en todo lo que se relaciona con la conducta moral- un apóstol a quien el verdadero mejoramiento de las clases humildes debe muchos más servicios de los que puede representar el mejor libro de propaganda partidista.

Fue uno de aquellos liberales que más pronto rectificaron lo propio de la doctrina. Su sentido social[50] en la ciencia económica y en las relaciones de la vida diaria, le llevó a una posición simpatizante con todas las nuevas direcciones que se anunciaban de lado obrero". Fue también Buylla uno de los más entusiastas y

50 D. Adolfo Álvarez Buylla fue maestro de todos los catedráticos de Oviedo y parte de España en la forma de transmitir la enseñanza superior a quienes por falta de medios no podían asistir a las clases. El profesor se trasladaba a los centros obreros e impartía clases y orientaba a personas que querían una mayor preparación. La novedad de Oxford fue mejorada en Asturias.

asiduos colaboradores de la Extensión Universitaria. Como fundación de ayuda a la familia podemos calificar la Escuela de Artes y Oficios de Oviedo, obra de Buylla. Buylla no era hombre de odios sino de amor. No participaba ciertamente, del cándido optimismo que padecieron tantos liberales del pasado siglo, pero sabía el valor educativo de la bondad ¿lo habría aprendido del Evangelio? Yo creo que sí, aunque como todos o la mayoría de los liberales, el aspecto castizo español religioso y romano no desapareció.

Adolfo Posada. El "grupo de Oviedo" es de una influencia decisiva como ya hemos comentado, especialmente en aquellos aspectos sociológicos, jurídicos y literarios. Tiene en el asturiano Adolfo Posada, una explicación teórica del éxito krausista en el libro "España en crisis". Dice: "El krausismo fue por fin, un movimiento de renovación y de significación pedagógica y que llegó a su hora y por eso arraigó en el espíritu colectivo." Posada dice que nada más ajeno al krausismo que el dogmatismo, ya que a pesar de su militancia y proselitismo filosófico, ninguna corriente era extraña. Podíamos decir de Posada que es el primer sociólogo de primeros de siglo, perteneciendo a la primera promoción de los discípulos de Giner, que junto con Alas Clarín, Cossío, Costa, Sela, Altamira etc.…, hicieron posible el nacimiento de una nueva sociología.

En "Historia del pensamiento social" Salvador Giner describe a Posada como la figura más importante de la sociología española entre 1860. y 1944. Lapoarte en su libro *"Adolfo Posada: Política y sociología en la crisis del liberalismo español*" dice que este asturiano ha sido ejemplo en su vida y obra de insobornable liberalismo. Al margen de cuestiones políticas y personales, Posada introdujo en España la obra de Durkheim, tradujo a Spencer, Schäffe, Tarde, Le Play, Smol, Marx y entre otras cosas, funda " La Revista de Derecho y Sociología".

Armando Palacio Valdés, imprime en sus novelas un cuadro satírico de costumbres realistas, unido a la delicadeza con que siente la poesía del hogar, la familia y el campo. Es en *"La Fe*" que revela un aspecto muy profundo del problema religioso. Se revela contra "esos hombres que ni pueden ser malos, ni son buenos, que llevan su existencia en una atmósfera mediocre, que al fin, en cierto modo, no tienen historia y que de fijo no presentan un carácter, son repetidos en nuestra época."

En "*La Fe"* Palacio Valdés toca el problema "trascendental" a la vez que es un libro ameno y de aspectos psicológicos e internos. La lucha de creencias en una persona medianamente buena a los ojos del mundo, de fervor sencillo y no místico, que se lanza a múltiples lecturas e infinidad de contrastes filosóficos y culturales y religiosos. La posición del pensamiento Kantiano, sobresale como quien llega a decir claramente: "Después de interrogar a la Naturaleza muda, después de consultar a la teología decrépita, el solo soplo de Jesús (es decir la caridad y la mansedumbre) había pasado al fin por su alma y la había refrescado.

Como la mayoría de los liberales de su tiempo, la búsqueda de las fuentes y el conocimiento de la Palabra de Dios refrescaron sus almas, pero no llegaron a beber en ellas, para saciar definitivamente su sed. ¡Ojalá! hubieran tomado una posición más comprometida en este campo religioso, como lo hicieron en política o educación. Su mediocridad y tibieza en el comportamiento religioso fue bastante definitorio de esta generación de hombres honestos, que amaban al pueblo evangélico en sus comienzos, compartían sus reuniones y tertulias, pero seguían apegados al casticismo religioso.

Ramón de Campoamor. Cualquiera sabe que Campoamor fue miembro del partido conservador y que fue poeta sin retórica y filósofo. Hay en Ramón de Campoamor algunos aspectos filosóficos y también religiosos[51], más amplios de lo que cualquier conservador del XIX podría exponer.

En "*Lo Absoluto*" obra filosófica escrita también en forma de "dolora", que Don Francisco Giner de los Ríos calificó como *"Dolora en prosa*" , Menéndez y Pelayo copia los análisis críticos hechos por Giner, y los califica de "puntos de vista luminosos, sagaces observaciones, ideas interesantes, intuiciones profundas que despiertan el ánimo a grave meditación; y a la claridad de estos destellos verdaderamente geniales habla el autor, a veces, verdades insignes a las que parece increíble llegarse por la inspiración y el sentimiento que son las principales fuentes de esta obra."

---

[51] Campoamor en su etapa política, tuvo relación con un tío de Altamira llamado Poyet, de origen francés, liberal, hombre de gran cultura, con una biblioteca reflejo de su ideología, pero que también tenía una magnifica edición de la Biblia en castellano.

Estos epítetos y calificaciones a la obra de Campoamor podrían ser aplicados a la mayoría de esta generación de intelectuales, que teniendo verdadera luz y penetración en problemas trascendentes y bebiendo en la Sagrada Escritura, no lograron abrir todos los velos y todas las cerraduras del corazón a Cristo. Un espíritu renacentista y humanista no fue suficiente para abrazar una Segunda Reforma Protestante, poco atractiva en lo humano y con muchos problemas internos de organización las más de las veces, aunque sobresalgan líderes tan importantes como Los Fliedner, Tornos, Cabrera, Carrasco, Gulick, etc. etc.

Sobre Campoamor dice Altamira: "De todos modos y por los caminos ya citados, los hechos que preceden, contribuyeron en gran medida a que Campoamor figurase entre los escritores españoles que más simpáticos me fueron hasta la revolución literaria llamada "realista"(Zola y otros contemporáneos suyos) y las reacciones que produjo, me condujeron a otros caminos. Contribuyeron a ellos mi periodo madrileño a partir de 1886; mi contacto intelectual con el profesorado madrileño en las Facultades de Derecho y de Filosofía y Letras (entre ellos Don Francisco Giner, el crítico Campoamor, tocante a su libro "*Lo Absoluto*") y los nuevos problemas que en ciencia moral y política se plasmaron en España al finalizar el siglo XIX y mucho más en los comienzos del XX.

Don Leopoldo Alas Clarín

1.-SU PERSONALIDAD.

Don Leopoldo Alas "Clarín", nació en Zamora, pero desarrolló su vida en Asturias, quien siempre lo ha tenido como uno de sus asturianos ilustres. Destaca con luz propia, ante todo, como el autor de "La Regenta"(1884-1885) que es considerada como la obra maestra del siglo XIX y entra en la historia, como la mejor novela después del Quijote. El que se haya considerado la obra de Clarín, como la más importante después de Cervantes, y este siglo como el Siglo de Plata de la literatura española, tiene más que justificado este título y es de justicia que así se haga. (Llama la atención el hecho evidente de que en los Siglos de Oro y de

Plata, siempre hay personas con gran conocimiento de la Palabra de Dios y es cuando aparece el protestantismo en España.)

Quizás las causas por las que la obra de Clarín conectó con el gran público y tenga carácter de universalidad, sea el contacto con el exterior, que ya Jovellanos buscaba sediento, y que Clarín logró asimilar, madurando un pensamiento liberal, nacido en los varios protestantismos liberales europeos principalmente. Otras causas pudieron ser la ebullición de una España ya atractiva por lo diferente y original, frente a Europa, y donde se podía recrear el Universo de Vetusta, con las filosofías más "progres" del momento.

Ya hemos comentado en otras ocasiones, que Clarín, aunque en algún *"Palique"* sabe defender la capilla evangélica - protestante- de Madrid, que estaba cerrada por querer poner una cruz y un texto bíblico en el exterior del templo y en otras ocasiones deja ver la torpeza del clero y sus secuaces que apedreaban a un pastor protestante de Oviedo[52] en *"La Regenta"*, no por ello se entrega a la causa evangélica. Como buen liberal de su tiempo. reconoce donde está la verdad evangélica, pero se somete, aunque le pese, al status establecido por la sociedad católica.

Lo que más me ha impresionado de su obra, es la lucha religiosa interior, envuelta en filosofías diversas y que tuvo en Giner de los Ríos su mejor maestro, su padre espiritual al que veneró toda su vida. El krausismo verdadero, esa especie de protestantismo liberal, que era "instinto de la vida ideal" y que había "engendrado" el ánimo constante y fuente de bien, tampoco fue definitivo defensor, aunque recibió una profunda influencia.

Su liberalismo se limitaba a ser observador imparcial y solo defensor del débil y oprimido, pero en su interior todo fue una búsqueda continua, y sus fuentes muchas veces fueron los protestantes liberales y románticos[53]. Ello creó

---

52 Evidentemente se refería a los sucesos con el pastor Ramón Bon.

[53] En la escala de sus influencias, tenemos que hacer mención a los que reiteradamente Clarín considera sus maestros: Campoamor, Giner de los Ríos, Castelar, Menéndez Pelayo, Moreno, Nieto, Renán, Carlyle, Zola y Chateaubriand, así como Leopardi, Víctor Hugo. Alejandro Humbolldt, Musset, Goethe, Cervantes, Homero, Platón, Kant... Cuando muere Renán dice: “Cuando muere un gran escritor, de esos que han contribuido a

un gran conocimiento de las verdades evangélicas y una literatura que para algunos es anticlerical, pero para muchos es el reflejo de la sociedad, que se despertaba del largo letargo, y sacudía el yugo de la represión inquisitorial. Sin pretender hacer una crítica textual, ni siquiera una aproximación a su obra, compleja de por si, por sus constantes alusiones a pensamientos filosóficos diversos y al constante esfuerzo por mantener una religión intermedia entre el catolicismo y el protestantismo, expondremos lo más llamativo y a simple vista de observador interesado.

Quizás sea Schleiermacher (1786-1834), que influenciado por Spinosa y Fechte, el que más haya marcado a Clarín, en aquello del sentimiento del infinito como fundamento del sentimiento religioso. Sin embargo todos los filósofos y literatos franceses, como Voltaire, Rouseau, Charles Renouvier, León Marilier, Maoparant, J. Richepin, Spencer, Zola, Maurice Pujo, Brillat-Savarin, Adolfo Belot, así como el economista Frederic Bostiat y otros muchos de su tiempo, desfilan interminables, contrastando sus ideas. Los clásicos griegos, los clásicos alemanes (a Kant lo llama perro viejo), los clásicos ingleses, en una cascada de erudición, impregnan todo su pensamiento ágil y profundo a la vez.

PERSONALIDAD Y RELIGIÓN: Textos Varios.

La inquietud bíblica y teológica es constante en toda su obra. Nuestro poco tiempo y nuestra poca capacidad para un mejor análisis, no es causa para no atrevernos a citar algunos textos llamativos y dejar al lector su interpretación.

Arrepentimiento verdadero.

De "*Un Documento*" publicado en la Ilustración Española y Americana en diciembre de 1882.

"¡Bah! la duquesa. Una vez más ¿que importaba? - respondía el sofisma-. Pero ¿aquella mujer no estaba arrepentida? ¿No se había arrancado por espontáneo esfuerzo, a las garras del adulterio material, grosero? ¿No estaba

---

formar en nuestro espíritu la gran sugestión de la vida interior en lo que tiene de moderna…"

aquella mujer en camino de regeneración? ¡Bah era una Magdalena sin Cristo; su arrepentimiento no era moral, era un refinamiento de la corrupción; su espiritualismo, su misticismo ¡eran falsos, eran ridículos! ¡Ridículos! ¿Quién sabe? Lo parecían sin duda; pero ¿no había alguna sinceridad en aquel arrepentimiento, aunque pareciera otra cosa? ¿No había por lo menos alguna buena intención?

Un "Padre nuestro" en "*Mi entierro*". Se halla este texto publicado en la Ilustración Artística de 26 de marzo de 1882.

"Padre nuestro (¡como tarda el otro!), que estás en los cielos (¿no habrá otra vida y me verá este desde allá arriba?) Santificado (haré los lutos baratos, porque no quiero gastar mucho en ropa negra) sea tu Nombre; venga a nos el tu reino (el entierro me va a costar un sentido, si los del partido de mi difunto no lo toman como cosa suya) y hágase tu voluntad (lo que es, si me caso con el otro, mi voluntad ha de ser la primera y no admito ancas de nadie. Ancas pensó mi mujer, ancas, así como suena) así en la tierra como en el cielo (¿estará ya en el purgatorio este animal?)

La última morada. Del mismo texto "*Mi entierro".*

"Don Mateo me estimaba, pero, valga la verdad, según caminábamos a la que él pensaba llamar, en el discurso que le había tocado en suerte, última morada, un color se le iba y otro se le venía; se le atravesaba no sabía qué en la garganta, y maldecía, para sus adentros la hora en que había nacido y mucho más en la que había muerto.

Un discurso liberal, pero sin Dios. Del mismo texto.

- Señores - exclamó Mateo después de toser dos veces y desabrocharse un guante. - Señores, otro campeón ha caído herido como por un rayo (no sabía que me había matado la humedad) en lucha por el progreso con el oscurantismo. Modelo de ciudadanos, de esposos, de liberales, brilló entre sus virtudes como astro mayor la gran virtud cívica de la consecuencia. Integro como pocos, su corazón era un libro abierto. Modelo de ciudadanos, de esposos de liberales...

-Ah señores. Ronzuelos, Agapito Ronzuelos, fue un mártir de la idea, de la idea santa, de la idea pura, de la idea por el progreso, del progreso indefinido. No era un hombre de palabra, quiero decir, no era orador, porque en este desgraciado país lo que sobran son los oradores, lo que hace falta es el carácter, hechos y mucha consecuencia.

La Biblia como arma socialista. De *"Un jornalero".* "Un jornalero" es el único cuento de Clarín sobre cuestión social. No es extremista y llega en algunas ocasiones a ser conciliador.

"Yo -dice- no pido emancipación, yo no pido transacciones, yo no pido venganzas... Ese es un problema muy complejo; está por ver si es una injusticia que yo siga siendo pobre y los que en mis publicaciones solo ponían cosa material, papel, imprenta, comercio, se hayan enriquecido. No tengo tiempo para trabajar indagando ese problema porque lo necesito para trabajar directamente en la obra.

Por encima aun de estas ideas, y con un canto sublime al trabajo del espíritu en esta obra sobresalen estas palabras: "Señores - gritó Vidal con energía. En nombre del progreso les suplico que no quemen la biblioteca... La ciencia es imparcial, la historia es neutral. Estos libros... son inocentes, no dicen ni que si ni que no; aquí hay de todo. Ahí están en esos grandes tomos, las obras de los Santos Padres, alguno de cuyos pasajes dan a ustedes razón contra los ricos... En ese estante pueden ustedes ver a los socialistas y comunistas del 48. En ese está Lassalle. Ahí tienen ustedes "El capital" de Carlos Marx. Y en todas esas Biblias, colección preciosa, hay multitud de argumentos socialistas. El año sabático. El Jubileo. La misma vida de Job. No ¡la vida de Job no es argumento socialista! ¡Oh no, esa es la filosofía seria, la que sabrán las clases pobres e ilustradas de los siglos futuros muy remotos!...

2.- EL KRAUSISMO DE LEOPOLDO ALAS CLARÍN.

En la novela corta de L. Alas Clarín sobresale *"Zurita"* como la que más se aproxima a la compresión del krausismo y los falsos krausistas. Los falsos y los malos krausistas, que no han asimilado *"Los mandamientos de la Humanidad* " de Krause, o que habiendo comprendido, al final no hay hechos ni práctica de esa fe. El perdón, el amor al prójimo, no solo era un mandamiento, sino una Ética, otra religión. Alas Clarín descubre en Zurita y Cipriano, la falsedad de estos filósofos que son solo externos y coyunturales. Cuando otra nueva doctrina de las que abundan en el siglo XIX hiciera su anuncio, la abrazarían con el mismo entusiasmo.

La filosofía " armónica" que preconizaba el krausismo se explica en "Zurita" en múltiples ocasiones. Zurita por su padre "había amado los clásicos, había

aprendido a respetar las autoridades, a admirar lo admirable, a ver a Dios en sus obras y a creer que la belleza está en todo y que la poesía es como decía el gran Jovellanos "el lenguaje de entusiasmo y la obra del genio". Con unas cuantas lecciones de Cipriano, filósofo adelantado, Zurita comenzaba a ser krausista. "Sin dejar las clases en que estaba matriculado, consagró la más y lo principal de su atención en la nueva filosofía (nueva para él) que le enseñaba un señor taciturno con la ayuda de del filósofo de la posada (D. Cipriano). D. Cipriano le decía que al principio no entendería ni una palabra; que en un año o dos, eran pocos para comenzar a iniciarse en aquella filosofía armónica, que era la única; pero que no por eso debía desmayar, pues para ser filósofo - como dice el profesor - no se necesita tener" talento".

El relato dice que Zurita perdió el curso porque "lo que a él le importaba ahora ya no era un título más, sino encontrar a Dios en la conciencia, siendo uno con El y bajo El". "Buscaba Aquiles Zurita, pero Dios no aparecía de ese modo". Don Cipriano ya no almorzaba ni comía en la posada. No venía más que a dormir - "Es que ahora voy a oír a Salmerón y a Giner. Usted todavía no está para eso". Al poco tiempo D. Cipriano ya se había casado. Su mujer era la hija de un gran maragato de Segovia. Tiempo más tarde tuvo un hijo a quien habían bautizado, porque había que vivir en el mundo. "El ya no era krausista, ni los había desde que Salmerón estaba en París".

Estos son a grandes rasgos las conclusiones de la sátira de Clarín sobre los sistemas seudo-religiosos, seudo-filosóficos, que al final claudican ante la realidad rotunda de: "Hay que vivir en el mundo". Esta realidad fue moneda de cambio habitualmente entre muchos de nuestros intelectuales, que aun casándose -matrimonio mixto- dentro del protestantismo, estando en nuestras escuelas e institutos, visitando asiduamente nuestras capillas, pero frente al Evangelio transformador, no fueron convertidos. La conversión, la fe es un don de Dios. Muchas Magdalenas sin Cristo -como diría Clarín - atormentadas sus conciencias por el pecado, derramaron lágrimas interiores pero no cambiaron de rumbo, porque amaron más este mundo que a Dios.

La lucha titánica, la búsqueda desesperada en filosofías nuevas, en el conocimiento científico, en la razón en definitiva, no daba la paz deseada[54]. Aunque sus vidas fueron ejemplo de muchas cosas buenas, y la luz de la verdad prevaleció muchas veces en ellos, el mundo, el vivir día a día en la sociedad establecida y a la vez condicionante, pudo más, porque seguían siendo Magdalenas sin Cristo. Estos mismos principios de "casta" y "religión" que prevaleció en los intelectuales, también fue aplicado por los obreros, liberales sí, pero a misa y al rosario cuando les tocaba. Asistían a los mítines evangélicos, se identificaban con la pureza del Evangelio pero cuando nacían otras ideas (socialistas por ejemplo), las abrazaban con la misma contundencia.

En 1919 la revista evangélica *"El Cristiano"* hacía mención al discurso pronunciado en las sesiones del Congreso Evangélico, por el pastor D. Elías Marqués: "Debemos de aprender de nuestros contrarios, que han aprovechado las actuales conmociones para hablar de democracia cristiana idea que sin embargo es ajena al Romanismo. Nosotros no podemos ayudar verdaderamente a las clases obreras y a cuantos desean reformas sociales, mostrando que no hay aspiración más noble y sana que no tenga apoyo, guía y promesa en el Evangelio."

3.-LA RELIGIÓN DE "CLARÍN"

Si Clarín no era definitivamente krausista a pesar de ser Giner su más íntimo y admirado maestro ¿Qué era? ¿Qué pensamiento definitivo tenía frente a Dios? Yo no sé si en toda su obra mantiene el mismo modo de pensar. Lo que si queda claro en sus escritos es esto:

1.-Sus dudas constantes.

---

[54] En 1893 L. Alas Clarín está realmente preocupado por la esencia de la verdad, en una búsqueda desesperada espiritual sin precedentes. En 1884 en *"Las dos Cajas*" mostraba un alma despreocupada, descuidada de Dios. En 1876 después de una lectura de *"Recuerdos de Italia*" de Castelar escribía en *"Revista Europea"*: "Las lágrimas han rodado por las mejillas y se podría decir que vienen derechas de la conciencia; no son lágrimas de dolor, no son lágrimas de alegría, son lágrimas de conciencia; nuestra alma vive como planta descuidada en el fondo de nuestro ser..." Así pues Clarín pasó por momentos fríos y momentos de verdadero creyente.

"Si hay Dios todo está bien. Si no hay Dios todo está mal. Mi mujer, mi hijo, la "dominante", la paz de mi casa, la belleza del mundo, "el divino" placer de entenderla, la tranquilidad de conciencia... todo eso, los mayores tesoros de la vida, si no hay Dios es polvo, es humo, ceniza, viento, nada... Pura apariencia, congruencia ilusoria, sustancia fingida; positiva sombra, dolor sin causa, pero seguro, lo único cierto. Pero si hay Dios ¿que importan todos los males? Trabajos, luchas, desgracias, desengaños, vejez, desilusión, muerte ¿qué importa? Si hay Dios todo está bien, sino hay Dios todo está mal.

2.- El materialismo científico de su tiempo parece rechazarlo.

"Sus estudios filosóficos, sus meditaciones y sus experimentos y observaciones de filosofía, de anatomía, de química etc., habían desenvuelto en él, de modo excesivo, el espíritu de análisis empírico; aquel enamoramiento de la belleza plástica, aparente, visible y palpable, le había llevado, sin sentirlo, a cierto materialismo intelectual, contra el que tenía que vivir prevenido. Su corazón necesitaba fe y la clase de filosofía y de ciencia que había profundizado le llevaban al dogma materialista de "ver" y "creer".

Las ideas predominantes de su tiempo entre los sabios, cuyas obras él más tenía que estudiar; la índole de sus investigaciones de naturalista y fisiólogo y crítico de artes plásticas, le habían llevado a una predisposición reflexiva que pugnaba con los anhelos más íntimos de su personalidad de creyente. Más adelante en este "*Cambio de Luz"*[55] termina este proceso de búsqueda de Dios, como palpando, como "luz que se confundía" y timbre sonoro de su conciencia.

"Aquella luz prendió en el espíritu; se sintió iluminado y no tuvo esta vez miedo a la locura. Con calma, con lógica, con profunda intuición sintió filosofar a su cerebro y atacar de frente a los más formidables fuentes de la ciencia atea; vio entonces la realidad de lo divino, no con evidencia matemática, que bien sabía

---

[55] "*Cambio de Luz* publicado en "*El imparcial"* 3 de abril de 1893

que esta era relativa y condicional y precaria, sino evidencia "esencial"; vio la verdad de Dios, el Creador Santo del Universo, sin contradicción posible. Una voz de convicción le gritaba que no era aquello fenómeno histérico, arranque místico; y don Jorge por la primera vez después de muchos años, sintió el impulso de orar como un creyente, de adorar con el cuerpo también, y se incorporó en su lecho y al notar que las lágrimas ardientes, grandes, pausadas resbalaban por su rostro, las dejó ir sin vergüenza, humilde, feliz. ¡Oh! si, feliz para siempre. "Puesto que hay Dios, toda estaba bien."

Pocos pasajes hay tan hermosos en nuestra literatura española, que expresen tan bien una conversión, como este que acabamos de citar. Pero ¿en que Dios afianza su fe? ¿En un Dios del sentimiento, romántico? ¿Seguía siendo el tradicional Cristo sangrante, que daba pena, o era el Cristo resucitado y en los cielos, ofreciendo de gracia salvación a todo aquel que se allegara a Él.? Ivan Lissorgus en sus comentarios a las *"Narraciones breves"* de L. Alas Clarín, resume este dramatismo entre el amor humano y amor divino, citando a otro cuento de Clarín *"La Bayadera y el muní*" publicado en "*La Revista Asturias*" en 1879. En él mantiene con firmeza la iglesia tradicional, así como la vida de la naturaleza circundante, como filosofía de vida. Para Clarín, si bien son ciertas sus inconstantes filosofías y los requiebros y comprensiones del protestantismo evangélico, "la esencia de la historia de España se confunde con la esencia del catolicismo, es el fundamento de la identidad hispánica, sentida como propia identidad".

"Mi historia natural y mi historia nacional me atan con cadenas de realidad, dulces cadenas, al amor del catolicismo... como obra humana y como obra española."

¿Qué Jesús, entonces producía esas confesiones de fe? ¿Un Cristo romántico, emotivo y religiosamente tradicional o el Cristo de los Evangelios? Más bien parece lo primero. Una de las confesiones más sinceras y sentidas de su religiosidad, la expresa en su *"Viaje Redondo"* Dice así:

"Era estudiante, era poeta, era soñador. Su alma no se había separado de la fe de su madre en arranque brusco, ni por desidia y concupiscencia; como gorrión en la iglesia aldeana, su espíritu entraba y salía en piedad ortodoxa... Leía,

estudiaba, oía a maestros de todas las escuelas y su absoluta sinceridad de pensamiento le obligaba a vacilar, a no afirmar nada con la fuerza que él hubiera sabido consagrar al objeto digno de una adhesión amorosa definitiva, inquebrantable... Además su alma de poeta seguía siendo cristiana; los olores del templo aldeano, su frescura, su sencillez, el silencio místico, aquella atmósfera de reminiscencias voluptuosas de la niñez creyente y soñadora le embriagaban suavemente; y sin hipocresía, se humillaba, oraba, "sentía a Jesús" y reparaba con la idea, las grandezas de diecinueve siglos de victorias cristianas. Él era como aquella carne, descendiente de aquellos mártires y de aquellos guerreros de la cruz. No era un profano en la iglesia de la aldea, a pesar de sus inconstantes filosofías"

En *"La Regenta"* donde deja algún destello en defensa del protestantismo, que no deja de bullir en su mente, aunque oculto y disfrazado de diversas filosofías de los pensadores protestantes del su tiempo, dice también viendo pasar las "grotescas imágenes" en Viernes Santo, que "por la grandeza del símbolo infundían respeto religioso". ¿Hay un hombre atado a la tradición, cuando él conocía donde estaban las fuentes de la verdad? Como tantos españoles, libres y liberales, seguían encadenados a la "casta" a lo hispánico-religioso, inmovilizados por el miedo y repitiendo la misma disculpa: la esencia de España es la esencia del catolicismo. Error craso, porque otros españoles hemos conocido que fuera del catolicismo hay salvación.

El Evangelio según Mateo en dialecto asturiano.

El Editor.



El Príncipe Luis Luciano Bonaparte[56] en 1861 edita en Londres, el Evangelio según San Mateo en Asturiano, de la traducción castellana de Torres Félix Amat, traducida al bable por un presbítero natural de Asturias. Catalogado como libro raro y curioso y en reducida edición de doscientos cincuenta ejemplares, Luis Luciano Bonaparte saca a la luz este Evangelio de San Mateo, cuya traducción había sido encargada a un sencillo y evangélico cura de Oviedo, nacido a la sombra de la catedral, en 1834 y que llamaban "Don Manolín". El príncipe Luis Luciano, había nacido en la localidad inglesa de Thergrow en 1813 y falleció en la ciudad italiana de Fano en 1891. Era hijo de Luciano, sobrino de Napoleón I. Educado con esmerada formación en Humanidades y conocedor de las grandes lenguas y sus derivaciones dialectales, designó el Evangelio según San Mateo, como modelo universal y para traducirlo a los numerosos dialectos, entre ellos los vascos: navarro, francés, guipuzcoano[57] etc.; los italianos: sardo, veneciano, napolitano, piamontés etc.; dialectos, húngaros, eslavos, etc.

---

56 Todos los datos los tomamos de la Introducción que Don Jesús Evaristo Casariego hace a la edición facsímil de febrero de 1987 y que había publicado en la de 1972 para la Asociación de Bibliófilos Asturianos con solo trescientos ejemplares.

57 En "*Historia del Protestantismo en el País Vasco*" dice que "en 1868 en Londres el Evangelio de San Juan por encargo del Príncipe L-L-Bonaparte" No sabemos si es error lo de San Juan en vez del de San Mateo que había impuesto Luciano Bonaparte como modelo universal.

Actuó poco en política Luis Luciano, aunque fue diputado en la Asamblea Nacional Francesa y más tarde cuando su primo Luis Napoleón subió al trono, se le reconoció como príncipe del Imperio.

El Traductor.

Casariego cita el libro de Francisco Escobar titulado "El Santo Obispo don Manuel Fernández Castro”. El traductor al asturiano o bable, de este evangelio, no era obispo cuando lo tradujo y posiblemente ya estuviera hecha esta traducción por Don Manuel, antes de que Bonaparte iniciase la búsqueda de la persona idónea. Parece ser que Escobar defiende la posibilidad de que el contacto con Luciano Bonaparte hubiese sido el catedrático Guillermo Estrada Villaverde en vez de José Mª Bernaldo de Quirós marqués de Camposagrado. Estrada, famoso orador, escritor y político del carlismo, que desempeñó altos cargos en el gobierno de Estella en 1873, era hombre de saberes universales, conocedor del bable y nacido también, como don Manuel, en Oviedo. Estrada, que es llamado "príncipe de los poetas en bable" y don Manuel por su parte, que también era un militante carlista, redactor del diario ovetense tradicionalista "La Unidad", podrían conocerse muy bien. Así pues la tesis de que Estrada que viajaba por el extranjero, pudo haber conocido a Luciano Bonaparte y propusiese a don Manuel como el traductor, cobra visos de razón. El reparo que le pone Casariego a este razonamiento, es que en 1861, Estrada solo tenía veintiún años y no era todavía político famoso, por lo que seguimos sin saber cómo se realizó el contacto con Bonaparte, pues el marqués de Camposagrado también viajaba mucho y tenía contactos en toda Europa.

Lo que sí está claro según el relato de Escobar es la vida de don Manolín, cuyos pasos transcurren llenos de anécdotas de clérigo ejemplar, de caridad, bondad y espíritu evangélico. Sin embargo, Don Manuel a pesar de este carácter cristiano y de reconocida humildad, llega a ser obispo de Mondoñedo y no deja de ser de la "Santa Iglesia tridentina" que dice Casariego, a la que perteneció en cuerpo y alma.

El "Bable" asturianu.

Un relato del capítulo XXII escogido al azar, lo traduce de esta manera el obispo don Manuel: "Entós falando Hesus à le`xentes, y ‘a sos discipulos dixoyos: los escribas o doctores de la llei y los fariseos asientanse nel pòlpitu de Moisés.Guardi, y fei tòo lo que vos dixeren: pero non fagais lo q’uillos facen: porque dicen lo que se debe fer pero illos no lo facen.

Parece ser que estas frases del Evangelio de San Mateo de 1861, están escritas en la época en que el bable comienza un periodo ascendente. Los ilustres bablistas, Acebal, Cuesta, Fernández Castro etc., que fueron precedidos por otros de menos altura como el cura Antonio González, Antonio Balvidares y don Bruno Fernández con José Caveda en la primera mitad del siglo XIX este último, pocos más son los que destacan. En la segunda mitad del siglo XIX, es cuando surge un grupo brillante de escritos en bable, decayendo a finales del primer tercio del siglo XX.

El romanticismo revivió algunas cosas importantes, que estaban arrinconadas y las puso de actualidad, como el bable asturiano. Las revistas y diarios como "El Nalón"" La Tradición" "El Invierno", El Faro asturiano" donde Acebal y Cuesta surgieron como grandes bablistas, aportaban su granito de arena a la difusión. Los últimos rimadores en bable, como Constantino Cabal y los Pepín Quevedo en Oviedo, los Marcos del Torniello en Avilés, los Fernán Coronas en Luarca, los Pin de Pria en Llanes, los Fabriciano González en Gijón, no tuvieron continuadores y hoy puede decirse que el bable pervive en la obra de los autores del pasado y en el día de hoy también en autores protestantes como Lorenzo Rodríguez, Celso Muñiz, José Fernández “El Tirriu” o Vital d’Andrés.

CAYETANO RIPOLL

Fue la última víctima de la Inquisición. Había sido oficial del ejército y por esta causa en la Reacción de 1823 fue localizado en situación de "indefinido o impurificado y víctima propicia para la venganza". Catalán y maestro de escuela, Ripoll, que ya había sido llevado preso a Francia en la guerra de la Independencia, parecía ser que practicaba una religión netamente evangélica, aunque simple y sin demasiadas pretensiones teológicas. Se reducía a "No hagas a otro lo que no quieras para ti" o lo que en palabras de Jesús sería: "Amarás a Dios con todo tu corazón, con toda tu alma, con toda tu mente. Este el más grande y primer mandamiento. El segundo es semejante a este: Amarás al prójimo como a ti mismo." Dice Menéndez y Pelayo, que Ripoll tenía gran confianza en Dios. Sus últimas palabras fueron: "La voluntad de Dios se cumplirá. Creo en Dios". Murió en la horca, a los cuarenta y ocho años de edad, el 31 de Julio de 1826.


Cayetano Ripoll

JOAQUÍN LORENZO VILLANUEVA.(JÁTIVA 1757-1837)

Capellán de honor y predicador del Rey, académico de la Lengua y de la Historia desde tiempo de Carlos IV, dice Menéndez y Pelayo que "el canónigo Villanueva pareció estar a dos dedos del protestantismo, si es que no penetró en


Joaquín Lorenzo Villanueva

él. "Antonio Astorgano[58] lo define así: " J. L. Villanueva fue un sacerdote, ilustrado, jansenista, polemista siempre dispuesto, diputado constituyente en las Cortes de Cádiz, liberal cuando ello significaba algo, y por ello exiliado en Londres hasta su muerte en 1837, incluso, según algunos, próximo a posiciones protestantes". Vicente Llorens dice que sus opiniones políticas, envueltas como de costumbre en poco fundadas acusaciones de jansenismo, hacían de Villanueva persona poco grata para la curia romana. Aunque Llorens tiene mejores documentos que Pelayo, creo que este intuye mejor la espiritualidad de Villanueva. El contacto que tuvo este con la Sociedad Bíblica, para traducir al catalán el Nuevo Testamento, es prueba firme de que había aceptado el Evangelio. Las Sociedades Bíblicas de entonces, tenían mucho cuidado en que los traductores además de ser buenos conocedores de su lengua, fuesen hombres de fe. Dice Menéndez y Pelayo que Villanueva imprimió su "Vida literaria" con frases duras contra el papa y la curia romana, aunque no era extraño a un hombre que había sido nombrado ministro plenipotenciario en Roma en 1822 y ya camino de Turín, se le comunicó la negativa del Papa a aceptar su nombramiento.

"A Jaime Villanueva, hermano de Lorenzo, - dice Llorens - que habrá que atribuir por su erudición los estudios sobre "Bibliografía antigua española", "Los Templarios en España", "Versiones de la Biblia en lenguas vulgares de la Península"; numerosas descripciones de códices medievales; varias noticias de escritores antiguos, como Gonzalo de Berceo, Alfonso X, el Arcipreste de Hita, Iñigo López de Mendoza. Valiosa aportación histórico-literaria que continuó en parte Joaquín Lorenzo, utilizando los materiales que su hermano dejó al morir. No todos procedían de España. "Los Ocios" fueron los primeros en dar a conocer, aprovechando sin duda el ejemplar vendido por Salvá en más de doce libras, el

58 Antonio Astorgano Abajo. *Joaquín Lorenzo Villanueva y los jesuitas*. Editorial del Cardo. 2006

famoso "Carrascón" obra de un protestante español del siglo XVII, Tomás Carracón (Fernando de Texeda), refugiado en Inglaterra, con la cual inició Usoz y Río en 1847 su colección de "Reformistas antiguos españoles"59.

Llorens dice que Villanueva murió en el seno de la iglesia católica, siguiendo en todo a Pelayo. Conociendo las maniobras para forzar conciencias fundamentalmente por parte de la clase religiosa y la intelectual ultra, estas afirmaciones no nos son ajenas.

JOSÉ JOAQUÍN MORA

La frase de Llorens, de que el "contagio religioso no se produjo salvo en contadísimos casos", no parece del todo cierta y de vez en cuando encontramos algún nuevo evangélico, que se nos había ocultado. Tal es el caso de Mora.



José Joaquín de Mora

El historiador evangélico Gabino Fernández en su libro "Reforma y Contrarreforma en Andalucía" lo incluye como "un distinguido protestante español" y saca del olvido a este liberal, prolífico escritor, pedagogo y político de gran talla. Otro más que se le escapó a Menéndez y Pelayo.

Llorens insiste en que Mora está muy ajeno a toda teología católica o protestante, pero muy dispuesto a traducir lo que se le presentara, por lo que tradujo la "Natural theology" de Paley " o demostración de la existencia y de los atributos de la divinidad, fundada en los fenómenos de la naturaleza". También es posible que "Origen y progresos de la religión en el alma" de Fhilp Doodridge. Londres 1925, pudiera ser traducción suya.

59 Vicente Llorens. “Liberales y Románticos pág. 311

Está muy claro que traducciones de teología o de historias como "*Ivanhoe*" o "*Talismán*" de Scoot, que estaban prohibidas en España, crearon un poso religioso, que más tarde sería definitivo en su aceptación del Evangelio.

Es en el periódico "El Alba" y en "Cánticos Espirituales" donde al lado de Tomás Parker - traductor este, del libro de Adolfo de Castro "Historia de los protestantes españoles y su persecución por Felipe II" - donde muestra Mora, más a las claras, su fe.

Gabino Fernández[60] lo define como periodista e himnólogo protestante. Estas son las facetas más destacables o visibles en el campo evangélico, pero fue en general un hombre completo y sensible, metido en foros políticos de medio mundo, profesor de Filosofía en la Universidad de Granada, jurista, académico de la Real Academia Española, cónsul en Londres y un largo bagaje como escritor.

Los himnos que hoy cantamos en nuestras congregaciones procedentes de su pluma, contienen un elevado tono espiritual. Dice Gabino que hasta diecisiete de sus himnos pasaron al "Himnario para uso de las Iglesias Evangélicas" publicado por Juan B. Cabrera, y en las siguientes ediciones de himnarios, hasta el día de hoy, siguen apareciendo algunos himnos de Mora.

No puedo por menos de terminar esta reseña de un hombre tan olvidado como Mora, repitiendo que la mayoría de los autores católicos, cuando se encuentran con algún protestante, o muere en la iglesia católica (¡lástima que no hubiese vivido en ella!) o es ateo, pero nunca protestante. La historia descubrirá la verdad poco a poco.[61]

---

60 Reforma y Contrarreforma en Andalucía. Págs. 200-204

61 La Enciclopedia Wikipedia muestra un amplio artículo sobre José Joaquín de Mora, que explica mejor su obra: "Requerido por Rivadavia, marchó a Buenos Aires a fines de 1826 y llegó en 1827. En ese año dirigió la Crónica Política y Literaria y El Conciliador, al servicio de su amigo el presidente Rivadavia. Estuvo en Chile entre 1828 y 1831. Allí organizó el Liceo de Chile, fundó El Mercurio Chileno (1828-1829), revista de difusión científica y cultural con la colaboración del médico español José Passamán, además del botánico italiano Carlos Bertero, El Constituyente y redactó la Constitución de 1828 de dicho país. Allí estrenó sus comedias El marido ambicioso y El embrollón.

Producto de unos versos críticos llamados El Uno y el Otro que según los dichos populares ocasionaron la muerte del Presidente, en febrero el gobierno conservador de José Tomás Ovalle lo envió exiliado al Perú (1831-1834), donde creó el Ateneo, hizo amistad con

JUAN ANTONIO PUIGBLANCH. (MATARÓ 1775. LONDRES 1840)

Conocido por su obra la "Inquisición sin máscara" obra no tan extensa como la de Llorente, pero en algunos aspectos la aventaja. La segunda edición de esta obra, en traducción inglesa, apareció en Londres por 1816, donde Puigblanch, ya desde 1814, estaba refugiado. Parece ser que destacaba su erudición en cuestiones filológicas "ahondando y adivinando cosas que pocos alcanzaban en su tiempo". De religión - dice Menéndez y Pelayo- habla poco, pero se muestra inclinado al "famoso filósofo holandés, ajeno de toda ambición que no fuese el estudio y la enseñanza de la verdad, Benedicto Espinosa, coco de clérigos y frailes, inclusos en los primeros los ministros protestantes".

Se declara partidario de la absoluta libertad religiosa y dice haber escrito sobre esta a D. Pablo Lavalle, exhortando a que se estableciese en las repúblicas

---

el satírico Felipe Pardo y Aliaga y se dedicó a la enseñanza privada. Publicó una obra miscelánea a semejanza de sus No me olvides londinenses, Aguinaldo. En Bolivia (1834-1837) escribió a favor del presidente Santa Cruz, que le llamó para que fuera catedrático de Literatura en 1834 de la Universidad de La Paz. En Bolivia compuso la mayor parte de sus Leyendas españolas. Fue agente de Santa Cruz en Londres (1837-1843) y en Madrid (1843-1847) como cónsul de la Confederación Perú-Boliviana.

En 1843 dirigió un colegio en Cádiz, pero pronto marchó a Madrid para difundir la filosofía y la doctrina económica de MacCulloc. Fue nombrado académico de la Real Academia Española en 1848 y cónsul de España en Londres desde 1856. Esta actuación oficial, como asimismo el peligro personal al confesarse abiertamente como protestante, posiblemente explican por qué José Joaquín de Mora prefirió no usar su nombre completo en sus himnos para las Iglesias evangélicas, firmándolas únicamente como "Mora"; en Londres colaboró con Thomas Parker en la redacción de la revista protestante El Alba, que era introducida clandestinamente en España. Como resultado de este secretismo su nombre está asociado al de un liberal religioso y político, pero no evangélico ni protestante. Sin embargo la Sociedad Religiosa de Tratados (Edimburgo, Escocia), escribe sobre él: "Distinguido expatriado protestante español residente en Londres. Célebre poeta cuya poesía hímnica se basa en los modelos de W. Cowper, A. Watts, J. Newton, J. Addison, J. Montgomery y otros". Murió en Madrid el 3 de octubre de 1864.

americanas. "Es cosa accidental - dice- la religión del Estado y la católica presenta obstáculos que no presentan las demás"[62].

La Sociedad Bíblica consultó a Salvá y Puigblanch como autoridades en la lengua catalana, para traducir toda la Biblia al catalán y que luego realizaría José Melchor Prat.

Además de los "opúsculos gramático-satíricos" se le conoce "Historia crítica de la orden de los jesuitas, desde su fundación hasta el tiempo presente" y también " Damnables ficciones, que en materia de escritos y documentos de otras clases ha usado en varios tiempos el clero de España para sorprender al pueblo con título de piedad..."

Llorens describe a este catedrático de Alcalá, como hombre de buena fe, de escaso mundo, áspero y reconcentrado, tímido y altivo a un tiempo. Citando a Le Bru[63] dice que para salvar la nota de impío "no le valieron, ni la severidad de sus costumbres, ni la observancia nimia de los preceptos y hasta de los consejos evangélicos, ni el vivir en la abstracción completa de la sociedad, ni el trabajar diariamente por un jornal miserable, de oficial de cajista de una imprenta, para mantenerse." "Apartadizo y obseso - le dice Llorens - quien vivía reducido al modestísimo pasar del subsidio inglés y a lo que sacaba de alguna que otra lección de español.

JOSÉ MUÑOZ DE SOTOMAYOR.

Emigrado, convertido al protestantismo antes de su llegada a Inglaterra, vertió al español el "Ensayo sobre la divina autoridad del Nuevo Testamento" de David Bogue. - uno de los fundadores de la Sociedad Bíblica- Londres 1829 y también la "Perspectiva real del cristianismo práctico o sistema del cristianismo de los mundanos, en las clases alta y mediana de este país, parangonado y contrapuesto al verdadero cristianismo" de William Wilberforce. Este mismo sacerdote publica una versión de las "Evidencias del cristianismo" de William

---

62 *H. Heterodoxos españoles*. BAC Pag. 772

63 Carlos Le Bru "*Retratos políticos de la revolución de España*. Filadelfia 1826.

Paley aunque era traducción de Blanco White, quien le había cedido los derechos de traducción por la penuria económica que padecía Sotomayor.

JOSÉ MELCHOR PRAT.

Ex-diputado y farmacéutico, también tuvo contacto y estrechas relaciones con la Sociedad Bíblica. La traducción al Catalán del "Nou Testament de Nostre Senyor Jesu Christ; traduhit de la Vulgata Latina en llengua catalana al presencia del text original" Sociedad inglesa y extranjera de la Biblia. Londres 1832. 318 Págs.

Llorens dice de Prat "que ocupó, al regresar a su patria, cargos públicos y contribuyó al apoyo de sociedades benéficas y escuelas de tipo inglés, mantuvo al parecer durante la emigración estrechas relaciones con protestantes. Pero ni él ni los demás quisieron hablar de esto abiertamente en su tiempo. Escribiendo en 1860 decía Aquilo a propósito de la traducción mencionada: "En las ediciones (1832 y 1836) de esta versión se omitió el nombre del que la hizo. Callando también al hablar de ella, y no porque lo ignorasen Puigblanch, Torres Amat y Corominas; y ni aun el biógrafo que pocos meses después del fallecimiento del traductor, escribió su "Elogio fúnebre", mencionó siquiera este trabajo hecho durante la emigración. Respetando este silencio, tampoco revelamos el nombre del referido traductor, por mas que entre los catalanistas no sea ningún secreto."

Ya nos hemos referido varias veces a las dificultades no solo intrínsecas a la investigación de datos, sino también a ese pacto de silencio sobre el protestantismo. Daba temor el toparse con la iglesia, con la "casta", con los formalismos sociales, que han hecho a la sociedad española hipócrita y precavida en materia religiosa.

ÁLVARO AGUSTÍN DE LIAÑO.

Dice Vicente Llorens que el extremeño, oriundo de los Liaños de Barca-rota, era expatriado de época anterior y que residía en Berlín como bibliotecario del rey de Prusia. Expulsado por ideas liberales y según cuanta Llorente en Revue

Encyclopedique, VII Julio-septiembre de 1820, también por ser de origen plebeyo, según los escritores prusianos enemigos suyos.

¿Que religión profesaba? Un folleto que escribió se titulaba : "Projet d'une association religieuse contre le deismo et le papisme" Lausane en Suisse 1825. Dice Llorens que Liaño escapó a la atención de Menéndez y Pelayo como heterodoxo por este folleto y por haber tenido entre sus manos mucha de la literatura protestante de Europa.

Bartolomé J. Gallardo citado en "Noticias literarias e históricas"[64] en la Biblioteca del Congreso de Washington, del 20 febrero 1848, dice que " Liaño era carmelita descalzo y colgó los hábitos, llegando a Prusia, y después a Suiza donde vivió estrechamente. Publicó varios escritos, siempre mirando por la honra de nuestro pabellón. Últimamente - dice - parece que se le han tocado los cascos de la mistiquería y está medio turulato" ¿En qué consistía esta mistiquería? No lo sabemos, pero es de sospechar que estuviera relacionada con el protestantismo liberal de entonces o el calvinismo.

Dice Juan Bautista Vilar[65]: "En 1825 hallamos al emigrado extremeño ya instalado en Lausana. En estaciudad y año daría a las prensas su *Projet d'une association religieuse contre le deisme et le papisme*, raro folleto que no he podido hallar, pero cuyo título parece indicar haber asumido el excarmelita un cristianismo reformado, posiblemente calvinista, en consonancia con las creencias religiosas de sus antiguos protectores el rey de Prusia y su hermano, y con la fe dominante en su refugio helvético. Ya en su Répertoire de 1819 Liaño había ensalzado la Reforma y a sus principales protagonistas, en tanto se manifestaba como detractor severo de Carlos V, y en particular de Felipe II y de

---

64 Noticias literarias é históricas, y anuncios criticos utiles para completar y corregir los mejores libros sobre la historia de la literatura castellana, y sobre la biografia de los escritores que la han créado, conservado, enriquecido o corrompido, Volúmenes 1-2 Volumen 1 de Kritische Bemerkungen über kastilische Literatur und spanische Schriftsteller, Alvaro Agustín de Liaño Editor J.A. Mayer, 1829;

65 ; El largo exilio en Alemania y Suiza (1814-1848) del Bibliófilo y Crítico Literario *Álvaro Agustín de Liaño, emigrado liberal y disidente religioso.* Juan B. Vilar Catedrático de Historia Contemporánea. En el libro *Historia y Sociabilidad* Juan B. Vilar, Antonio Peñafiel Ramón, Antonio Irigoyen López, (Coords.)

sus inmediatos sucesores, al tiempo que formulaba los más severos juicios sobre el Pontificado, y muy singularmente sobre León X, tachado de “calamidad para la Iglesia cristiana”24. Pero también aporta notables y curiosas noticias sobre los hermanos Alfonso y Juan de Valdés, ilustres literatos y maestros de la lengua castellana, y sobre otros antiguos reformistas españoles. Esta obra, que fue muy leída en Alemania, al tiempo que atrajo la atención sobre España, su historia y su cultura, confirmó viejos tópicos de la llamada Leyenda negra antiespañola forjada en el siglo XVI, que ahora emergerá con nueva fuerza en obras tan señeras como Don Carlos y otros dramas de Schiller.

MANUEL PARDO ANDRADE.

También logró notoriedad este gallego, con el poema "Os rogos d’un gallego" contra la Inquisición y también por sus poesías castellanas, que eran admiradas por Robert Southey que le había conocido en la Coruña.

ANDRÉS BORREGO.

Metido en el periodismo y más tarde a impresor y editor, el joven Andrés Borrego, que colaboraba en "Le Constitutionel" de París y de quien conocemos un libro suyo "La España del siglo XIX", es otro de los exilados de Londres y París. También sabemos que en Francia había contactado con Antonio Baignes, agente confidente de Mina, quien le había propuesto como jefe de las expediciones de los Pirineos, y luego se pondría al servicio de las autoridades españolas. Junto al asturiano Flórez Estrada, Díaz Morales y Juan Rumi, destacados comuneros, Andrés Borrego firma el documento que reclama a Don Pedro de Portugal para asumir la corona de España.

Lo que más nos interesa de este periodista, en su relación con el protestantismo, es su aportación al mismo. "Andrés Borrego - dice Carmen

Zulueta 66- dueño de "El Español" y de "El correo Nacional" era un liberal, exilado político en Francia e Inglaterra. Fue en la imprenta de Borrego donde se imprimieron las Biblias y Evangelios sin notas, en la versión del padre Scio. Su periódico "El Español" publicó un suelto sobre la Sociedad Bíblica de Londres." Las relaciones con George Borrow tuvieron que ser buenas y posiblemente fue de los pocos que conociese las interioridades del protestantismo, estando muy cerca de abrazar el protestantismo, si es que no lo abrazó de verdad. Siempre tenemos que insistir, que los pocos datos a los que tenemos acceso, como fuentes de información, siempre son la punta del icebergs o llenas de parcialidad, por lo que nos resulta difícil una definición rotunda, aunque tengamos seguras sospechas. Ya sé que la historia son hechos, pero muchas veces las cosas no son como parecen, fingiendo sentimientos que no se tienen o se tienen y se ocultan.

De lo que sí nos damos cuenta a cada paso, es que el impacto del protestantismo en la sociedad contemporánea española del siglo XIX, está llena de sorpresas; tan pronto nos encontramos algún colaborador del protestantismo que es miembro de una sociedad secreta o cualquier ideología del momento. Así vemos en algunos mítines protestantes, personajes de anarquistas renombrados, como José María Martínez sindicalista de la CNT, quien presentaba a los oradores en el Centro Obrero de Gijón.

Difícil es pues para nosotros todavía, el llegar a definir con certeza, si Borrego y otros mencionados, fueron o no protestantes. La ausencia de congregaciones y declaraciones de fe evangélica en España, hace que estos personajes de marcado testimonio evangélico, no nos atrevamos a definirlos protestantes.

---

66 Carmen Zulueta "*Cien años de educación de la mujer española*".

MIGUEL DEL RIEGO, EXILADO ASTURIANO EN LONDRES. BAJO LA ESTELA DE RAFAEL DEL RIEGO.

George Mathews era uno de los hombres de confianza del general asturiano Rafael del Riego. Cuando el 15 de septiembre de 1823 es detenido Riego, Mathews está con él y juntamente con él es apresado. Incomunicados ambos en una cárcel de Madrid, el militar británico encontró el método para comunicarse con el exterior, cuando un palomo entró cierto día en su celda. Con un plumón del palomo usado como estilográfica y su propia sangre como tinta, escribió en un minúsculo papel que había guardado, el mensaje que llegara a fuentes diplomáticas británicas en España. Esta circunstancia fue la que probablemente impidió que George Mathews no fuese ejecutado como lo fue Rafael del Riego el día 7 de noviembre de 1823.

Rafael del Riego nacido en la parroquia tinetense de Tuña –Asturias-, era ejecutado en la madrileña plaza de la Cebada por orden del rey absolutista Fernando VII. Cinco meses después, George Matews visita a su viuda Teresa, apodada "La Puchurra" y le entrega algunos efectos personales, como una camisa negra, que tenía su significado personal e íntimo. Teresa muere en Londres en junio de 1924, declarando la inocencia y vindicando el honor de su esposo, pero sin ver cumplido el deseo del retorno.

Su hermano Miguel del Riego intentaría toda su vida aclarar las grandes difamaciones contra su hermano y vindicar su patriotismo y sus pensamientos liberales, convirtiéndose en la figura asturiana más significativa, por lo emblemática, del exilio inglés, junto con Agustín Argüelles, Flórez Estrada, Canga Argüelles, Manuel María de Acevedo, jefe político de Oviedo, Ramón López Acevedo, Cayetano Valdés, Rodrigo del Busto, Evaristo San Miguel etc.

Miguel del Riego defendió hasta el final a su hermano, ahorcado después de un injusto juicio, bien corrigiendo biografías de emigrados que contenían graves

inexactitudes y al mismo tiempo sacarlo del ostracismo del olvido. Él no llegó a escribir ni una letra sobre su hermano y quienes pudieron hacerlo, no tuvieron tiempo, aun debiendo grandes favores a Miguel y otros como Alcalá Galiano que recibió del canónigo Miguel del Riego veinte libras adelantadas a cuenta de una "Vida del General Riego" y que se había comprometido a escribir.

Vicente Llorens[67] dice de Miguel, que " pasó gran parte de su vida soñando y haciendo el bien". Negoció con vinos españoles y muchas veces más que negociar, obsequiaba a sus amigos, y que más que sufrir la pobreza, la disimulaba hasta el punto de que otros emigrados llegaran a creerlo rico. Vivía en un piso alto de la casita de un zapatero en Seymour Street, donde tenía una habitación llena de libros, y otra más pequeña le servía de dormitorio, comedor y cocina.

Cuando en 1839 el protestante y bibliófilo navarro, Usoz y Río visita Inglaterra, no solamente encuentra a su amigo Benjamín B. Wiffen, sino también al asturiano Miguel Riego y Flores Valdés (1781-1846) a quien nos estamos refiriendo. Entre los libros viejos y raros, estaba "La Institución de la doctrina cristiana de Calvino, traducida por Cipriano de Valera , obras de los hermanos Valdés, o el "Carrascón" con el que comenzaría Usoz y Río a publicar sus "Reformistas Antiguos Españoles".

Usoz quiso comprarle aquellos tesoros bibliográficos pero Miguel se resistió a vendérselos a un protestante, por tener escrúpulos de conciencia. Como buen español que despotrica contra las estructuras clericales o no cree en nada, pero tiene que defender su catolicismo romano aunque lo odie o como en este caso, les hubiese llevado al exilio, a Miguel le parecía "un malvado plan" el que pudiesen ser editados. Al final se los vendió a Usoz, no sin antes haber arrancado algunas hojas comprometedoras.

"Allí - dice Llorens- fue a verle Benjamín B. Wiffen, hermano del traductor de Garcilaso, por encargo de su amigo y correligionario Luis de Usoz y Río. Iba en busca de varios libros raros de reformistas españoles del siglo XVI cuya obra empezaban a desenterrar por entonces los dos cuáqueros". La historia de estos

67 Vicente Llorens "*Liberales y Románticos*"

libros que ya sabemos, termina cuando por fin Miguel entregó los libros y las hojas arrancadas, comenzando una colaboración, que no cesaría en toda su vida. Estas famosas hojas se referían a "un largo e importante pasaje contra la idolatría de las reliquias".

En los últimos años - dice Llorens - "trabó amistad con el escritor Richard Ford, quien seguramente aprendió de él tantas "cosas de España" como viajando por la Península; el viejo canónigo personificaba no pocas cualidades de sus coterráneos y era, con todas sus rarezas, hombre de ilustración nada común y conversación muy entretenida. Ford correspondió a sus atenciones recomendando a buenos compradores de libros, como Lord Grey, que pasaron a ver los que tenía en su casa: Don Miguel a su vez invitaba a su amigo Don Ricardo, como le llamaba, a probar alguno de aquellos vinos que acababa de recibir de España. El buen canónigo conservó hasta el último momento su fe en el valor medicinal de los vinos españoles. Murió el 27 de noviembre de 1846 a los sesenta y ocho años de edad.

¿Siguió siendo católico Miguel? ¿En qué medida? El contacto con el protestantismo, sus amistades y sus convicciones liberales, hacen que muchos de estos personajes del exilio en Londres tengan que ser mirados con otros ojos, y a la espera de mejores datos, siempre seguiremos ignorando lo que haya en el corazón del hombre, aunque sospechemos en muchos casos de su inclinación al protestantismo, abrazando el Evangelio.

PEDRO CANEL ACEVEDO

Otro personaje que podemos colocar en esta sección de los liberales, que fue paisano y amigo de Rafael del Riego, es Canel Acevedo. Hombre de muchas habilidades y disciplinas, universitario, político, inventor, legislador, geógrafo, economista, poeta y arqueólogo, Pedro Canel es uno de los pocos asturianos y españoles de su tiempo que fue perseguido por la Inquisición. Como todo hombre original, no podía desarrollarse en una España uniformada por adoquines mentales, simétricos y sin salirse del molde inquisitorial.

Fue acusado de impío y de hereje por haber publicado un libro titulado "Reflexiones críticas sobre la Constitución Española"68 Registrado este libro en el Archivo Histórico Nacional con el número 575 de Papeles de la Inquisición - cuenta Cueto Alas - que conocida la sentencia del Tribunal se mandó hacer auto público con el ejemplar de dicha obra.

"Canel no se intimidó y emprendió una valiente campaña de defensa de sus escritos, en época muy poco apta para la defensa de filosofías liberales. Como la Inquisición de Valladolid no cedía, ni daba muestras de compasión, este apeló a Roma y consiguió que allí se publicaran sus alegatos contra la Inquisición española, lo que cabreó muchísimo a los del Santo Oficio, que iniciaron una obsesiva persecución y caza del altivo hereje."

Menos mal- sigue diciendo Cueto - que los sucesos revolucionarios de 1820, protagonizados por Rafael del Riego lo impidieron y Canel pudo seguir con sus fantásticos y sorprendentes proyectos.

Parece ser que viajó por Europa, entrando en contacto con el pensamiento de autores modernos; también fue residente en Méjico y preso en cárceles inglesas; miembro de la Sociedad Económica de Amigos del País de Oviedo, activista contra los franceses llegando a ser comandante de las fuerzas militares en Navia; autor del proyecto más liberal de cuantas Constituciones se habían presentado por entonces a la Junta Central.

Entre sus obras destacan "Moral universal o Catecismo de la Naturaleza para uso de escuelas Nacionales", siendo una autentica obra de ecología o filosofía ecológica.

FLÓREZ ESTRADA.

Solo nos interesa para este estudio su estancia en el exilio de Londres, de este asturiano nacido en Pola de Somiedo el 27 de febrero de 1766, que murió en Noreña el 16 de Diciembre de 1853.

---

68 Este libro fue editado en Oviedo en 1812 por Francisco Cándido, según comenta Cueto Alas en su libro *"Historia de los heterodoxos asturianos*" y que por desconocimiento no lo reflejé en el anterior número de ORBAYU" sobre la Inquisición

En la lápida que el pueblo de Noreña en 1930 le dedica, rezan estas palabras: " En este santo cementerio descansan los restos del Exmo. Sr. Don Álvaro Flórez Estrada, de la Pola, varón virtuoso, patriota y sabio, alumno y doctor de la Universidad ovetense. Procurador General de la Junta del Principado en los días solemnes de 1808-1809. Diputado, ministro y senador. Sufrió grandes persecuciones por reformador político y social, alcanzando universal aplauso como primer economista español. La Exma. Diputación y el Ayuntamiento de Noreña, erigen esta lápida en desagravio del inmerecido olvido de las generaciones pasadas y por gratitud de la presente a las virtudes de tan insigne parricidio."

Prácticamente queda resumida su peripecia humana en estas palabras de la lápida, que dos años después fue salvajemente destruida. "El Español Constitucional" en 1818 destacaba en estos términos la actuación de Flórez Estrada en la Junta del Principado, contra Napoleón: "Tiene la gloria de ser la única autoridad en España que declaró solemnemente la guerra a Napoleón; la primera autoridad que abrió las puertas inglesas, que a la sazón se hallaban en guerra con España; quien trató con el Gobierno de la Gran Bretaña, enviándole comisionados diplomáticos para formar una alianza común contra el orgulloso conquistador, que atacaba vigorosamente la independencia de toda España."

Fundó "El Tribuno del Pueblo Español" que duró seis meses, pero contribuyó a la difusión de las ideas liberales.

Como tantos liberales, tiene que emigrar a Inglaterra para salvar la vida. Él mismo declara: "Yo he sido condenado a la pena capital con confiscación de todos mis bienes."

Desde su destierro difunde por toda España, un manifiesto titulado "Representación del Rey en defensa de las Cortes" en la que habla de la execrable persecución de los liberales. Dice: "Gimen en los calabozos, de cuya descripción se horroriza la humanidad, ocupan los presidios destinados para los criminales más infames, mendigan en países extranjeros una subsistencia escasa, precaria y llena de tribulaciones y amarguras". "¿Se ignora que en cuatro años de vuestro reinado- se dirige a Fernando VII - se ha derramado la sangre de muchos héroes que no pudiendo resistir más tiempo un poder absoluto e ilegal, se habían puesto al frente de varios partidos para restablecer el imperio de la ley, del orden y de la

razón que todos habíamos jurado defender, y sin el cual un rey ni puede ser poderoso ni dejar de convertirse en un tirano?”

En 1828 publica el "Curso de economía política", el primer tratado de ciencia económica escrito en español. De su estancia en Londres, destaca la NO aceptación de la ayuda del Gobierno Británico, bien por no necesitarla o por escrúpulos políticos. En el mismo caso estaban Argüelles, Valdés, Alcalá Galiano, Istúriz, Zulueta, Espoz y Mina. etc. Sus creencias, filantrópicas más que religiosas, estaban relacionadas con las sociedades secretas de los comuneros, aunque tuviese influencias por ejemplo de su mecenas protestante Sr. Tomas Duyer, con el que pudo publicar su "*Economía política*". Flórez Estrada fue el primero en preconizar la propiedad común de la tierra. Estas ideas socializantes no encontraban eco en España y hasta sus familiares no publicaron sus últimos trabajos, por el excesivo énfasis de las ideas más originales de su obra.

JOSÉ CANGA ARGÜELLES.

De temple político muy diverso al de Flórez Estrada, Canga Argüelles (1770. Madrid 1843) fue funcionario de Hacienda, diputado liberal en Cádiz y a consecuencia de la primera reacción absolutista, confinado en Peñíscola, ocupando la Secretaría de Hacienda en el levantamiento de Riego. Entre sus trabajos figura, "Memoria sobre el crédito público."

Tenía una hija, Paulina Canga Argüelles de Vigo, que se reveló como cantante, dándose cuenta de sus éxitos en "Los Ocios de los Españoles Emigrados", y que junto con su esposo el General Pedro Méndez Vigo, eran emigrados en Londres. Dice Vicente Llorens[69] que cuando la joven doña Paulina " hacia 1831, regresó a España por motivos familiares, fue detenida y encarcelada por el delito de haber contribuido económicamente al sostenimiento de su marido durante la emigración. Es verdad que el atrabiliario general Méndez Vigo fue de los más alborotadores expedicionarios de 1830; pero la exaltación del

69 *Liberales y Románticos* Pág. 72

marido no quedó compensada con la moderación del padre, único apostata de la emigración liberal en Londres, ya de vuelta en España".

Publicó un "Ensayo sobre las libertades de la Iglesia española en ambos mundos" sobre la grave cuestión del concordato. Este libro no lo he podido localizar, pero sería interesante saber su punto de vista religioso[70]. Escritos de acerado anticlericalismo y sus escritos contra la iglesia, fueron los suficientes como para no realizar de golpe un viraje completo hacia el absolutismo de Fernando VII. Lo que está claro, es que Canga Argüelles en el "Emigrado Observador", como en los "Ocios..." y otros artículos, fue preparando el camino, al entrar en la vejez, con el acercamiento a la política fernandina.

RODRIGO VALDÉS BUSTO.

Canónigo y diputado por Asturias, fue Busto uno de los eclesiásticos liberales de las Cortes de Cádiz. También estaba en Londres y poco o nada sabemos de él. Este grupo de eclesiásticos era tan abundante como el de los militares o abogados, de los que fueron elegidos en 1822 y que formaban un grupo de 30 aproximadamente.

RAMÓN MARÍA ACEVEDO.

Hermano de Manuel María Acevedo, ex-jefe político de Asturias y director del "Español Constitucional", Ramón María insertaba este anuncio en la revista: "El refugiado español" Ramón M. Acevedo, Catedrático que ha sido en la Universidad de Oviedo de Retórica, Prosodia y Propiedad Latina y Castellana, da

---

70 En esta revisión de mis escritos para esta “Historia del protestantismo en Asturias” he podido leer la obra citada y que deja en evidencia las trampas legales de la iglesia católica para imponer su poder temporal y lo compara con la sencillez de los evangelios. *Ensayo sobre las libertades de la iglesia Española en ambos mundos.* Editor Impr. Española de M. Calero, 1826, 245 páginas

lecciones de esta última lengua, por un método sencillo y breve. También da lecciones de violín a precios muy moderados."

MANUEL MARÍA ACEVEDO.

Amigo y pariente de Flórez Estrada, que fue procurador en Cortes después de la emigración, solo sabemos - dice Llorens - que había colaborado en "El Espectador" de Madrid, bajo el seudónimo de "El momo".

CONDE DE TORNEO.

Ex-ministro que había salido de España antes de la invasión francesa y que se había establecido en París creando un grupo señorial, de banqueros, embajadores, condes y duques. Nada pues parece que haya influido el protestantismo en esos ambientes.

DON AGUSTÍN ARGÜELLES.


Agustín Argüelles

No podíamos terminar esta breve lista de emigrados asturianos sin volver a recordar a Don Agustín Argüelles. Él también estuvo en Londres en misión oficial y las ideas de la libertad religiosa en las Cortes de Cádiz, fueron brillantes aunque insuficientes a las demandas reales, como todos sabemos. ¿Habría influido en su apertura de ideas la amistad y conversaciones con hombres como Lord Holland o Broughan? Posiblemente fueran bastante decisivas. Alcalá Galiano en "Recuerdos" dice que no se hallaba contento "no por él, sino por la suerte de su patria, resignado en su modesto retiro, viviendo de aquello que sus amigos y parientes socorrían, bastante a cubrir sus escasísimas necesidades de hombre parco, sobrio, ajeno de lujo y regalo y de todo lo que se llama vicio." Una conclusión es evidente, la influencia de personajes protestantes como Blanco, Holland, Ford, Wiffen, etc. y otro sin fin de

ellos que estuvieron al lado socorriendo y ayudando, también supieron influir para bien de las libertades y del Evangelio.

RESUMEN.

Aunque en apariencia no haya sido mucho el fruto para tan grande aparejo, a la larga, los liberales influyeron positivamente en las Constituciones y en la ilustración y visión de la vida española. Ya no se podía retroceder. Inglaterra era un país de ensueño frente a la penuria diaria de una España rural y poco industrializada.

La religión católica siguió siendo el símbolo de lo español pero con una fuerte dosis de anticlericalismo. Eran los clérigos absolutistas los que apoyaban la desgraciada situación de los exilados. La Inquisición coleteaba, en su agonía, más fiera que años anteriores, con índices expurgatorios severos, pero luchando ya a contracorriente.

Lo más destacable - perdonen que insista - es la actividad de los protestantes Blanco y Calderón, que junto con Puigblanch, Sotomayor, Villanueva, Prat, Zulueta, etc., supieron estar al lado de los españoles en una labor social y cristiana digna de encomio. En algunos casos, prestando dineros ahorrados con mucho trabajo, a sabiendas de no poder ser reembolsados, como lo hizo Blanco varias veces. Esta es la mejor enseñanza o "propaganda" como se decía entonces. Dice Llorens que "los que conocían bien a los españoles, como Blanco White, ni siquiera lo intentaron - la propaganda proselitista- aun siendo tan favorables las circunstancias."

En cuanto a los asturianos, no tenemos datos de conversiones al protestantismo, pero si bastantes hombres favorables a él, especialmente en el trabajo realizado a favor de la libertad religiosa en las Constituciones. A medida que se vayan investigando estos tiempos, donde no se podía hacer alarde de otra fe que no fuese la católica, si se quería volver a Asturias, es posible que aparezcan personas con inquietudes religiosas afines al protestantismo.

El tema queda abierto a la investigación del protestantismo en Asturias. Muchas preguntas quedan en el aire. Así por ejemplo ¿Por qué Miguel del Riego quedó en Londres? ¿Qué entierro se le hizo? Gloria Sanz Testón tendría que haberlo dicho. Sobre Pedro Canel Acevedo, desconocemos sus creencias, pero las

creemos muy cercanas al protestantismo, ya que la Inquisición, en asuntos de fe no siempre andaba tan descaminada y su olfato seguía siendo bueno.

Los personajes que desfilarán por nuestra historia, en las próximas páginas, tienen una importancia considerable en cuanto a su aportación a la industria, la ciencia, la tecnología y la literatura en Asturias.[71]

71 Hoy, día 22 de junio de 2010, se daba la noticia de la liquidación definitiva de "Fábrica de Mieres" del calvinista Numa Guilhou y se hacía hincapié en la noticia de la importancia de esta empresa en los ciento cincuenta años de su existencia.

Su personalidad y su obra.

"De origen alemán - dice Cándido Fernández Riesgo[72] -llegó a España en el año 1826 y aquí continuó durante su vida, entregado por entero a problemas, a los estudios y a los trabajos mineros. Nuestra comarca langreana fue de las que salió más beneficiada de su gran labor, pues él fue el primero que recorrió nuestros montes y valles en reconocimientos y estudios sobre la minería. Sus obras *"Descripción geológica de Asturias*" y "*Mapa Topográfico de la Provincia de Oviedo"* señalan el punto de partida y la primera etapa de lo que hoy es nuestra industria carbonera."



Guillermo Schultz

En el apartado a "Reyes y personajes que visitaron Langreo" Riesgo dice: "Merece también destacarse y distinguirse por su gran importancia, la estancia de Don Guillermo Schultz en Langreo, que debió haber sido por el año 1838. A Schultz le debemos mucha gratitud, pues fue un investigador de gran mérito que recorrió a pie y a caballo los montes, pueblos y aldeas de esta zona minera del Valle del Nalón y fue iniciador y precursor de los estudios geológicos que fueron la base y el fundamento científico más decisivo y revulsivo para la minería del carbón, señalando toda una época histórica. Será a partir de las investigaciones de Schultz, cuando comienzan a desarrollarse las zonas por él estudiadas y observadas en Langreo. La vida de Schultz está llena de merecimientos para los

72 *"Historia de Langreo*. Cándido Fernández Riesgo. Nació Riesgo en La Parte. - La Carrera. - Siero-Asturias- el 16 de Enero de 1890 y a los tres años se trasladó a vivir a Sama, donde pasaría la mayor parte de su vida. Estudió medicina, licenciándose en 1912. En 1916 se embarca en el buque S.S. México de C. Trasatlántica de París, como única salida al extranjero.

Langreanos y por ello debe tener su respeto, pues se puede decir que ha sido el faro que iluminó por vez primera y con gran acierto los problemas oscuros de nuestra geología del carbón."

En el libro "Llanes y Covadonga" con el subtítulo "Guillermo Schultz un precursor geólogo" 73dice "La senda Frasinelli cruza la impresionante vega de Comeya, donde la arqueología industrial nos recuerda las importantes instalaciones que explotaban los yacimientos del mineral de hierro manganeso de la Buferrera, cercanos al lago de la Ercina. Como ya aventuré en otro artículo, quizás se cruzase Frasinelli con los borriquejos que bajaban el mineral a Covadonga, para luego llevarlo en carretas hasta el puerto de Ribadesella. Eran tiempos de exploraciones científicas en los Picos de Europa. De estos yacimientos de la Buferrera nos da cuenta en 1858 otro precursor, Guillermo Schultz (1800-1870), también alemán ilustre. Schultz recorre Asturias punto por punto en esos veinticinco años de su vida que dedicó a estudiar nuestra geología. Y en su *"Descripción geológica*, al tratar de "la caliza carbonera y terreno sub-carbonífero del Este", dice: "En esta comarca (se refiera a la sección más oriental) aunque la más angosta de la provincia y al mismo tiempo la más quebrada, se encuentran las montañas conocidas bajo el nombre de Picos de Europa, cuyos picachos algunos llegan a la altura de 2600 metros a cinco leguas del mar.." y continua: "En la parte meridional y más alta la caliza carbonera se presenta casi sola, formando las asperísimas montañas del Cornión y Urriales, o sea , en conjunto, los Picos de Europa."

Así pues resumiendo en pocas palabras su personalidad, Schultz es un hombre que en lo profesional es un científico y en lo humano un trabajador incansable. Sus ideas y sus opiniones no van más allá de lo estrictamente profesional. No hay el más mínimo comentario ni a la sensación que producen las majestuosas montañas de los Picos de Europa, ni se le escapa emoción alguna del corazón humano.

---

73 En la "*Descripción geológica de la provincia de Oviedo*" de Schultz, en la edición de 1930 prologada por Ignacio Patac, incluye su biografía que había publicado Eugenio Maffei en la *"Revista minera*" del 8 de Agosto de 1877. La primera edición se acompañaba de un Atlas que incluye la cartografía a color y los perfiles originales de Schultz

Su biografía.

A veces no hay mejor resumen de una vida que el epitafio en la losa de la tumba. En el testamento de Schultz que hace antes de retirarse a Aranjuez (donde murió y está enterrado) dice: "Solo, soltero y anciano, sin ascendientes ni descendientes" En la lápida de su tumba dice: "Aquí yacen los restos mortales de Don Guillermo Schultz, Inspector General Primero de Minas. Era incansable en procurar el bien público, servir a amigos y socorrer a necesitados. Murió pobre, pero sin deudas a los 77 años de edad el 1 de agosto de 1877."

Fermín Canella en el prólogo a la 2ª edición de su obra, dice que así era Guillermo Schultz " un hombre modesto y llano; caritativo y generoso, benéfico por todos lados, y celoso del bien público y del mejoramiento de España, su segunda patria." ¿Era religioso Schultz? Aunque nacido y educado entre protestantes ¿sobresalía este aspecto religioso o era más hombre científico? Creemos que por este epitafio y algunos detalles de sus diarios en los cuadernos de campo, los dos aspectos estaban muy unidos y equilibrados. Su forma de obrar era su religión, ese desprendimiento, esa entrega a los demás, no podía ser el producto de la casualidad, sino extraídos sus principios del Evangelio.

En su libro "Vindicación de la Geología" (Madrid 1835) además de reivindicar la actividad como ciencia positiva, apostaba por unos tiempos modernos, donde el geólogo no fuese considerado hereje porque las teorías evolucionistas, muy en boga en aquellos días, contravinieran la Biblia. Y poco más sabemos que haya dicho sobre sus sentimientos religiosos, ya que lo suponemos vigilado en todos sus escritos. No era así en su convivencia diaria con los paisanos, quienes lo consideraban sabio y casi mago, por la seguridad con que localizaba los yacimientos y emplazamientos de los minerales, además de las indicaciones que hacía de las antiguas explotaciones romanas, o de cuevas y yacimientos prehistóricos.

Alberto Marcos Vallaure74 en 1987 en el prólogo a la Descripción Geológica de la provincia de Oviedo" en edición facsímil de la de 1858, nos da algunos datos de este incansable hombre de bien, misterioso en sus sentimientos y preciso en sus aspectos científicos. Vallaure cita al que había sido si colaborador D. Eugenio Maffei75 -al que sigue en su biografía -, con las posteriores aportaciones de Gómez de Llaneza 76así como en algunos datos de Ignacio Patac.

Luis Guillermo Schultz Schweizer, nació el 23 de junio de 1800 en el establecimiento minero de Habiichyswalder cerca de Dörnberg, cerca de Kassel. Estudió en la Universidad de Gotinga, Ciencias Naturales y haciendo estudios de prácticas en las minas de Harz, Tubinga y Sajonia. En 1826 viene a España, por encargo de una compañía anglo-española donde realiza diferentes labores y prospecciones en las Alpujarras. En 1830 recibe el nombramiento del Gobierno español de Comisario de Minas, por el entonces Director de Minas, Fausto de Elhuyar, en reconocimiento de su labor en Andalucía. Un año después de recorrer diferentes establecimientos mineros europeos, en 1831 y hasta 1834 es enviado a Galicia, ocupado en el informe geológico que se publicaría con el título "Descripción geognóstica del Reino de Galicia" publicada en 1835. Tras la organización de los cargos en Minas de 1837, Schultz es nombrado Inspector de Distrito de Segunda, con destino a Asturias y Galicia. Fija su residencia en Ribadeo y a partir de ese momento empieza el trabajo en el Principado, dando lugar a la ya mencionada obra "Descripción geológica de la Provincia de Oviedo" y más tarde el "Mapa Topográfico de la Provincia de Oviedo."

Dice Maffei que Schultz realizó el trabajo solo y sin más ayuda que una brújula y con el método que el llamaría el "método alemán" - esto es, sobre el terreno y con los mínimos elementos posibles para poder subir a las montañas y ver "in situ" los elementos diferenciadores de cada zona. - Solo por este concepto de afanoso y detallado trabajo en solitario, y su inagotable tesón, debería considerársele como un hombre excepcional. De este modo, Asturias, gracias a este "hombre excepcional", pasaba a mediados del siglo XIX por ser la región

---

74 Alberto Marcos Vallaure es profesor y ha sido rector de la Universidad de Oviedo

75 Eugenio Maffei "Biografía de Guillermo Schultz " "*Revista minera 1877*"

76 Nota de la comisión del Homenaje a Guillermo Schultz

mejor conocida en España, desde el punto de vista geológico, y sin duda de las mejor conocidas de Europa. Este hecho bastaría - dice Vallaure- para considerar a Guillermo Schultz, como un genio.

A partir de ser nombrado como Inspector de Distrito de Segunda Clase en 1835, Schultz pasó por toda la escala del Cuerpo hasta llegar a ser nombrado Inspector General Primero y Presidente de la Junta Facultativa de Minas en 1853. En este transcurso de años, contribuyó a la organización de la Escuela de Minas de Madrid, en la Reforma de la Escuela de Capataces de Almadén y por último fundó la Escuela de Capataces de Mieres en 1854 en la que redactó el primer reglamento y también fue su primer director. En 1857 fue nombrado también Consejero de Instrucción Pública, cargo que conservaría hasta su jubilación en 1868, retirándose a Aranjuez. Esta personalidad nacional, que "muere pobre pero sin deudas", que procura servir a amigos y socorrer a necesitados, no deja de ver cumplido el mandamiento de Dios: " Amar a Dios y al prójimo, sobre todo. ¡Buen epitafio, para cualquier vida!

Vindicación de Guilhou

En "La Nueva España" del 24 de Julio de 1974 bajo el título "Siglo y medio de carbón y hierro" José Luis Argüelles dejaba plasmadas en el periódico, unas sentidas palabras con ilustración de dos fotografías: una de la magnífica *Fábrica de Mieres* propiedad de Numa Guilhou y el cementerio protestante donde descansan sus restos mortales. Decía Argüelles: "El 17 de septiembre del año 1844 cuando John Mauby [77] un enigmático inglés, del que pese a su relevancia en la industrialización del Principado, se desconoce casi



Numa Guilhou

77 John Mauby de nacionalidad inglesa, en 1840 vino a Asturias, comisionado por un grupo de financieros británicos para informar sobre los yacimientos hulleros de Mieres y otras zonas del Principado.

todo78. Fundó en Londres la "Asturiana Mining Company" también conocida por la Compañía Asturiana de Minas, Compañía inglesa o Compañía Anglo-Asturiana, de la que fue su director."

"Es el primer fundador de lo que sería "Fábrica de Mieres". Esta industria de la que tuvo en el francés Numa Guilhou a su principal impulsor, empezó a ser desmantelada a partir de los años sesenta (1960) fecha en la que la industria siderúrgica se concentró en Gijón y Avilés. Junto a los solares que durante décadas ocuparon altos hornos mierenses, en las proximidades de la nueva autovía A-66, queda hoy tan solo el pequeño cementerio de rito protestante en el que descansan los restos de aquel patriarca del hierro y del carbón."

Estas palabras emotivas, nos introducen en una de las figuras más importantes de la industrialización asturiana y que como protestante luterano, dio testimonio de su fe y lo sigue haciendo desde su cementerio. Junto a Santiago Guilhou, su padre, fallecido en 1875, parece saludar a todo el viajero y recordar la gloria de aquella fábrica. Nuestro deber es vindicarlo como asturiano de raigambre y de adopción, pero sobre todo como protestante que desde ese cementerio recogido y sobrio, de abundante vegetación y del que siempre han cuidado sus descendientes, nos alienta a permanecer firmes en nuestras creencias. Sus descendientes, no tuvieron todos las mismas creencias y algunos de ellos eran fervientes católicos.

Como profesionales, muchos de nuestros protestantes asturianos, dejaron huellas imborrables y gloriosas de su bien hacer y su dedicación. Ahí podemos ver, además de Numa, los ejemplos de Frasinelli, Schultz o Rosario Acuña.

El protestantismo de unos es liberal y acomodaticio a circunstancias, y sobre todo romántico. En otros casos es más litúrgico y ritualista como en el de Numa Guilhou, pero en todos los casos apenas es congregacionalista ya que no había iglesias protestantes permitidas. Al disponer de datos tan insignificantes, solo podemos confesar nuestra ignorancia y expresar aquella parte de la historia que

---

78 Ocurre con bastante frecuencia, que a tantos protestantes como pasaron por Asturias y la engrandecieron, se han arrancado muchas páginas de esta historia, por ser de otra religión.

más se conoce. Otros vendrán con más luces, que puedan investigar además de su vida laboriosa, las afirmaciones y manifestaciones de su fe.

Datos biográficos: El financiero emprendedor.

Poco se sabe de Numa Guilhou. Quienes han tenido en la mano documentos, como Germán Ojeda, Francisco Erice. Miguel Ángel González Muñoz, Luis Adaro Falcó, etc., pocos datos nos dan y siempre bajo la sospecha de manipulación, que la mayoría de los historiadores, cuando llegan a estos temas de religión, los ocultan como a peste. Se podría decir, sin embargo, que este aspecto religioso no define todas las ambiciones humanas, pero sin ese comportamiento, sin esa prestancia, una biografía será un relato sin alma y su devenir histórico solo un montón de fechas.

Unos datos no definitorios pero evidentes en la vida de Numa, nos los da Ruiz Falcó, diciendo: "Este activo e inteligente hombre de negocios, presintiendo en la provincia de Asturias un cercano y brillante porvenir, gestionó la compra del establecimiento metalúrgico de Mieres del Camino, así como también las minas de hulla de S.E. el Duque de Riansares (antiguas minas de Alejandro Aguado, Marqués de las Marismas, en Sama de Langreo) las acerías de Lena (Villayana) antigua Compañía Yaquet y Arteaga) y las acciones del Ferrocarril de Langreo[79].

Con estos importantes elementos reunidos, constituyó en 1865 en París la Sociedad "Houillere et Metalurgique des Asturies" Ch de Berthier et Cie." con un capital de 15 millones de francos, ocho millones en acciones y siete en obligaciones, con un interés del 6 % reembolsables en cuarenta y siete años, para la explotación del Ferrocarril de Langreo, explotación de minerales de mercurio y hierro y fabricación de hierro en barras y acero bruto o manufacturado. Pero esta sociedad no llevaba una marcha desahogada. La Falta de comunicación ferroviaria, los malos caminos y la escasez de carros, le tenían completamente aislada, viéndose obligada en bastantes ocasiones a apagar sus hornos altos. Estas intermitencias provocan en la "Societè Huillere et Metalurgique des

---

79 Asturias en la Industrialización española 1833-1907 Pág. 389

Asturias" tan honda crisis, que en mayo de 1868 se declara en liquidación y el 5 de mayo de 1870 el Tribunal de París decretó su venta en pública subasta, que tuvo lugar el 25 de junio, siendo adquirida por Numa Guilhou, que se hizo dueño de las fábricas de hierro de Mieres, de acero de Villallana y del ferrocarril de Langreo a Gijón, así como las grandes pertenencias de carbón de Langreo, Santo Firme y Mieres.

Comenzó nuevamente Don Numa a luchar con su proverbial energía. Los años 1871-1872 son todavía para Mieres de gran dificultad por la escasez de carros para sus transportes, a pesar de que su nuevo propietario realiza grandes esfuerzos para sacar adelante su industria, invirtiendo en ella nuevas sumas que la amplían y modifican. La Providencia recompensó sus desvelos y abnegación proporcionándole un ingeniero inteligente y celoso, que llamado Jerónimo Ibrán[80] que fue uno de los más preclaros individuos del Cuerpo de Minas, prototipo de la unión de la laboriosidad y del talento a las más bellas cualidades personales de bondad y sincera modestia, disfrazados con un velo de aparente hosquedad e inflexible carácter. Fue tan íntima la compenetración de aquellos caracteres, de tal manera trabaron, por su medio el capital y la inteligencia que sin la menor discrepancia ni dualidad de pareceres y en un plazo relativamente breve, supieron aprovecharse de las ventajosas condiciones del establecimiento, transformándolo en otro montado con arreglo a los últimos adelantos de aquella época, que de ser un negocio ruinoso, pasó a producir beneficiosos rendimientos. El año 1874 con la inauguración del ferrocarril de Langreo a Gijón y la guerra civil en las provincias vascas, fue año de prosperidad para la siderurgia provincial y muy especialmente para Mieres, que en este año y en el siguiente aumentó considerablemente la producción en forjados y laminados.El 23 de marzo de 1879

---

80 Jerónimo Ibrán, nació en Mulá en Mataró (Barcelona) en 1842. Cursó la carrera de Ingeniero, que concluyó cuando aún no contaba los 21 años de edad. En 1873 es nombrado director de *Fábrica de Mieres*, por Numa Guilhou entonces propietario de la misma, convirtiéndose en su mejor colaborador. ¿Fue creyente? Por algunos datos de que disponemos, sospechamos que lo era.

se escrituró ante notario a la empresa como "Sociedad Fabrica de Mieres" con un capital de 17.000.000 pesetas[81].

Guilhou: El Patriarca.

Dice David Ruiz González[82] que en los albores del siglo XX (1900) la Fábrica de Mieres daba trabajo a 4.573 obreros entre mineros y metalúrgicos. Ello nos da la importancia del personaje de Guilhou, quien tenía a tantas familias obreras a su cargo. Adaro también nos dice " que había construido numerosas casas para su personal, que cedía gratuitamente a sus empleados y obreros. Tenía una hermosa capilla". En ella se debían compartir los entierros y los actos religiosos; en su mayoría eran católicos pero en alguna ocasión también se mezclaban actos religiosos luteranos, que no eran bien recibidos por el cura de La Peña, que acechaba cualquier movimiento, según nos cuentan testigos presenciales.

"Había fundado una Caja de Socorros - sigue diciendo Ruiz Falcó, - que con un descuento de un 2% sobre los salarios, les proporcionaba médico, medicinas y un tercio del jornal durante la enfermedad y cubría las atenciones de un pequeño hospital para las primeras curas de los heridos y asistencia a los enfermos." "La Fábrica sufragaba los gastos de dos escuelas para la educación de niños y niñas de los obreros, dirigidas por personas competentes y también una escuela de adultos como complemento de las anteriores. Una sociedad cooperativa de consumo había sido también fundada para obreros, que suministraba los comestibles y artículos de primera necesidad a precios módicos, sin ningún beneficio en sus operaciones." Sobre estos aspectos de auténtica mejora social, para aquellos tiempos de hambre y necesidades básicas, que nacían del espíritu evangélico y que muchos copiaron, fueron en algunos casos tachadas de "amarillismo", sin que se haya tenido en cuenta la época en que estas acciones sociales se llevaron a cabo.

---

81 Luís Adaro Falco. "175 años de la siderometalúrgica asturiana." pág. 114. Edita la Cámara de Comercio.

82 David Ruiz González. "*El movimiento obrero en Asturias*" pág. 225

A este respecto el 2-11-1995 Germán Ojeda daba la noticia en "La Nueva España" de la muerte de Javier Loring Guilhou[83] con estas palabras. "Javier Loring Guilhou ha muerto. Heredero de una saga de empresarios que vinieron de allende esta tierra para poner en marcha la industrialización del Principado, el último representante de esa gran burguesía foránea que se naturaliza hasta hacerse asturiana de pura cepa. Aquí casó, aquí hizo empresa, aquí se queda para siempre, entre Gijón y Mieres, el nieto de Numa Guilhou." Sigue diciendo Ojeda: "El me escuchaba y me replicaba siempre. Una vez saqué un artículo en "El País" donde hablaba de pasada de la práctica sindical "amarillista" de Fábrica de Mieres" y de su abuelo Guilhou, e inmediatamente me llamó desde Madrid para hacerme matizaciones.[84]"

Estas matizaciones de amarillismo estaban bastante justificadas porque Guilhou nunca se olvidó del obrero, procurando siempre elevar el estado del hombre. Miguel Ángel González Muñiz en la *"Industrialización asturiana*" matiza estos datos diciéndonos que ese 2% descontado a los trabajadores, no solo servía para la Caja de Socorros, médicos y medicinas, sino también el Hospital, además que con ello se sostenía a dos escuelas para niños de ambos sexos. Funcionaba también otra escuela dividida en tres secciones y dirigida por monjas dominicanas a la que en 1902 acudían 410 hijas de obreros, para aprender a ser "buenas amas de casa". Insiste también Muñiz en que la obra social comprendía también Caja de Ahorros, Cooperativa de consumo e Iglesia edificada en el centro de los talleres de la Fábrica. Fuertes Arias [85]escribía que "el paternalismo interesado se manifestaba de diversas maneras", pero tiene que reconocer cosas como estas: "La empresa celebra fiestas y certámenes, distribuyendo juguetes y

---

83 Javier Loring era católico devoto.

84 Cuenta en este artículo Germán Ojeda que tuvo acceso y al final le dio toda la documentación del ferrocarril de Langreo y de las minas de Duro Felguera etc. que había unido en su accionariado a la familia real y a los promotores de la industrialización del Principado, así como todos los nombres propios, todos los grandes protagonistas de la industrialización asturiana: el duque de Riansares, marido de la Reina, Pedro Duro y Numa Guilhou.

85 Rafael Fuertes Arias "Asturias *Industrial. Estudio descriptivo del estado de la industria asturiana en todas sus manifestaciones.* "Gijón 1902 Págs. 301 y 316

vestidos a los hijos de los obreros (...) En una palabra, la mano de los Señores Guilhou derrama constantemente centenares de limosnas al desvalido, por lo cual su nombre es objeto de eterna gratitud de la mayoría de las familias obreras.

Numa y las relaciones socio-laborales.

Dice David Ruiz[86] que el hecho de trabajar al servicio de una mina asturiana y percibir un jornal diario, no significó una dependencia directa de la empresa ni una independencia económica absoluta para el trabajador. Durante todo el siglo XIX al menos no existió en Asturias el trabajador "proletariado" en el sentido y acepción que el término reflejó ya un siglo antes, en la Inglaterra de la revolución industrial. La gran masa de la población obrera alternaba los trabajos agrícolas con la actividad minera o industrial. A partir de la muerte de Guilhou en 1890 la fijación de un sueldo para evitar el peligro de falta de asistencia al trabajo, por las inclemencias del tiempo y por las faenas agrícolas, marca un hito en la relación obrero- empresario. Sin embargo en Asturias nunca desapareció el obrero mixto, ya que era la mejor forma de soportar huelgas al tener una economía más holgada.

Así pues las relaciones laborales fueron buenas y el paternalismo o amarillismo, no se le puede aplicar en estricto rigor, ya que no existía el obrero proletario. Los equilibrios que hacía el empresario para poder mantener en funcionamiento los altos hornos, después de tanta intoxicación etílica, lacra de aquel tiempo, fueron obligando a tomar medidas interesadas pero nunca se debe olvidar, el cambio social positivo, producido por la industrialización que Guilhou puso en marcha. Podríamos decir pues que las relaciones laborales fueron buenas. El obrero trabaja con dureza durante 9 horas pero con ilusión. Los domingos se descansaba y se hacían fiestas, mítines y concursos. Lo que se prometía se pagaba y el hambre tradicional se iba poco a poco saciando, porque aún los sueldos no estaban muy acordes con el coste de la vida. Numa procuró en todo momento atender las necesidades básicas de los obreros, tanto en

86 David Ruiz. "*Movimiento obrero en Asturias*." pág. 39

vivienda, hospitales y escuelas, como en aquellos aspectos de ocio, deportes o religión.

En el libro de Jorge Uría[87] en torno al ocio cita a "El Carbayón " del 7 de septiembre de 1904 y se puede comprender la situación respecto a las actividades sociales en las que Numa había sido pionero. Dice. "¿Que hacen los No católicos? Celebrar reuniones de propaganda, atraer y entretener a los iniciados con el fin de engrosar su filas; facilidades que encontraron en la nueva Ley y en la apatía de tantos elementos de valor en la miseria, por falta de quien despierte sus energías"

Sigue dando citas Uría como estas: "Por fin no se trabaja los domingos - con Numa muchos años atrás que no se trabajaba ya- y las tabernas están cerradas. ¡Qué cambio tan grande en nuestras costumbres! (...) ¿Pero dónde van tantos obreros sin trabajo en esa día? (...)_Los operarios de los centros industriales solo van al mitin. Entre los grandes tirones económicos producidos por la pérdida de colonias y la I Guerra Mundial, Asturias estaba cambiando la piel. En 1900 todavía el 75% de los asturianos vivía del campo, pero en esa misma fecha Oviedo tenía 25.000 habitantes y Gijón que crecía a trompicones 27.000. Sorprenden más los estirones de las Cuencas: Mieres pasó de 568 habitantes en 1897 a 4707 en 1910. Sama en el mismo periodo de 604 a 5920. La Felguera de 59 a 2859.

En esta época el ocio deja de ser burgués y la clase media formada por maestros, contables, oficinistas etc. también ya reclama otros ocios más cultos como la zarzuela, el teatro o los periódicos. Se había disminuido al 48% el analfabetismo que en 1910 estaba en el 61 %. Todos estos logros se consiguen de las escuelas, entre ellas las de Guilhou, aunque estos tiempos se fueron politizando, con organizaciones obreras, sindicalismos, republicanismos, ultracatolicismos y otras desintegraciones y anarquismos.

Según Eladio García Jove la significación de la enseñanza primaria en el municipio de Mieres es para los últimos años del siglo, la siguiente: "La enseñanza ofrece gallardísima prueba de celo y desprendimiento de su Municipio y de los empresarios de fábricas y minas. El ayuntamiento sostiene 32 escuelas públicas,

87 *Una historia social del ocio: Asturias 1898-1914 Historia social* Autor Jorge Uría Editor Centro de Estudios Históricos, Unión General de Trabajadores, 1996

14 de niños, 10 de niñas y 8 mixtas; subvenciona 14 escuelas públicas y dos colegios en la villa y otro más de niños, dirigido por Hermanas Dominicas. La Sociedad Fábrica de Mieres tiene escuelas para niños y niñas bien dotadas en la Fábrica y minas Mariana, y escuelas nocturnas en Mieres, Santullano y Pontones. Los señores Guilhou sostienen además un colegio dirigido por Hermanas Dominicas para hijos de empleados y obreros de Fábrica de Mieres y subvencionan otras escuelas públicas."

Así pues la gran labor de *Fábrica de Mieres* y Numa, en cuanto a la enseñanza tiene algunos matices originales, no solo en lo que atañe a la dotación cuando en la mayoría de las escuelas faltaba de todo, sino en la inspiración cristiana, frente al materialismo ateo que estaba revolucionando las masas obreras. Esta estrategia de tener viviendas, economatos, escuelas, servicios religiosos dentro del recinto de las fábricas o pozos mineros, muchos sociólogos han querido ver " un mundo cerrado, cuidadosamente mantenido, prisionero de la mono actividad." Sin embargo no parece que esto fuese premeditado por Guilhou, que tenía otras concepciones y otras convicciones muy por encima del simple hecho control-social. La Huelgona de 1906, aunque la fábrica estaba ya en manos de D. Ernesto Guilhou, su hijo y socio mayoritario, hace evidentes las ventajas que los obreros disfrutaban. Otros dicen que tales privilegios los pagaban de sus bolsillos. No vamos a entrar en esa dinámica sindical, pero si referir los hechos para ver el contraste.

Cuando en la Huelgona los obreros empiezan a recibir ayudas y solidaridad de diferentes frentes, para combatir a la empresa, los responsables de esta, no hacen esperar sus represalias. Miguel Ángel González Muñiz nos dice que entre las represalias de la empresa se suprimió la subvención que Fábrica de Mieres daba a algunas escuelas y al colegio Apóstol Santiago, regentado por las hermanas de la doctrina cristiana y se ordenó a los huelguistas desalojar las viviendas de la fábrica que ocupaban. Las decisiones fueron tomadas por la "señora" gerente efectiva de la fábrica, quien basaba tal decisión en que "los obreros no agradecen los sacrificios de la referida Sociedad en pro de la Enseñanza".

Miguel Ángel González Muñiz, en estos aspectos que afearon la trayectoria de *Fábrica de Mieres*, con familias enteras de protestantes en su seno, en la

Huelgona de 1906 hemos de decir que los tiempos eran de absoluta convulsión no solo en el aspecto reivindicativo, sino en el político, religioso y educativo. Sacar conclusiones es realmente difícil porque la visión de los hechos es diferente según el bando respectivo.

"Los incidentes - dice González Muñiz- se repitieron con frecuencia especialmente cuando se supo que una comisión del Ayuntamiento de Mieres, en el que había concejales republicanos y socialistas, que se había entrevistado con el director de la Fábrica, Van-Straalen, no había conseguido nada en su intento de mediación. Uno de los comisionados, pequeño empresario, demostró al director que no podía basarse en razones de tipo económico para negarse a suprimir la reducción del 10%. Los huelguistas confiaban igualmente en el dueño mayoritario de la empresa, Ernesto Guilhou que seguía en París, con el que se iniciaron conversaciones por medio de los sindicatos franceses, afines a U.G.T. española, sin conseguir tampoco nada efectivo. El 2 de mayo fracasa un nuevo intento de mediación promovido por el alcalde de Mieres, Aza, dada la intransigencia del director de la Fábrica, que amenazó con más represalias."

No hemos de olvidar, que los calificativos dados por Fuertes Arias, y que se encuentran en los informes del archivo particular del obispo Martínez Vigil, dicen que los Señores Guilhou "son objeto de eterna gratitud de la mayoría de las familias obreras."

En el primer Congreso Evangélico en 1919 D. Adolfo Araujo decía en su discurso: " No es tampoco el Cristianismo puro una religión que, con sus consuelos y esperanzas de ultratumba, paralice el esfuerzo para mejorar la vida presente. Desde luego, la superstición hace esto, y Lenin ha escogido bien donde poner su frase "La Religión es opio para el pueblo" debajo de una imagen, puesta en su hornacina, en una calle de Moscú. No podría haber puesto esa frase en la cubierta del Evangelio donde se nos enseña a pedir a Dios que venga sobre la tierra, sobre esta tierra de dolores e injusticias, su Reino santo. ¿Cómo aquel que ha experimentado en su mismo corazón un cambio maravilloso, no ha de sentirlo para procurar la mejora de cuanto ve a su alrededor? La fe cristiana es la fe optimista que remueve las montañas y el cristiano es la sal de la tierra.

"¿De que servirá dar al obrero mayor salario, mejor casa, más instrucción y más distracción, si a la vez no le inspiran anhelos grandes, ansia de justicia

individual, de progreso moral, esperanzas de eternidad? Lo mejor del hombre no es lo que cae por fuera de él, sino él mismo; y este ser interno necesita la fe, como el ave necesita las alas para volar."

Estas emotivas palabras también son expresión de la realidad de aquellos hombres de *Fábrica de Mieres*, que recibieron tanto bombardeo ideológico y cuando se les iba a predicar el Evangelio de "la justicia individual", no lo aceptaron. En algunas ocasiones los colportores también tuvieron problemas, a pesar de la ayuda indirecta de los Guilhou y demás protestantes de la empresa. También hemos de dejar claro que todas estas huelgas y reclamaciones sociales, son posteriores a Numa Guilhou y que los descendientes fueron entroncando con familias católicas, de manera que llegan a adoptar un catolicismo militante. Para poder matizar estas convulsiones sociales enfrentadas a una empresa con tradiciones más humanizadas y de un progreso muy por encima del resto de los productores nacionales, necesitaríamos más datos y un análisis más riguroso del tema, pero aún no los tenemos.

Numa Guilhou y Asturias.

Asturias no solo fue acogedora de Numa, sino de toda su familia que había de emparentar con la casa real y hasta conseguir el título de Condes de Mieres. Este título recae en la nieta de Guilhou, Marta Guilhou, la cual tiene en el día de hoy, una plaza en Mieres, con su nombre. El duque de Riansares, don Fernando Muñoz Sánchez era segundo esposo de la reina madre María Cristina.

Numa no fue un extranjero de paso, que buscaba el beneficio rápido, sino que hizo con su vida laboriosa y su capital, que muchas personas del campo, en su mayoría, cambiasen la vida mísera y embrutecida que llevaban, por un mayor bienestar. Numa trajo a toda su familia, la afincó en Asturias, y aquí sufrió todos los avatares de la prosperidad y también de la decadencia y hasta la desaparición de todas sus industrias.

Julio Puyol en su "*Informe acerca de la Fábrica y los obreros de Mieres.*" Madrid 1907, elaborado por el Instituto de Reformas Sociales a propósito de los problemas de la zona, escribía sobre la crisis industrial asturiana, lo siguiente: " La verdadera fiebre de negocios que allí en Asturias, se desarrolló a partir de

1898, el capital que surgiendo en grandes cantidades, buscó colocación en todo género de industrias, las creación de muchas de ellas, que pudo deslumbrar por un instante, haciendo nacer esperanza de un halagüeño porvenir para aquella región, todo esto se encuentra en decadencia visible, que puede apreciar fácilmente el que haya visto Asturias hace dos o tres años y vuelva a verla ahora. Buen número de fábricas, han cerrado sus puertas; algunas explotaciones mineras se hallan paralizadas; empresas que en otro tiempo fueron potentísimas, perecen por escasez de pedidos y vense precisados de hacer emisiones, que como es lógico, merman considerablemente el interés del capital; y en fin, miles de obreros que acudieron a las tierras asturianas, en tiempos de prosperidad, han tenido que emigrar de allí, por falta de trabajo."


Cementerio protestante de Ablaña

Fábrica de Mieres no había de ser una excepción en esta crisis industrial y tanto el carbón como el hierro, dos años antes habían empezado a sufrir la crisis. En páginas anteriores a las mencionadas, Puyol había afirmado que la empresa minera y siderometalúrgica de Mieres, había tenido su apogeo en tiempos de Numa Guilhou "y en la actualidad han entrado en un periodo de cierta decadencia." En efecto, la crisis industrial comenzó en ella, tanto en lo que se refiere al carbón, como al hierro. Después de la muerte de Guilhou, quien mantuvo a *Fábrica de Mieres* en el máximo esplendor, comenzaba un periodo de decadencia. Decadencia que también se superó, dolorosamente en algunos casos, ajustando los sueldos a los jornales, reducidos en un 10%, pero que produjo después una recuperación, con obreros más dóciles y una producción más ajustada al mercado.

Estos datos confirman que el capital y el esfuerzo en tiempos de Numa quedan en Asturias, provocando un florecimiento que atrae otros capitales y fiebre de negocios nacionales y extranjeros, aunque cuando llegan las dificultades

se van y desaparecen. Fábrica de Mieres fue un monumento vivo a la figura de Numa Guilhou, artífice de la industrialización, que hasta 1960 permaneció en pie, testimoniando su asturianía. Numa supo vender Asturias y tener visión comercial. Julio Somoza en "Registro Asturiano" Oviedo 1927 hace mención del libro que con motivo de la Exposición Universal de París en 1878, Numa escribe con modestia pero ofertando con detalle sus productos. "Catáloge des objets prèsentés à l'Exposition Universalle de 1878" por Numa Guilhou. MIERES- España, era el título de este libro. No seríamos justos, si no insistiéramos que también los hermanos de Numa expusieron sus capitales y sus responsabilidades frente a las minas, el hierro o el ferrocarril. Así vemos que en 1866 Luis Guilhou se incorpora al consejo de administración del ferrocarril de Langreo y en 1872 su hijo Ernesto Guilhou también alcanzó la gerencia del ferrocarril.

La fe de un patriarca.

Parece claro por los datos que en estos momentos disponemos y que no son muchos, que la manifestación religiosa de Numa era la de evangélico calvinista. Se cuentan de cultos conducidos por un pastor con alzacuellos y peluca, con majestuosidad y fervor y el cura de la Peña acechando por las esquinas y frunciendo el ceño. También hemos recibido noticias de diversos colportores, entre ellos José García Sánchez que entraba a vender Biblias y repartir tratados con la complacencia de los directores, aunque en alguna ocasión haya salido mal parado, al existir demasiada convulsión política y social.

En la revista "El Cristiano" aparecen varios nombres, suscritos a dicha revista semanal en *Fábrica de Mieres*, dando a entender una posible congregación. Dice "El Cristiano" de 8 de julio de 1876: "Como dije a V. en mi anterior carta, dos hermanos salieron ayer mañana a pie y provistos de tratados, ejemplares de "El Cristiano" e " Historias Bíblicas" etc. llegando hasta Santullano, pueblo más allá de Mieres. Expendieron la Palabra en Olloniego, en Mieres y su Fábrica, en Santullano y en algún otro caserío inmediato. En la *Fábrica de Mieres* no pudieron entrar a donde los obreros trabajaban, mas ellos (los hermanos cristianos) se fueron a un café donde a la hora de comer se juntan muchos de la fábrica y allí

vendieron de todo lo que llevaban y después, de puerta en puerta en los mencionados pueblos fueron ofreciendo tratados y periódicos religiosos."

Otros datos sugieren que a pesar de insultos, burlas y amenazas sufridas por estos colportores, que tenían éxito de ventas en Fábrica de Mieres, se debía a la siembra indirecta de sus directivos. El entierro de Numa Guilhou fue una conmoción en Asturias según todos los medios periodísticos de la región. "El Cristiano" sacó una amplia reseña. "El Globo" también sacó una reseña biográfica el día de su fallecimiento. Toda Asturias mostró su admiración, su cariño y supo entender el testimonio de su fe. Nadie le deshonró, nadie se sorprendió de su fe que era de sobra conocida. El patriarca había mantenido su fe siempre y Asturias se lo agradecía con su presencia al acto en olor de multitudes.

.

ROBERTO FRASINELLI Y BURNIT

UN PROTESTANTE, AMIGO DE UN OBISPO Y ARQUITECTO DE LA BASÍLICA DE COVADONGA.

No muchos asturianos saben que la gran basílica de Covadonga, como otros lugares del recinto mariano, emblema de Asturias y de España, fue diseñada y en parte construida por un protestante. Cuando es retirado Frasinelli del proyecto de construcción, algunos creen que fue por ser protestante. ¿Qué hacía un protestante - que según dice el vulgo: no creen en la Virgen - levantando uno de los mayores templos marianos de España?



Roberto Frasinelli

Al poner Frasinelli en este apartado de los asturianos protestantes, es porque "el alemán de Corao" se estableció en esas montañas de Covadonga y se unió a ellas formando un paisaje inseparable. Nadie como Frasinelli amó aquellas montañas, nadie como él se hizo tan asturiano, tan amante de sus manzanas, de sus costumbres, de sus libros, de su arte, de sus sentimientos, de su alma.

Sin embargo todo en silencio. Ayudó a Asturias en silencio, buscando la soledad del "pozo del alemán" - donde se bañaba aun en el mismo invierno - para separarse del mundanal ruido y admirar la belleza de Asturias. Y poco más puedo decir. Acabo de conocer a Frasinelli y quienes le conocen mejor, dicen que su figura está entre la niebla que a veces es tan espesa como la de Caín, en los Picos de Europa.

Lo que sí parece claro, es que el protestante animaba con su presencia y sabiduría cualquier reunión. Él era el sabio. Cuando alguien necesitaba información especializada en algún tema, preguntaban al boticario de Onís y este le ponía en contacto con Frasinelli.

Cuando un día el obispo Benito Sanz y Forés visitó Covadonga y habló con Frasinelli, quedó fascinado de su sabiduría. El obispo le cogió por la palabra. No le soltó mientras pudo. Había encontrado un ser grande y desprendido, misterioso pero sincero, protestante de vida enigmática pero no anticlerical, respetuoso con quien sabía respetar, amante del arte y de las cosas bellas por encima de condicionamientos religiosos.

Él supo influir en el círculo de la botica de Rubín de Cangas de Onís y también a escala nacional. Fue nombrado académico de la Historia de Madrid y en la Real Academia de Bellas Artes de San Fernando. En Francia, el emperador Francisco José, también le envía su condecoración. Sus trabajos llegan a Alemania, Inglaterra e Italia, desde este remoto rincón de Asturias. La sabiduría siempre ilustra y en los años de mediados del siglo XIX llenos de inquietudes ilustradas y de primeros pasos de la industrialización, estos hombres fueron faro seguro, de tanto navegante a la deriva.

Diversas noticias han dejado huella de Frasinelli como hombre de leyenda. José Ignacio Gracia Noriega escribía hace poco: "La mencionada capilla de estilo romano bizantino no existe en la actualidad; pero queda la leyenda de Frasinelli, imprecisa como la sombra que se mueve entre tinieblas y romántica como corresponde a un personaje digno de Hoffman, según calificativo del profesor Gómez Tabanera." Frasinelli de nación alemana, se había establecido en Corao, al pié de los Picos de Europa, en los años cuarenta del pasado siglo, y desde allí llevó a cabo una dispersa actividad de arqueólogo, dibujante - sus dibujos se describían como "fotografías a lápiz" según Pidal Món -, cazador, explorador,

depredador, cuentista, chamarillero, botánico, hombre fantasioso y ya póstumamente pretexto de especuladores inmobiliarios. El centenario de su muerte dio lugar a diversos actos recordatorios, que concluyen con un libro *"Roberto Frasinelli, el alemán de Corao*" de Mary Cruz Morales, obra lamentable, porque la ignorancia, las pocas luces y la expresión mostrenca de la autora, desaprovecharon a un personaje no exento de atractivos."

El mismo Gracia Noriega en la sección que La Nueva España titula "*Entrevistas en la Historia"* y en referencia al obispo Fray Ramón Martínez Vigil, quien inauguró Covadonga, le hace una pregunta:

- ¿Y don Roberto Frasinelli?

- Yo no tuve tratos con ese señor, a quien malos amigotes, que se aprovecharon de su nombre, le desprestigiaron después de muerto.

- Se dice que se le apartó de las obras por ser protestante; otros piensan que fue por no ser arquitecto.

- Nada puedo decirle sobre el particular, porque quien mandó detener las obras de Covadonga fue el obispo Herrero Espinosa de los Monteros, mi digno antecesor, en Octubre de 1882. Yo ordené que se reanudaran los trabajos, según plano definitivo del profesor de arquitectura señor Aparicio y Soriano.

- ¿Podría resumirnos el proceso de reconstrucción de Covadonga?

- Con mucho gusto. Don Benito Sanz y Forés, de grata memoria, al visitar Covadonga por primera vez, quedó impresionado por el abandono en que se encontraba aquel santo lugar. desde 1874 dispuso la construcción de las capillas del Campo de la Cueva y su escalinata; la reparación de la iglesia de San Fernando, el alcantarillado sobre el proyecto de Carlos III, la hospedería y dos casas altas de canónigos, obras que importaban la cantidad de 87259 pesetas, sufragadas por el Obispado, Gobierno, Cabildo colegial y escasas limosnas. El 30 de Julio de 1877 se acordó volar la cresta del Cueto, donde había de levantarse el templo monumental, cuya primera piedra se puso el 11 de noviembre de ese año, según planos de don Lucas Palacio y del señor Frasinelli, en inteligencia particular los dos con el señor Sanz y Forés."

Hasta aquí la referencia, en plan divulgación pero certera y documentada, de Gracia Noriega, que pone de relieve el buen entenderse de Frasinelli con el obispo, siempre basada en el mutuo respeto.

FRASINELLI: ASTURIANO DE ADOPCIÓN.

Don Alejandro Pidal y Món, al final de su nota necrológica a la muerte de Frasinelli, en 1887 dice: "Covadonga le recordará y serían ingratos sus hijos, si entre las lápidas que visten las paredes de los claustros del monasterio, no se leyere en una el nombre del extranjero alemán, hijo adoptivo de aquellas montañas."

En el libro "Llanes y Covadonga" Notas sobre el Oriente de Asturias, se nos cuenta la historia secreta de un cuadro de Úrculo titulado "Peras y manzanas. Homenaje a Frasinelli." Dice: " Romper el secreto de esta misteriosa leyenda, supone hacer pública su complicidad en el esfuerzo por recomponer la figura de un singular asturiano de adopción: don Roberto Frasinelli Burnitz". Úrculo empieza así, con este cabalístico homenaje, la conmemoración del primer centenario de la muerte del entrañable "alemán de Corao" que pretendemos organizar un grupo de entusiastas. En nuestros últimos veranos en el Oriente de Asturias, compartimos con amigos el rastreo de las huellas del "dulce y sabio alemán". La espesa niebla de los años, la "encainada" que cubre, hace sugeridor el camino y amena la tertulia.

Corao con sus vestigios romanos y su pasado más reciente de próceres y artesanos, donde Frasinelli sentó sus reales y para admiración de sus vecinos, cultivaba una hermosa pomarada con 26 clases distintas de manzanos. La cueva del Cuelebre, testigo de sus meditaciones y de algunos de sus descubrimientos arqueológicos, Santa Eulália de Abamia, el antiguo panteón del rey Pelayo y su esposa, rodeado de tejas seculares donde hoy yacen los restos de don Roberto, bajo esa modesta lápida de pizarra que reconoce las condecoraciones y méritos oficiales de aquel que fue académico de la Historia y Bellas Artes. Covadonga a cuyo engrandecimiento y reconstrucción tantas fuerzas dedicó. Los Picos de Europa - como nos dice su compañero de andanzas Alejandro Pidal - donde "dormía sobre las últimas matas del enebro", se bañaba al amanecer en los

solitarios lagos de la montaña y en las noches de luna "dibujaba los fantásticos picachos de caliza, los jirones desgarrados de la niebla, los ventisqueros olvidados entre las rocas, el águila erguida sobre la peña colosal, el rebeco transponiendo la cortante arista de la cumbre.

El notable erudito, bibliófilo y arqueólogo, el consumado dibujante de monumentos históricos y paisajes, el aficionado a la arquitectura, la botánica y la medicina, el incansable y enamorado de los Picos, se nos fue apareciendo en cada vuelta del camino, siempre con la esperanza de que el conocimiento del personaje fuera ocupando lo que ahora solo llena en gran medida la imaginación."

Frasinelli se afincó en Asturias, para curar una enfermedad pulmonar. Nunca más quiso separarse de sus montañas, por lo que tenemos que reivindicarlo como asturiano de adopción, querido y admirado, que entra en la leyenda de Asturias, como un personaje idolatrado a la vez que ignorado.

FRASINELLI: UN PERSONAJE POLIFACÉTICO.

1.-Dibujante y arquitecto.

Cuando en el año 1987 se conmemoraba el centenario de su muerte, con el libro de Mary Cruz Morales "Roberto Frasinelli: el alemán de Corao", varios personajes de la cultura asturiana, Soledad Zubillaga, Raul Quintana, Vicente Pérez, Francisco Pantin, Toño Gurruchaga, Eduardo Úrculo, Diego García y el también el prolífico y polifacético escritor José Ignacio Gracia Noriega, todos ellos escriben fascinados por Frasinelli. Con los pocos datos que se manejan y otros que se ocultan - como que Frasinelli Burnitz sea protestante - se ha logrado que además de "dulce y sabio alemán" se le nombre con los de "arqueólogo, dibujante, arquitecto, bibliófilo, literato, botánico, médico, montañero etc. A este respecto Frasinelli sobresale como dibujante y arquitecto, en su relación con la basílica de Covadonga.

Decíamos que en el artículo de José Luis Fernández "El Tirriu", Clarín en su obra de Palique "Diálogo edificante" fabuliza el diálogo entre la "Catedral de

Covadonga" en aquellos tiempos todavía en cimientos y por otro lado la "Capilla evangélica" de Madrid, donde "Clarín" había escuchado predicaciones del Evangelio y tenido contacto con los protestantes. “Clarín refleja en esta obra - dice "El Tirriu" - el clima de intolerancia de la época, cuando los cultos evangélicos quedaban arrinconados al ámbito privado. O dicho de otra manera: se les aplicaba el concepto jurídico de "prohibición de cualquier manifestación pública. "*La Catedral*" se quejaba de los esfuerzos que hace la falsa religiosidad por impedir que la pequeña "Capilla evangélica" pueda mostrar en alto la cruz y en su fachada el texto: "*Cristo Redentor Eterno*". Se quejaba además que permaneciese cerrada al público.

Sin embargo en este mismo "*Diálogo edificante*" de 1893 no duda en decir don Leopoldo Alas "Clarín" que para que Covadonga no fuese otro Lourdes, había que apresurarse a "hacer otra cosa, una obra nacional, un gran recuerdo histórico; y como la historia es como es y no como el capricho de cada cual, Covadonga quiéralo o no el racionalista negativo, tiene que representar dos grandes cosas: un patriotismo, el español y una gran fe, la católica de los españoles, que por su fe y su patria lucharon en Covadonga. Una catedral es el mejor monumento en estos riscos, altares de la patria... La idea del santo obispo Sanz y Forés, fue la de construir aquí una catedral sobre este vericueto dantesco... La fe y el patriotismo de los demás debían ayudarle, convertir en realidad su noble idea."

Es aquí y en base a estos principios de patria y símbolo, que Frasinelli, hombre sabio, prudente y religioso, se ofrece a colaborar con su arte y sus conocimientos, a favor de una causa nacional y en beneficio de Asturias. Covadonga es para Sanz y Forés "la cuna de la restauración religiosa y monárquica de España" donde la patria y la religión están unidas. En este aspecto Frasinelli logra dulcificar estos conceptos, irreconciliables en España de religión y patriotismo. Cuando en 1875 en la ciudad de Oviedo se apedrea a un pastor protestante, según certifica "Clarín" en la "Regenta" y "*El Eco de Asturias*" del día 29 de abril de este año, y el obispo había comentado este hecho en la pastoral del 1 de Mayo, sacando los errores protestantes, todos parecen lamentar este hecho. El mismo periódico protestante "La bandera de la Reforma" dice al comentar la carta pastoral. "Don Benito, a quien conocemos muy mucho de

antiguos tiempos y a quien apreciamos por su labor e ilustración..." ¿Quién dice estas frases del obispo, cuando todo el protestantismo español sabía de las dificultades que nos ponían los clérigos" Posiblemente era Cipriano Tornos que había sido clérigo como el obispo. Sin embargo, se permite que la prensa escriba a favor de los protestantes, cosa que pocas veces era así. ¿Influiría Frasinelli? No tenemos referencias, pero si resultan curiosos estos apoyos.

2.- Frasinelli bibliófilo.

Cuando llega a España este alemán de Francfort, enviado por una Casa que traficaba en objetos antiguos, se pone en contacto en Madrid con don Felipe de Soto Posada. Traba relaciones y le advierte que en Asturias hallaría "buena cosecha", lo que le trajo a nuestra tierra, donde no volvió a salir. Frasinelli desde Madrid proporcionó un libro que era "uno de los más antiguos y hermosos manuscritos de miniaturas que existen en Europa. "El manuscrito con pinturas Ashburnham, 17" por A. Rodríguez Moñino, Madrid Blas S.A. 1954 dice: "Con estos antecedentes, fácil es explicarse el extravío o sustracción del tratado de San Ildefonso que nos ocupa. ¿Quién fue el autor material? Lo ignoramos, aunque sospechamos que no anduviera muy lejos de él un Roberto Frasinelli, medio corredor, medio agente, medio librero, de cuyas andanzas por nuestra tierra nada se ha escrito, que sepamos".

De los objetos más interesantes que podían ser adquiridos, Frasinelli remitía detallados dibujos a la Casa Central, lo cual si le interesaban, cursaban las oportunas instrucciones. ¿De que vivía Frasinelli? Esta podía ser su principal fuente de financiación, pues todos sus trabajos que realizó en Asturias, fueron siempre por amor al arte -nunca mejor dicho- y a su desprendido y filantrópico ánimo, aunque al final algunos hayan querido difamarlo.

3.-Frasinelli, de talante enigmático y hombre polifacético.

Ya hemos dicho que Celso Gómez, destacaba también, en la revista *"Covadonga"* de 1 de mayo 1928, la afición a la botánica y a la agricultura, habiendo llegado a reunir hasta veintiséis variedades de manzana.

Don Emilio Antonio González Capitel recuerda lo que otras personas de más edad en Cangas de Onís, que los trajes de los carnavales procedían de la colección de modelos que poseía Frasinelli en su estudio de Corao. Su espíritu de anticuario, bibliófilo y coleccionista, le servía para estudiar las costumbres, los objetos y trajes con que vivían sus contemporáneos o antepasados.

En estas fechas, la misma revista *"Covadonga*" nos dice de Frasinelli "que construyó sendas cabañas en los Montes de Orandi y Enol, donde pasaba no pocos días y no pocas noches en completa y temerosa soledad, zambulléndose a menudo, con asombro de los pastores, en los lagos o en los remansos de los arroyos, aun en pleno y crudo invierno. " Sobre los motivos de su extraña permanencia en aquellos riscos y de su peregrino temor a la vida, contaban y cuentan los montañeros de los contornos mil consejos. A un gran amigo suyo le contó, conversando ellos en la cabaña de Orandi, que llegara enfermo del pecho, que en aquellos montes y la vida que en ellos hacía, le habían sanado y que por eso no pensaba abandonarlos nunca."

Don Pedro Pidal, entre otros títulos le ponía el de botánico y médico. Lo que acabamos de decir de su curación en aquellas montañas, solitario y sin temor a ninguna enfermedad y peligro, tiene relación con la botánica y la medicina. Allí experimentó, en su propio cuerpo lo que había aprendido en los libros de la Universidad de Tubinga.

ROSARIO ACUÑA: ESCRITORA ILUSTRE Y EVANGÉLICA, EN EL OLVIDO.

Hay personajes que su olvido en la historia es sintomático de alguna lacra, algún encasillamiento o una evolución ideológica contraria a la sociedad española. El monolitismo español en cuanto a unidad política, religiosa, de casta y honor, han hecho que la figura de Rosario Acuña, pionera femenina del librepensamiento español, y en sus últimos años en Gijón, mujer evangélica y creyente, sin ser congregacionalista, haya sido relegada al olvido.



Rosario Acuña

El libro de Mauro Muñiz "Gijón y los gijoneses" nos descubrió esta persona. Rosario nunca había figurado en ningún libro habitual, como asturiana ilustre o pionera del librepensamiento, pero sus últimos años en Gijón[88] y su tumba en el cementerio civil, invocan una asturianía merecida.

---

88 En 1882 se publican en "*El Correo de la Moda*" sus primeros artículos sobre el campo y en otras posteriores como "Influencias de la vida del campo en la familia" o "El lujo en los pueblos rurales". Todos ellos instan a dejar las ciudades y tener una calidad de vida que preconiza el ideario ecologista actual. Rosario misma sale de Madrid y se asienta en Cueto (Santander) donde alterna la pluma con una granja avícola experimental.

La lápida de su tumba de sencillo mármol, tiene cinceladas estas simples palabras: "Rosario Acuña. Ilustre escritora. 1851-1923”. Esta fue su actividad principal. Con su pluma expresó sus sentimientos en versos vibrantes, y su pensamiento se manifestó en géneros literarios diversos. Unas veces se expresó con dramas desgarradores o en ensayos muy avanzados al pensamiento de su época y las más de las veces colaborando en revistas y periódicos donde expresaba sus "heterodoxias" que escandalizaban e irritaban.

Su primera obra ve la luz en 1874 en "La Ilustración Española y Americana". Dos años más tarde, estrena el drama "Rienzi el Tribuno" con un éxito apoteósico. Habla en ella de la libertad: "la libertad es la lumbre de la vida" "es emperatriz cuyo reinado no se puede acabar con la muerte". Habla también de la muerte: " Ruedan los años sobre la ancha esfera / y en el último trance de la muerte / aún nos dice tu voz, ¡espera! ¡espera!

Estrena otros dramas, "Tribunales de venganza" y "Amor a la patria" a los que sigue "La Siesta" obra bellísima que anunciaba su pensamiento. Su tiempo está caracterizado por la convulsión política y constitucional, que provoca una actitud espiritual y pensadora en Rosario Acuña, que hacen que ella sea la primera mujer, por ejemplo, que ocupe la tribuna del Ateneo de Madrid, o que sus libros sean traducidos al francés, inglés, alemán o italiano. "El País" le brinda sus páginas, pero manifestaciones católicas o ateas, hacen de sus artículos que la vida nacional sea conmovida. "El Padre Juan" un nuevo drama de 1885, obtiene un resonante éxito, pero a los pocos días se suprime de la cartelera, por orden gubernamental. Tras este "éxito fracasado" viaja por Europa. Toma contacto con ideas liberales y racionalistas que ya eran realidad desde hacía años en Europa.

A comienzos de 1885 se manifiesta públicamente como librepensadora y colabora en "Los dominicales del Libre Pensamiento". Varias logias masónicas admiran la valentía con que se expresa la nueva colaboradora, especialmente la logia ferrolana "Luz de Finisterre". Todos empiezan a ver su "extravío" y le vuelven la espalda. Las mismas autoridades de los pueblos de Asturias y de Galicia que recorría a caballo, le tienen más como conspiradora que como mujer culta y servidora de los ideales más nobles, fustigando vicios y miserias de una moral hipócrita. En este año de 1885 se declara " mujer, es decir, esclava" cosa que al

principio había negado, pero que ahora reconoce con estas palabras: "El alma femenina gime prisionera en el sopor de un rebajamiento infame".

Si antes habíamos relacionado a Rosario Acuña colaborando con masones, en 1886 "La sociedad de Enseñanza laica" celebra una velada en Zaragoza en la que participan espiritistas, como el vizconde de Torres Solanot y Amalia Domingo, leyéndose trabajos enviados para esta velada, por la escritora. En 1888 participa como oradora en la inauguración del colegio del Grande Oriente Nacional de España en Madrid. En 1907 redactó su primer testamento, 16 años antes de su muerte efectiva y se expresa en estos términos:

"Conste pues, que viví y muero separada radicalmente de la iglesia católica (y de todas las demás sectas religiosas) y si en mis últimos instantes de vida manifestare otra cosa, conste que protesto en sana salud y en sana razón de semejante manifestación, y sea tenida como producto de enfermedad o como producto de manejos clericales más o menos hipócritas..."

Dos años después, pasa a residir a Gijón, en la Providencia, como obsesionada por vivir lejos del mundanal ruido y así lo expresa: "Como el único bello ideal de toda mi existencia ha sido habitar en una isla o cabo de la costa cantábrica..."

Tiene ahora 50 años y es aquí donde empieza un periodo de maduración, donde las ideas fructifican en incansable labor cultural hacia los más débiles y desvalidos de la fortuna; aboga por cuanto encierra el corazón humano de noble y sobre todo ama a Dios, en fervorosa piedad, nacida del conocimiento del Evangelio. "Me recomiendo a la memoria de las almas que amen la razón y ejerzan la piedad, perdonando a todos aquellos que me hicieron sufrir grandes amarguras en la vida y rogando me perdonen todos a quienes yo hice sufrirlas" -dice Rosario-, como la expresión más sublime de su testimonio.

El 5 de mayo de 1923 fallece Rosario Acuña, en el promontorio de El Cervigón de la Providencia en Gijón. Siendo impresionante la manifestación de duelo de los gijoneses. Hoy permanece casi en el olvido. Legión de partidos políticos y otros filosóficos la querían como cabeza visible, pero ella supo despreciar la gloria y las lisonjas vanas de los hombres y acercarse a Dios.

UNA FE EVANGÉLICA.

A la muerte de Rosario en 1923, ya había una congregación evangélica floreciente en Gijón. ¿Porque no se integró en alguna iglesia, cuando ella hacía manifestaciones de su creencia en las verdades del Evangelio? Posiblemente fuera por permanecer en el misterio y en el ideario de librepensadora que le habían dado, pero también es posible que una mujer de una vasta cultura, que luchaba por la emancipación de la mujer, no encajara en iglesias que no permitían hablar a las mujeres en las congregaciones: "Como en todas las iglesias de los santos, vuestras mujeres callen en las congregaciones. 1ª Cort. 14:33-34"

Por otra parte está claro, que estaba radicalmente separada de la iglesia católica, por su dogmatismo y no querría apoyarse en otros modelos eclesiales que tampoco le satisfacían. Dice Mauro Muñiz: *"Rosario es una mujer que ya ha olvidado incluso aquellos principios de un santo laico, Giner, que proclamaba la vida europea racional, libre, bien equilibrada, "propia de seres humanos" y el principio de libertad e inviolabilidad de la ciencia."* "Ha escrito mucho en aquellas publicaciones en que se escribía mucho entonces, folletos, páginas de pensamiento en colecciones filantrópicas, publicaciones agrarias, calendarios, etc.... y ha editado a sus expensas - como lo hacía Larra - poemas, cartas, dedicatorias, cantares, ecos, lecturas instructivas para niños. En algunas de sus obras - desperdigadas, sueltas, mal encuadernadas o sin encuadernar - existentes en la Biblioteca Nacional, "El lujo de los pueblos" "Amor patrio" "Ecos de amor" "La Siesta" "Morirse a tiempo" (la obsesión por morirse a tiempo la nace de la contradicción entre su idealismo y fe religiosa, y la visión de la humanidad "sujeta por la cadena de las pasiones)".

Rosario Acuña tiene una visión adelantada a su tiempo, porque conoce la Biblia. Sus expresiones, V.G. "mientras no se confundan como hermanos (nobles y esclavos) jamás la Ley de Dios será cumplida" o "la nobleza ignorante, el pueblo imbécil / ¡cuánta sangre vertéis! toda perdida / Faltan ciencia y virtud... aún está lejos / la redención completa de la vida"; y también hablando de Asturias: "El día que Asturias se levante de su noche de ignorancia y fanatismo, la aurora de la

libertad comenzará a iluminar nuestra patria", son todas expresiones que apuntan no solo al ámbito moral y del pensamiento, sino a estar basados en la Ley de Dios, verdadera fuente de revelación.

Terminaremos diciendo con Mauro Muñiz, quien parece conocer muy bien a Rosario Acuña: "Ha hablado en el Ateneo de Madrid. Ha reafirmado su creencia en las verdades el Evangelio - postura, en el fondo, muy poco librepensadora en aquel tiempo que se fundaba la filosofía liberal en la resistencia opuesta por la razón, a los principios y dogmas religiosos - y entra en una fase de vida austera, en una praxis societaria... Vive en contacto con la Naturaleza, en ese Norte donde ve, sobre el oleaje que azota a las rocas, avanzar la noche, sin que los pescadores vuelvan a sus hogares mientras "un grupo de mujeres ateridas por el huracán, interrogan con ávida mirada los sombríos celajes del horizonte". Y entra después de la muerte de su madre, en 1905, en un intimismo triste y aniquilador, del que solo la salva la fe en el Altísimo (porque contra lo que se cree, Rosario Acuña es una gran creyente que ve en Dios su última liberación y que constantemente pregunta a la razón... consultando el corazón). No se podría describir mejor a un evangélico de aquellos días, como lo hace Muñiz respecto a Rosario.

En los últimos años de su vida, Rosario Acuña tuvo contactos personales de amistad con el misionero protestante don Eduardo Turral que pasaba los veranos en Gijón. Variada es la correspondencia con don Eduardo que vivía en Toral y varias son las poesías que le envió, de las que tengo copia enviada por Manuel Corral presidente de la Fundación Eduardo Turrall. En esas cartas no se expone más que el pensamiento ya expresado tan claramente en *"Una dama cristiana*" donde manifiesta que para adorar a Dios se puede hacer de dos maneras: en medio de "numerosa comunidad" y también en lo "sagrado de la conciencia" que por diversas circunstancias puede ser la única manera. De hecho no parece probado que asistiese a ninguna reunión evangélica aunque parece haber colaborado con la masonería evangélica de Emeterio Fuentes. La obra de teatro se expresa así:

Primera señora. - Obtendremos el permiso de su esposo y en seguida usted firmará.

Dama- Obtenida la venia de mi esposo… tampoco firmaré.

Primera señora. - Y ¿por qué?

Dama. - Porque yo soy cristiana…

Primera señora. - (Interrumpiéndola) Pues por eso, porque somos cristianas queremos que cesen las persecuciones contra las pobrecitas comunidades religiosas.

Segunda señora. - ¡Contra esos santos frailes y monjas…!

Primera señora. - Porque créanos usted, marquesa, después de destruir a las comunidades nos exterminarán a nosotras, a usted, a sus hijos, a todos los cristianos; porque estos judíos, hijos de Satanás, que Dios confunda, no quieren más que exterminar a Dios…

Dama. - No sé qué decirles a ustedes; mis alcances son cortos para dilucidar si tienen o no razón… Mas, desde luego, me parece imposible que las criaturas humanas exterminen a Dios; y, además, las palabras del Divino Maestro, Cristo, mi Dios, resuenan en mi corazón de una manera tan intensa que no me dejan lugar a razonamiento, Cristo dijo:

«Al que te pida la capa, le das la capa y la túnica»

«Envaina la espada, que el que a hierro mata, a hierro muere»

«Yo no he venido a salvar a los justos sino a los pecadores»

«Mi reino no es de este mundo»

¿A qué quieren mi firma para todos esos planes de exterminio, de maldición, de guerra, de odios, de ferocidad y de sufrimientos? ¡Dios no olvida a ninguno de los suyos! Y si hemos de morir en esa guerra que Vdes. Me anuncian, yo, por mi parte, moriré perdonando y bendiciendo la mano que me hiera, porque así me lo enseñó en el Gólgota, el Divino Mártir, cuya doctrina procuro seguir; y si he de ser mártir mi sangre tendrá la suerte de mezclarse con la suya; y si muero, moriré por lo que él murió, porque los hombres se amen los unos a los otros… No, no hay asunto en el mundo merecedor de que unos a otros nos odiemos, ni nos maldigamos. ¿Puede adorarse a Dios en el seno de numerosa comunidad?, adóresele. ¿No es posible adorarle más que en el sagrado de la conciencia? Pues se le adora allí sólo.

Las fórmulas de la adoración son transitorias, eventuales: lo esencial es adorarle; y ¿quién es capaz de arrancar a Dios de la conciencia? Quiero suponer que una equivocación, no una maldad, como usted dice (¿por qué hemos de

suponer maldad en nuestros prójimos) del Gobierno cambia la forma religiosa del Estado español ¿dejarán de ser religiosos los que lo sean?

Primera señora. - Sí: pero la Iglesia… ese Santo Padre, tan humillado, tan escarnecido… ¿a no ser que usted no sea católica…?

Dama.- Yo, señora, primero y antes que todo soy cristiana, completamente cristiana; fío en la palabra de Cristo, del Cristo amor, dulzura, fraternidad, sencillez y pureza; del único Cristo que coge en el corazón de las mujeres, nacidas, formadas, creadas, destinadas para el amor, no para el odio; ese Cristo de venganzas, maldiciones, sangre, hogueras, persecuciones, anatemas y violencias es un Cristo a quien no comprendo, ni conozco; me parece que no es Cristo, sino la soberbia cegadora del alma humana que se disfraza para hacer eterno el dolor entre los hombres.

Cuando ustedes llegaron estaba dando lección a mis hijos, porque yo les enseño hasta que tienen 10 u 11 años; después van a las Universidades o Centros de especiales estudios los varones; las hembras no se separarán de mi lado hasta que se casen, y unos y otras jamás se olvidarán, nunca, ínterin vivan, de que su madre les hizo aprender y practicar, en lo posible, dado lo frágil de la naturaleza humana, los sublimes mandamientos de Cristo, que son los mismos de Brama, y los mismos de los Vedas y los mismos de todos los grandes sabios de la humanidad que, a través de los siglos, han venido elevando el espíritu del hombre a regiones más perfectas que la tierra; y por los cuales todos los buenos han amado, servido e interpretado a Dios…

Primera señora. - Marquesa, usted, huele a herejía.

Dama. - ¿Por qué? ¿Porque pongo los mandamientos cristianos por encima de las razas, los pueblos, las civilizaciones, los siglos y los hombres? Mis hijos aprenden y meditan esos mandamientos y saben que han de creer en Dios y no matar, ni robar, ni mentir, ni fornicar, ni desear los bienes ajenos, y que han de amar al prójimo como a ellos mismos.

Esto, y el "Padre Nuestro" con toda su trascendencia de oración insustituible y universal, es la única doctrina cristiana que procuro enseñarles: y creo que esto les servirá para ser buenos hombres y buenas mujeres, y con esto espero, en mis cortos alcances, haber cumplido mi deber de dama cristiana. No es de nuestra incumbencia otra cosa.

¿Quieren los gobernantes del Estado español que haya libertad de cultos en nuestra patria? Pues en mi casa hace ya mucho tiempo que la hay, y todo marcha admirablemente; ahí tienen ustedes una parte de mis buenas amigas las servidoras que me ayudan con su voluntad y sus fuerzas a sobrellevar la carga de nuestras riquezas, porque las riquezas, señoras son una de las cargas más pesadas para las almas religiosas.

En nuestra granja agrícola hay queseros suizos que son protestantes, maquinistas yanquis que son racionalistas y masones; ésta, mi buena Sara (señalando cariñosamente a una de las criadas), es judía; sus padres se refugiaron huyendo de las persecuciones rusas, en una de nuestras posesiones polacas: murieron entre nosotros y en su religión, y la hija jamás ha querido separarse de mí; el mayordomo que tenemos es inglés, evangelista; todos, honradamente religiosos, sinceramente creyentes, están sujetos al único dogma que yo aquí impongo: el de amarse los unos a los otros, y jamás, a ninguno, se le ocurrió la idea de firmar protesta contra sus compañeros; todos cumplimos con nuestro deber, y al dirigirnos a Dios, que, indudablemente, no es más que UNO, cada uno de nosotros le habla según sus alcances y enseñanzas, y créanme ustedes, señoras, Dios debe oír la oración de todos nosotros, porque en nuestra casa reina la paz.

En el libro de Macrino Fernández, *Rosario Acuña y Villanueva: Una heterodoxa en la España del Concordato*[89] se describe el ambiente protestante de una España que se abría a otras fórmulas en el campo de la religión y el papel de Rosario Acuña emparedada entre las dos Españas. La describe así la portada del libro: "En 1851 tiene lugar la firma del Concordato entre Su Santidad el Sumo Pontífice Pío IX y Su Majestad Católica Doña Isabel II Reina de las Españas, por el cual el nuevo Estado, que los liberales habían instituido en nombre de la Libertad, no solo va a asumir que la religión católica, apostólica y romana sea "la única de la Nación española", sino que también concederá a las autoridades eclesiásticas el control de la ortodoxia ideológica, teniendo los obispos y demás prelados

89 *Rosario de Acuña y Villanueva. Una heterodoxa en la España del Concordato* Autor Macrino Fernández Riera Editor Zahorí Ediciones, 2009; y *Rosario de Acuña en Asturias*. Trea: Varia Autor Macrino Fernández Riera Editor Trea, 2005

libertad tanto para "velar sobre la pureza de la doctrina de la fe, y de las costumbres, y sobre la educación religiosa de la juventud" ("aun en las escuelas públicas"), como para luchar contra la malignidad de los hombres "que intenten pervertir los ánimos de los fieles y corromper sus costumbres, o cuando hubiere de impedirse la publicación, introducción o circulación de libros malos y nocivos". Evidentemente, no todos los españoles podían sentirse cómodos en un escenario como éste.

Rosario De Acuña y Villanueva (1850-1923) se va a convertir en una de las figuras más controvertidas de la España del Concordato en virtud del protagonismo que asumirá durante la larga confrontación ideológica que se entabla por entonces. Dramaturga, masona, feminista, montañera, poeta, regeneracionista, librepensadora, iberista, avicultora, articulista, puritana, filo-socialista, autodidacta, deísta, republicana, melómana…; en suma, un portento de mujer que a nadie dejaba indiferente: hubo quien la convirtió en la Flora Tristán española ("en la vanguardia de la lucha social y en la línea de la unidad de los trabajadores") y quien, por el contrario, la calificó públicamente de «harpía laica», «hiena de putrefacciones" o "trapera de inmundicias". Ella será quien nos guíe a través de esta España que, poco a poco, se va fracturando en dos mitades cada vez más irreconciliables. Los numerosos escritos que su pluma va dando a la imprenta durante casi cincuenta años y su propia trayectoria vital, nos ayudarán a conocer cómo se va gestando el drama; cómo aclaman, insultan o callan los figurantes; cómo arengan los protagonistas a sus correligionarios desde el púlpito o la tribuna; cómo se suceden las bambalinas…

TORIBIO GONZÁLEZ: CALVINISTA

Muy pocas personas asturianas estuvieron en contacto con los principios de la primera Reforma del siglo XVI. Solo hemos encontrado unos pocos datos sobre Toribio González, hombre de mundo y de muchos viajes. “Por pruebas insuficientes, quedó sin resolver la causa de Toribio González, asturiano, que había sido recluido en las cárceles secretas en 1658 por sospechas de hereje calvinista. Durante su proceso el reo se mostró variable en la confesión; negaba que fuera hereje de corazón aunque asistía a las predicaciones de los calvinistas. Negó lo que le habían denunciado ante el Comisario de Puerto Rico diciendo que no se atrevía a mostrarse como católico por miedo a su mujer que era calvinista. Como las pruebas eran insuficientes, se envió un despacho al Comisario de Puerto Rico para que examinara a los testigos de las defensas y consiguiera las ratificaciones de los que habían depuesto contra él. Por falta de comunicación, la gran distancia entre los lugares, y la no residencia de los testigos en Puerto Rico, sólo se consiguieron dos ratificaciones. Ante esto, se dio prioridad a la confesión del reo, -en parte, porque siguió negando la intención-, y así se concluyó definitivamente la causa en 1660, dos años después de su prisión, aunque se desconoce la sentencia dada.” (Álvarez Alonso, 1997, pág. 257)[90]

JOSÉ DEL CAMPILLO Y COSSÍO

90 *Herejes ante la Inquisición de Cartagena de Indias*. Fermina Álvarez Alonso. Revista de la Inquisición, 6. 239-268, Servicio de Publicaciones. Universidad Complutense, Madrid, 1997

De José del Campillo y Cossío no habíamos dicho nada por no tener mejores datos. De este asturiano podemos decir que nació en Alles en 1693, en el Concejo de Peñamellera Alta, Asturias. Estudiante de Teología y Filosofía en Córdoba, con el propósito de abrazar la carrera eclesiástica, cambió su orientación hacia la carrera administrativa y esta puesta al servicio de la Armada, bajo la protección de Patiño.

Después de participar en expediciones en Italia y las Indias, fue nombrado superintendente de la Fábrica de Bajeles de Cantabria. En 1733 pasa a ser Intendente General del Ejército destinado a Italia y más tarde lo sería del Reino de Aragón. Su carrera culmina cuando en 1741 es nombrado por el monarca Felipe V, Ministro. Falleció dos años después en 1743, sin poder realizar los proyectos por él preparados.

El pensamiento religioso de Campillo y Cossío, es de un conocimiento bíblico, poco usual en un militar de aquellos días. Así por ejemplo, sobre la "soberbia" dice: "Sentencia es de Cristo nuestro bien, que es tan dificultoso que un rico se salve como entrar un camello por el ojo de una aguja. Pero esta sentencia la interpretan los Santos Padres, teniendo por rico al que lo es soberbio." Sobre los jueces buenos dice: "Y la quinta y principal razón, aquella de que nacen todos, que es el temor de Dios; pues con esta sola será bueno respecto que con ella no falta circunstancia ninguna, porque el que tiene a Dios, en todas partes y actos respeta y ninguna le ofende." Con los frailes es duro y realista. Dice: "Para lo que les importa, se llaman sus hijos, hombres retirados de este siglo, más para lo que igualmente les conviene, están metidos en él, formando cuerpo de su comercio un giro tan dilatado por grande, como monstruoso por ilícito."

No anduvo con tapujos frente a la iglesia y esto era producto de una lucha antigua con la Inquisición. Había sido acusado por el capellán del astillero, Ugarte, ante el Tribunal del Santo Oficio en Logroño, por acusaciones como estas: "que leo libros prohibidos[91], comunico con herejes y tengo opiniones disonantes y

91 Tomado del libro "*Dos escritos políticos*" con estudio preliminar de Dolores Mateos Dorado, profesora de Historia Moderna de la Universidad de Oviedo. La cita pertenece a la "Copia literal de un papel escrito por el Sr. Joseph del Campillo al Inquisidor de Logroño, sobre haberle formado proceso en punto de fe y acusado de que leía libros prohibidos y

últimamente que un Zenón de Somodevilla, subalterno mío, se resista de volver a mi casa diciendo (con atención a aquellos delitos que me atribuye la maledicencia y la emulación) que no le conviene."

Campillo y Cosío recurrió a su paisano y amigo de familia, el Inquisidor don José Jerónimo de Mier quien fue su valedor y después de tres cartas autobiográficas de Campillo y Cossío, que hacen hincapié en los ataques envidiosos y vengativos del capellán del astillero, el Tribunal resuelve calificar las acusaciones de calumnias.

Su alegato ante el Tribunal se basa en la conocida defensa de la fe católica apostólica y romana y adhesión a los dogmas y al Catecismo, como era de suponer si quería salvar su pellejo. Sobre los libros heréticos, dos del Espión Turco y diferentes cartas que contenían parte de la historia de Felipe IV y la minoría de Carlos II "que estaban entonces toleradas y son históricas y tenía yo -dice- licencia de la Santa Inquisición para leerlos". Lo que dejan en evidencia estas palabras, es que Campillo como ocurría con Jovellanos, necesitaba otros espacios y otros horizontes, por ser ilustrados y reformadores, que no se conformaban con los libros que se escribían en España. Buscaban nuevas fuentes, porque todo estaba agostado por la represión inquisitorial, ayudada por las envidias y autoritarismos clericales.

Campillo como hombre de mundo no dejaría de estar en contacto con las ideas más avanzadas, leyendo libros y conversando con personas ilustradas y reformadoras.

Campillo dice Dolores Mateos, puede definirse, como "hombre de difícil clasificación, como a la postre es el género de escritos y que ha dado lugar a diferentes controversias entre historiadores generales, los de la política, los de la economía y aún de la literatura." Solo tendríamos que añadir que también es difícil catalogarle, en los historiadores de la religión.

La historia precursora del protestantismo asturiano actual, puede comenzar con la Ilustración. La voz de *"El Censor"* descubría con valentía y sensatez, los males de una España y una Asturias enferma en lo político, cultural, social, y más

---

otras calumnias de sus émulos, con inserción de las carta que dirigió a dicho Sr. Inquisidor acompañando al citado papel y la respuesta, que sobre todo dio el Inquisidor."

aún en lo religioso. En "*El Censor*" escribió Jovellanos, con brillantez y (casi como excepción en su vida ordenada y prudente, por lo eternamente perseguida) con atrevimiento.

Jovellanos fue en muchos campos el erudito por excelencia, pero también el hombre religioso. Su religión no era la externa de los españoles, ni la que aparentaba en muchas ocasiones. Nacía de un espíritu que discernía las verdaderas fuentes, amando a Dios con el corazón y al prójimo, dando todo lo que tenía. Amaba, como hombre de Estado, al pueblo español y sobre manera al asturiano. Su Instituto de Gijón, es la obra de su inteligencia, su esfuerzo y su dinero.

Por Jovellanos llegan nuevos vientos de reforma, un nuevo espíritu de libertad. Dice Juan Bautista Vilar. que "las doctrinas reformistas llegaron también a la vecina y a la sazón no menos recóndita, región de Asturias, donde desde finales del siglo XVIII difundía sus ideas de dudosa ortodoxia el cónsul británico Alexander Hardings, por cierto más racionalista y librepensador que evangélico, por cifrar sus esperanzas de regeneración humana en la Enciclopedia, tanto más que en la Biblia. Contemporáneos suyos y también en la siguiente generación, son toda una legión asturiana de eruditos, literatos, pensadores y cultivadores de las artes y las ciencias, fieles a la línea ilustrada reformista y preliberal marcada por Jovellanos y que en el campo religioso se mantuvieron dentro del catolicismo con las excepciones de rigor."

Esta última frase de que "se mantuvieron dentro del catolicismo" tendríamos que matizarla, pues el catolicismo jovellanista ya no era el mismo de los españoles. Jovellanos, tenía un espíritu superior. Nunca le gustaron las revoluciones, pero tampoco las imposiciones. Su *"Oración apologética*" es un buen ejemplo de la profundidad de sus creencias.

Sus amistades Lord Holland, Blanco White, Pablo Olavide, Isla, Hunter, Kelly o Hardings, con las lecturas de Locke o la revista "The Craftsman", con Gibbon, Voltaire, Condillac, Townsend, Elma Wilians o Paine; así como también Mably, Young, Ferguson, Necker, Cook, Wallis o Byron, son una larga lista de influencias del protestantismo exterior.

Jovellanos marca el camino reformista, a otros más inquietos y en Asturias nacen figuras ilustradas de gran mérito. Pero además por esta época, dos

personas que parecen entender mejor al protestantismo si no es que militaban en él, son Pedro Canel Acebedo o José Caunedo, de quienes dimos ya referencia.

DE 1808 A 1823. PRIMEROS CULTOS.

El profesor Juan B. Vilar en su libro sobre "*Intolerancia y Libertad en la España contemporánea. Los orígenes del protestantismo español actual*" sitúa los primeros cultos en Asturias por 1808, cuando frente a la invasión francesa, Asturias y su Junta revolucionaria, toman la iniciativa de la nueva reconquista de España. Para ello habían llegado un considerable número de diplomáticos, agentes y militares de Londres, como apoyo militar y de reconocimiento de la situación. Este hecho, es la circunstancia especial para que el cónsul Juan José Kelly reuniera en su casa a todos estos británicos, en su mayoría de confesión anglicana, y celebren los primeros cultos. Más tarde sería su sucesor John Hunter, cónsul general de España, el que seguiría manteniendo en Gijón estas reuniones dominicales.

Sigue diciendo Vilar, que después de los militares, vinieron bastantes hombres de negocios, que vinieron a asentarse en antiguos negocios; tal es el caso de William Dickinson, quien se movía entre Gijón y Santander. Sostiene este autor, que al haberse establecido Hunter definitivamente en Gijón, con su mujer e hija, un secretario y varios funcionarios auxiliares, esta fuera la causa de celebrar regularmente los cultos, sin precisar el impacto que esto hubiera podido tener entre la población. Lo que sí está claro, es que no apareció un proselitismo contencioso, aunque la actuación de los británicos no "dejó de tener su dimensión religiosa".

Cita Vilar, al cónsul George White, los capitanes Carrol y Assioti, el comerciante londinense J. Hatlen y al agente William Buy, como británicos en Gijón. Este último había venido para organizar un sistema de postas, interiores, por Asturias, como lo haría después por La Coruña. En este contexto de 1808 es interesante el artículo de José Luis Fernández, investigador del protestantismo

asturiano, que titulaba: *"1808-2008: la celebración heterodoxa"*[92] y entre otras cosas dice: "Es, precisamente, la presencia de los diplomáticos ingleses, lo que da lugar a los primeros cultos evangélicos -de rito anglicano- que con carácter semipúblico se dieron en Asturias, en el segundo semestre de 1808. No se equivocaba mucho el obispo Diego Aponte de Quiñones cuando, en su relación *"De statu diócesis*" de 1590, afirmaba que la vecindad marítima de Inglaterra le hacía temer desembarcos de herejes. Pasados poco más de 200 años tuvo lugar lo tan temido. Bien, es cierto, que ni eran piratas, ni náufragos, ni prisioneros a quienes había que interrogar para averiguar si eran, además de lo primero, también herejes. No vinieron ellos, pues se les fue a buscar. Tampoco eran misioneros o apóstoles protestantes, ya que dicha presencia protestante y sus consiguientes celebraciones no tuvieron carácter proselitista -como reseña el profesor Juan B. Vilar tras examinar la documentación que localizó y estudió la profesora Alicia Laspra-, aunque no siempre fuera percibido así, por el catolicismo asturiano."

"En las investigaciones realizadas hasta la fecha, notamos la ausencia del análisis del hecho religioso que aún está por efectuar. Pero, puesto que, esas mismas investigaciones ponen de manifiesto su constante presencia en las relaciones con los británicos, procederemos a mencionar algunos de estos casos:

1. El 15 de agosto de 1808 se celebraron, por el rito anglicano, los triunfos españoles con un solemne "Te Deum" en la Spanish Chapel de Londres.

2. En Londres, Flórez de Méndez[93] se relaciona, según se desprende de la carta que le envía a fines de 1811, con el exsacerdote convertido al anglicanismo, Blanco-White, autor de *«Preservativo contra Roma».* No fue el único. Blanco-White era tutor de los hijos de Lord Holland para que aprendieran español, y al servicio del mismo Lord, como bibliotecario, se encontraba Agustín Argüelles, «El Divino».

---

92 La Nueva España. 30 de noviembre de 2008.: "*1808-2008: la celebración heterodoxa*" José Luis Fernández

93 Debe referirse a Manuel María Flórez Méndez según correspondencia con Blanco White. *Epistolario y documentos* Blanco White, José María Editorial, Instituto Feijoo del Siglo XVIII 01/06/2010; Historias de la filosofía *Blanco White Cura católico en Sevilla y pastor anglicano en Londres* José Ramón San Miguel Hevia, El Catoblepas • número 91 • septiembre 2009 Oviedo

De éste sabemos la defensa que realizó de la abolición de la Inquisición, en la discusión en las Cortes de la Constitución de 1812. Tal vez se sabe menos que consideraba un error grave, funesto, origen de grandes males, la consagración de la intolerancia religiosa en la Constitución en su artículo 12, aprobado con el más profundo dolor por muchos. Pero menos conocido aún, es su papel en la defensa de la abolición de la esclavitud en España. Y aquí también jugó un papel importante lo que acontecía en Inglaterra, pues a semejanza de Wilberforce -conocedor de la imposibilidad de conseguir la totalidad- comenzó por eliminar la raíz y savia que nutría ese árbol funesto de la esclavitud. Esto es, la trata y comercio de esclavos. Tal vez fue esa misma, la estrategia en la cuestión religiosa. En otro momento, hemos de ahondar en esta perspectiva religiosa respecto de tan ilustre asturiano.

3. La ayuda que prestaba la Iglesia Anglicana a los refugiados liberales asturianos que, tras la vuelta al absolutismo con Fernando VII, hubieron de huir a Inglaterra, previo paso por Gibraltar. Especial papel desempeñaron los clérigos anglicanos que, en sus parroquias, empleaban sus sermones para exhortar a los oyentes a la beneficencia, y abriendo suscripciones de ayuda a los allí refugiados. Gloria Sanz Testón recoge expresamente en su libro el caso del reverendo Dr. J. Rudge.

4. La ayuda prestada iba desde la aportación económica en la que colaboraban los pobres que apenas podían aportar algún penique, pasando por ropas de todas clases, hasta la labor del señor Coperland del Colegio Real de Cirujanos y licenciado de la compañía de boticarios de Londres, quien facilitaba medicinas a precios tan ínfimos que puede decirse que las regalaba.

5. Mencionamos también el caso de Robert Chapman, en contacto sin duda con los emigrados liberales en Londres, a alguno de los cuales debió tratar Entraremos en más detalle más adelante, pero destacamos ahora la filiación religiosa protestante de este personaje -Asambleas de Hermanos- para llamar la atención del lector en el hecho de la diferencia entre anglicanismo -en España una religión para extranjeros que pocas veces transcendió más allá de las paredes y de las capillas consulares o de las cercas de los cementerios británicos- y otras familias protestantes, algunas surgidas de ella, en lo que respecta a la propaganda y proselitismo. Es de este modo, que podemos entender la visita en 1786 del

anglicano reverendo Joseph Townsend y, observar la diferencia con las posteriores del mismo Chapman o la más conocida de George Borrow.

Dicha afirmación pudiera ser matizada, en consideración a la Iglesia Española Reformada Episcopal y, también, a la historia eclesiástica, pues no será hasta 1792 que se funda la primera Asociación misionera: la Asociación Bautista para la Misión por parte del británico William Carey. Misionero él mismo, cuyo primer destino fue Calcuta.

6. Por último, hacemos referencia al recibimiento del ya mencionado Borrow en Oviedo. En una noche otoñal y de lluvia a mares, en 1837, recibe la visita misteriosa de nueve personas embozadas. Al desembozarse descubrió que cada uno llevaba el libro que estaba distribuyendo en todo el país, el Nuevo Testamento. Uno de ellos le explica, con voz suave y argentina, que recién los han comprado al librero Francisco Longoria, donde había dejado los últimos cuarenta ejemplares de los que disponía. Le pregunta por el Viejo Testamento, por sus viajes, por los resultados y por los planes de futuro de la Sociedad Bíblica. Le expresa su esperanza de que, ésta, prestara atención a Asturias que era, en su opinión, el terreno más favorable para dicha actividad.

Este sorprendente e inusual suceso es susceptible de interpretaciones diversas. Una de ellas confiere al evento un carácter bromista por parte de sus autores. Así se manifiesta Juan Fernández de La Llana, nos inclinamos a creer que se trató de una broma, pues no nos parece lógico suponer que en aquel Oviedo hubiese en tal tiempo tantos protestantes.

De la misma opinión es Jesús Evaristo Casariego en *La Nueva España*, quien añade que los nueve personajes son, por supuesto papistas redomados y el jorobeta nada menos que sacristán de la parroquia de San Isidoro. Se basa para esta afirmación en unos apuntes de Guillermo Estrada, padre, -mostrados por Guillermo, hijo- que recogían los detalles. Nosotros -reconociendo no haber consultado y verificado dichos apuntes- mantenemos otra interpretación.

Vayamos por partes. Por un lado, Gracia Noriega refuta, y de manera contundente, en su libro *«El Viaje del Norte»,* la descripción que Casariego hace de Borrow. No es la primera en ese sentido. Ya Menéndez Pelayo le había dedicado *«amables»* adjetivos. Aunque Gracia Noriega no da su opinión sobre este suceso, también defiende al inglés de la otra broma de la que fue objeto, al

afirmar que el Naranco estaba plantado de viñedos. Así pues, en primer lugar, no resultan muy acertadas aquí las opiniones de Casariego.

Para cerrar el apartado de la relación liberales asturianos y protestantismo inglés, exponemos también que no siempre se da la ecuación mencionada y aquí defendida. Dicho de otro modo: Al afirmar que existe una implicación o un efecto en el ámbito religioso, por el contacto con Inglaterra, no estamos diciendo que este contacto sea, en todos los casos, favorable para el protestantismo. Sólo llamamos la atención sobre que éste es un aspecto infravalorado y al que no se le ha dedicado la atención que se debiera -tanto en los estudios sobre liberalismo como sobre masonería, se ha descuidado el hecho religioso-. Mencionamos casos donde se evidencia que la ecuación existe, no siempre con el mismo signo.

1. Miguel del Riego, que se dedicaba a la venta de libros viejos y raros, no quiso vender, a Luis Usoz y Río, ejemplares cuyos autores eran protestantes españoles del siglo XVI y que, más tarde constituirían la colección «Reformistas Antiguos Españoles». Al final, Del Riego vendió, pero no sin, antes, arrancar varias hojas que Usoz pudo conseguir posteriormente.

2. La carta de Manuel M.ª Acevedo a la marquesa de Gastañaga, en relación con alguno de los artículos de Ramón López Acevedo en "El Español Constitucional", "ataca la religión católica con el arma del raciocinio y del sarcasmo, predica el republicanismo, insulta a todos los monarcas de Europa, decreta, sin disfraz alguno, el exterminio de la Familia Real de España y de dos o tres clases".

3. La carta que escribe a Miguel del Riego, Álvaro Flórez Estrada –"Además no me gusta como Ud., sabe tratar con gente tan Católica como el principal a quien Ud., hoy quiere obsequiar"- pone de manifiesto, no sólo la perspectiva religiosa que aún mantiene el hermano del General liberal, sino además la existencia de un círculo -que pudo ser más o menos amplio- que mantenía su identidad católica.

A modo de conclusión, sucinta, no todo el liberalismo español era filo-protestante, pero el riesgo de serlo era evidente y notorio. De hecho, los sacerdotes católicos españoles refugiados en Inglaterra vivían bajo la vigilante mirada del clero católico del país.

En este contexto recobran relieve las visitas a España de Chapman y Borrow. No se trata ya del viaje de unos "románticos". Se trata de dos personas interesadas en dar a conocer otra forma de cristianismo al pueblo español y no sólo, a una «afortunada» élite liberal española. En palabras de Chapman, «el estado espiritual de la Península comenzó a pesar sobre mi corazón». Hemos visto algo de la visita del autor traducido por Azaña. Nos centramos ahora en este exabogado y políglota por ser menos conocido. También porque valoramos que tiene la misma importancia que su compatriota en relación con el desarrollo posterior del protestantismo. En uno de sus viajes a España hizo acto de presencia en Asturias. Existen diferencias en relación con el número de viajes que realmente realizó. El biógrafo del danés de origen, Frank Holmes, habla de dos visitas. Una en 1838, la que nos ocupa ahora, y otra, en 1863. Sin embargo, el profesor Juan B. Vilar, -sin hacer referencia a la divergencia con Holmes y sin mencionar la fuente de los viajes primero y segundo que no menciona el anterior- habla de cuatro visitas. Una, en 1828; la segunda, en 1834; la última, en 1863. Es en el tercer viaje, 1838-1839, que visita Asturias. Lo hizo acompañado por Pick y Handcock. Se dirigía a Cantabria y a Euskadi, y venía de Galicia. Allí en El Castro, cerca de Vigo, se había arrodillado y orado. Escribió a la iglesia en Barnstaple, aquí pondremos nuestros evangelistas. No se equivocó. Muy cerca de allí se establecería la mayor iglesia evangélica de Galicia, la de Marín. Para profundizar en el tema de las Asambleas de Hermanos -o Hermanos de Plymouth- dirigimos al lector al trabajo de Evangelina Sierra de la Universidad de Vigo, *«Protestantes ingleses na Galicia contemporánea: Os misioneros "brethren of Plymouth"».* En este trabajo, la autora también menciona sólo dos viajes, el que hemos mencionado y el de 1863.

Demasiados viajes y un exagerado esfuerzo humano y gasto de recursos para tratar de «introducir» una religión ajena y extraña, en un pueblo profundamente católico, pensarán algunos. Pero, desde la otra orilla, también se puede afirmar: ¡cuántos recursos, sentencias, penas, condenas para hacer callar la disidencia religiosa! El «caso Matamoros» es el exponente más claro. Pero, también, nos podemos fijar en uno más cercano, ocurrido en la ciudad de Gijón y, más concretamente, en su puerto, allá por enero de 1857.

Todo lo visto hasta ahora da una visión de conjunto que permite considerar una serie de hechos no aislados -aunque así lo parezca, al disponer sólo de breves

brochazos de historia- sino como formando parte de un todo, de un plan de ruta que llevaría a buen puerto. Son como puntas de iceberg que asoman en la inmensidad del mar, pero que esconden una profunda corriente de agua de reforma religiosa que circuló por todo el mundo y no sólo por Europa, y que en España culminaría con la llamada Segunda Reforma”. Para nuevos detalles de la Primera Reforma y sus personajes, esperamos el estudio que está realizando el historiador y teólogo Manuel de León, *«La espiritualidad evangélica en el siglo XVI. Los protestantes españoles»*. [94]

JOSÉ MARÍA PLA ENCARCELADO

El único caso denunciado por propaganda proselitista, data - según Vilar[95] - de 1857, cuando el Gobernador de Oviedo, Antonio Guerola había amonestado al alcalde de Gijón, por no haber informado de un suceso, que ya estaba en manos de la fiscalía de la Audiencia de Gijón. El hecho era, que un extranjero, había repartido varios ejemplares de un folleto, refutando el recién definido dogma de la Inmaculada[96] Concepción de María, y había sido avisado el Juez. Practicadas

---

94 Libro de próxima aparición, supone un encuentro con los círculos protestantes en toda España y no solo los de Valladolid y Sevilla. También dirige su mirada hacia los humanistas protestantes tanto los alcalaínos como los de los círculos de Lovaina, Amberes, París, etc.

95 *"Propaganda protestante en Asturias a mediados del siglo XIX. Difusión en Gijón en 1857, por un colportor prusiano, de folletos contra el recién definido dogma de la Inmaculada"* Juan Bautista Vilar. Diálogo ecuménico Vol XXX. 1995

96 Uno de los folletos contra la Inmaculada Concepción de María, que apareció por entonces, fue el del protestante *Tomás Bertran y Soler* quien firmaba con el seudónimo de Baron de Santmotrels y cuyo título es: *Imposturas del Pontífice Rey y de su satánica Curia por el Caballero*... Iglesia Española Reformada. Gibraltar 1859. Citado por Vilar. Aparece un artículo en revista Arbil donde define a Beltrán i Soler así: "Resumiendo, Tomás Bertrán i Soler era: protestante, anticatólico, moralista liberal y francmasón. Su pensamiento político puede sintetizarse con cinco palabras: libertad, tolerancia, igualdad, instrucción y justicia. El mismo lo formuló en *Los ingleses tales como son al escribir*: La gloria sólo es debida al que sepa presentar a los españoles un verdadero justo medio entre las doctrinas retroactivas de

las oportunas averiguaciones, se detuvo y se encarceló a don José María Pla, intérprete del puerto y se procedió a estrecha vigilancia, a los extranjeros relacionados con la zona portuaria.

En cuanto a los folletos, no se encontró ninguno, ya que habían sido quemados por los que los recibieron. El Alcalde de Gijón, Fructuoso Prendes, informaba al Gobernador que el caso se había tramitado con excesivo sigilo por parte del Juez y excesiva publicidad por parte del arcipreste, quien hizo leer en todas las iglesias, la orden de captura de José María Pla.

Cuando el Gobernador había sido informado, ya estaban en la cárcel Pla y un prusiano del Reino Unido, llamado Juan Eduardo Zielich, que había sido sacado por la policía del bergantín francés "Dos hermanas", acusados ambos "de la distribución de folletos contrarios a la religión del Estado..." Acaba el informe, Fructuoso Prendes afirmando que "los dependientes de mi autoridad, ni los individuos de mis relaciones particulares, hayan visto ninguno" lo cual hizo saber a Madrid, el Gobernador Guerola.

Dice Vilar que la confusión de competencias era evidente, cuando la jurisdicción se había inhibido a favor de la militar, solo por el hecho de que los acusados "habían distribuido en la Plaza de Gijón folletos subversivos en el orden religioso y moral". La conclusión a este trágico incidente, es que el prusiano Zielich fue condenado a nueve meses de prisión correccional en prisiones militares de Valladolid, después de haber pasado otros tantos en Gijón y Oviedo. Esta severidad en la aplicación de la sentencia, hizo que el representante de Prusia en Madrid, interviniera a favor de Zielich, alegando que este "ignoraba el contenido de los libros que distribuía" y las leyes que prohibían su difusión.

Apelada la sentencia ante el Tribunal Supremo y apoyada la apelación por el marqués de Pidal, fue rebajada la sentencia y el reo puesto en libertad, pero siendo expulsado de España.

---

algunos conservadores, las peligrosas exigencias de los demócratas puros, y las teorías disolventes de los comunista. María José Vilar ha publicado un artículo titulado: *"Un libelo anti-inmaculista de 1859. Las "Imposturas del Pontífice Rey... Tomás Beltrán y Soler*. Aparece en el índice de libros prohibidos, pág. 357

Juan B. Vilar dice que "el caso de Gijón puso de manifiesto la injerencia del clero provinciano en competencias seculares que les eran ajenas y al propio tiempo, la dureza desmedida de la legislación vigente al tipificar como delito de lesa patria cualquier infracción cometida contra la religión del Estado, con la consiguiente intervención de la justicia militar y el endurecimiento de la pena".[97] Por los datos de Vilar sabemos que las Sociedades Bíblicas y Misioneras tenían propósitos cada día más firmes de evangelización y operaban clandestinamente desde Gran Bretaña y otros países de Europa y América. No hemos de olvidarnos de que muchos de los viajeros por Asturias también traían la misión de informar a las Sociedades Bíblicas y Misioneras de la situación en Asturias. Llama la atención, sin embargo, que la simpatía y las atenciones que se tuvieron en Asturias con los viajeros y colportores, no se tuviesen con Juan Eduardo Zielich que fue condenado a cuatro meses de prisión por unos folletos que ninguna autoridad había visto. El hecho es que llegó el caso hasta el Ministerio de la Guerra y Marina en 1858 y al representante de Prusia en Madrid que procuró aminorar la sentencia.

DE 1823 A 1868.

El liberalismo político y los acontecimientos revolucionarios protagonizados por el asturiano Rafael del Riego, en 1820, marcan una nueva apertura, no solo en las estructuras políticas, sino también en las religiosas. Su hermano Miguel del Riego mantendrá viva la llama del liberalismo, exilado en Londres, donde junto con 60 familias asturianas, serán de los primeros que mantienen un contacto directo con el protestantismo inglés. La profesora Gloria Sanz Testón en su libro "Liberales asturianos exilados en Inglaterra" no encuentra ningún indicio de protestantismo en ninguno de los liberales asturianos. Así me lo acaba de confirmar en carta personal. Yo me resisto a ello, por la influencia posterior que tuvieron los liberales exilados en las Constituciones y otros detalles de contacto

97 Vilar, OC. Pág 343

con personajes, creyentes evangélicos, que hemos citado ya. "El divino Argüelles" por ejemplo, luchó no solo por principios políticos liberales sino por principios de libertad religiosa y Miguel del Riego no quiso volver a España. Pero esto será un estudio para otro momento.

EL KRAUSISMO Y LA EXTENSIÓN UNIVERSITARIA.

No menos importante es el Krausismo, en esta historia de los primeros pasos de la Segunda Reforma Protestante en España y en Asturias. El pensamiento krausista[98] es más que una filosofía de la armonía; es también un pensamiento religioso basado en el unitarismo de Channing, que abrazó Gumersindo Azcárate, o el pensamiento protestante liberal de Krause. No todo era religión neutral, como lo han pintado la mayoría de los autores católicos, que en frase deportiva, siempre ganan o empatan, pero nunca pierden ningún católico en la competición. La unidad católico-romana, en el caso del krausismo es rechazada, por dogmática y exclusivista. El Syllabus y la infalibilidad del papa, no encajan en estos intelectuales de la Universidad. Reniegan públicamente de la religión católica y se acercan con regocijo a nuestras instituciones protestantes y proyectan ideas a favor de una religión menos folklórica y más de espíritu y verdad.

¿Ayudó al protestantismo incipiente, este apoyo moral del krausismo universitario, ante la poderosa iglesia católica española? Unos creen que le perjudicó por la indefinición o el neutralismo teórico. Como decía Leopoldo Alas Clarín en *Zurita,* al final muchos de los krausistas malos, se casaban por la iglesia católica y bautizaban a sus hijos, y eran enterrados por los curas. Su religión no era más que una filosofía temporal y pasajera, porque cuando los vientos violentos de Roma hacían arreciar su furia contra la Universidad y la Extensión Universitaria, pocos se mantuvieron firmes. Fue un sueño bonito mientras duró y una gran ayuda para el pueblo ignorante y supersticioso, pero para el protestantismo, no dejó de ser una buena intención, sin compromiso y sobre todo

98 Breve historia del krausismo español". Adolfo Posada. Universidad de Oviedo. Servicio de publicaciones. Valdeavellano hace el comentario y las notas a este libro.

sin conversión a Cristo. En el krausismo "en el que latía un fondo religioso y místico, que confluía con el individualismo espiritual del hombre "interior" “español" - como cita Valdeavellano- y que Dios es vinculado racionalmente a la unidad Suprema, donde la conducta de los hombres, su pensamiento y su ética, son una unidad armónica.

Adolfo Posada, amigo íntimo de Leopoldo Alas Clarín, estudia el krausismo español y lo llama "planta española". Ambos supieron sacarle al krausismo las virtudes y defectos en sus siempre brillantes escritos. Julián Sanz del Río (1814-1869) Francisco Giner (!839-1915) Manuel B. Cossío (1858.1935) junto con Fernando de Castro, fueron los que directa o indirectamente estuvieron apoyando la Extensión Universitaria del "grupo de Oviedo", compuesto por Altamira, Buylla, Sela, Alas o Posada, impulsando la atmósfera universitaria de Vetusta. Entre sus alumnos, formados en esta íntima, amistosa y respetuosa relación, salieron de las aulas Leopoldo Palacios, Jesús Arias de Velasco, Álvaro de Albornoz, Antonio Flores de Lemus, Ramón Pérez de Ayala, G. Argüelles, José Mª. Sempere, Ramón Prieto Bances, Juan Díaz Caneja, M. Rico...

UN CALVINISTA EN LA INDUSTRIALIZACIÓN DE LA ASTURIAS DEL SIGLO XIX.



Luis Truán

Cada día van apareciendo datos que avalan, con poderosa fuerza, la importancia de la aportación protestante y extranjera, a la industrialización y modernización de España. Las tímidas reformas de Carlos III, no pueden

considerarse, en términos absolutos, naufragio de “una reforma frustrada”, porque fueron los resquicios por donde “las luces” iluminaron senderos, hasta entonces imposibles. Olavide, con más fama que obra, marcó una apertura y un deseo de desarrollo humano y espiritual, poco habituales en aquel tiempo. Pero no fue solo Olavide o el asturiano Jovellanos, los que denunciaron y trabajaron por el bien común, la libertad personal y el desarrollo humano. Fueron muchos los protestantes que cambiaron la fisonomía estructural, humana y espiritual de este país. En el libro “*Los españoles de la Ilustración*” de Vicente Palacio Atard se hace un estudio sobre la presencia en Cataluña en 1773 de un grupo de obreros protestantes, de gran eficacia técnica, ante los cuales la sociedad española demostraría su falta de sentido de tolerancia. Basándose, Palacio Atard, en un estudio de Sala Balust, plantea la cuestión tan debatida de nuestro atraso en el camino de la ciencia moderna, y de cómo la influencia protestante aliviaba la postergación española.

Don Luis Truán Lugeón[99], es otro exponente en Asturias de los muchos que llegaron a esta región, entonces inhóspita pero bella, para facilitar una transformación cuyos efectos aún perduran. Nacido, Truán, el 28 de agosto de 1799 en Nyón (Cantón de Voud, Suiza), falleció en Gijón en 1876. Procedía de una familia de hugonotes huidos tras el Edicto de Fontainbleau de 1685, quienes habían llegado a Suiza hartos de tanta violencia e intolerancia. Más tarde esta familia, perteneciente a la pequeña nobleza rural, se desparrama buscando otros mundos. Unos emigran a Milán, otros a Argentina y otros a España. Luis Truán Lugeón, que se considera calvinista liberal y progresista, viene como técnico especialista en la fabricación de vidrio y loza, contratado para dirigir una importante fábrica de la Coruña (1831). Aquí se casa con una compatriota suya llamada Magdalena Luard, de la cual tendrá seis hijos.

Luis Truán llegó a Gijón en 1844. Construyó en 1845 un horno de seis crisoles para fabricación de vidrio plano, que después completaría fabricando vidrio en hornos de botellas y de vidrio hueco. Se inicia la construcción de oficinas, almacenes y numerosas viviendas para los obreros, a las que se van incorporando las de otros

99 "*Gran Enciclopedia Asturiana*": Luis Truán

especialistas y técnicos, en su mayoría protestantes, que vienen de Suiza, Francia y Alemania. De alguna manera, resulta ser una presencia evangélica que tendría algunas reuniones y cultos en casa de los cónsules Kelly y Hunter, pero su hecho religioso estaría más enfocado a la "praxis" y vivencias sociales, que eclesiales. Era aquel entorno (dirá L. Rodero en la biografía al músico Enrique Truán como una ciudad medieval) o bastida donde las familias de obreros, técnicos y directores viven juntos.

En 1877 la fábrica[100] denominada *"La Industria*" tiene ya 582 operarios, de los cuales 79 son extranjeros, 350 asturianos, 85 mujeres y 65 muchachos. Para la población de Gijón, entonces, este número representaba un avance espectacular, tanto en lo económico como en la especialización de la clase obrera. La labor de otro protestante calvinista en Mieres, Numa Guilhou, desarrollando la industria siderometalúrgica, la minería y el ferrocarril, que ocupaba a más de 4000 obreros, constituirá el progreso más importante en Asturias hasta la crisis de 1908.

Al crecimiento de "*La Industria*", premiada con más de catorce galardones, se une el comportamiento social que un protestante liberal y progresista como Luis Truán imprimió. Frente a la miseria institucionalizada, se ha ido formando una ciudad distinta, con comedores para los obreros, servicios sociales y humanitarios y hasta cuadras para los animales de tiro. Pero, sobre todo, se ha colocado una enfermería, que dirige Laura Bassi, quien sería la que ayudó a nacer a casi todos los niños de Gijón. También en estos años se crean estamentos como la *Sociedad de Socorros Mutuos de Artesanos* (1859) o en lo cultural, el Ateneo Casino Obrero (1881); este a iniciativa de un hombre que está por investigar su adscripción religiosa, Magnus Blikstad [101], un gran benefactor noruego, de

100 "*Gijón: Industrialización y crecimiento urbano*". Ramón María Alvargonzález

101 Magnus Blikstad y Hauff (Noruega 1862? - 1926) fue un diplomático noruego afincado en Gijón, España, donde fue vicecónsul de Noruega y Suecia y terminaría ejerciendo una importante labor industrial y cultural al fundar Compañía General de Maderas además de colaborar, en el año 1881, en la fundación del Ateneo-Casino Obrero de Gijón. Actualmente existe una calle en su honor en dicha ciudad. En 1888 es uno de los firmantes para la solicitud de ampliación del cementerio civil. La enciclopedia asturiana lo describe como filántropo, industrial y diplomático noruego. Uno de los que más contribuyeron al

posible procedencia protestante. También sospechamos que haya pertenecido a la masonería gijonesa[102].

El despertar de Asturias[103] nace de estas generaciones de espíritu y pragmática evangélica. Algunos de los hijos de Luis Truán alcanzaron relevancia y reconocimiento internacional. No sabemos si se mantuvieron en la fe de su padre. L. Rodero en el libro citado[104] dice que: "por parte de los Truán se sabe que el último protestante fue Luis Truán Lugeón, siendo sus hijos bautizados y católicos practicantes a quienes su padre acompañaba a los Santos Oficios, pero sin entrar en el templo. Lo que no pudieron en Francia, Enrique IV, Luis XIII, Luis XIV y tantas persecuciones, lo consigue en Galicia el amor de Magdalena Luard". No conociendo más datos, daremos por buena esta realidad que ocurrió más de una vez en nuestro país, donde el ser diferente era mal visto. Por otra parte, esta burguesía protestante entroncó con la burguesía del país, dando un mestizaje obligatoriamente católico.


Mausoleo Luis de Truan

---

desarrollo cultural y mercantil de Gijón a fines del siglo XIX. Fundó instituciones benéficas y fue nombrado hijo adoptivo de Gijón. "*Los cementerios de Asturias*" Dossier en "El Comercio" de Gijón, por Luis Miguel Piñera. Hace un estudio del cementerio protestante de Mieres y del de Ceares en Gijón llamado de los protestantes. Siempre se ha dicho que el primero en ocupar el cementerio de Gijón fue Luis Truán.

102 "*Gijón y los gijoneses*". Mauro Muñiz

103 "*Los españoles de la Ilustración*" Vicente Palacio Atard. Ediciones Guadarrama. Madrid 1964

104 "*Enrique Truán. Vida y obra musical*". L. Rodero

Pero el espíritu de Luis Truán hizo que sus hijos fuesen llenando Asturias de fábricas, cultura y humanidad.

En el mausoleo de este protestante, en el cementerio civil de Gijón, siguen leyéndose los textos bíblicos de Juan, Lucas y del Apocalipsis. Su conducción y entierro constituyó un verdadero acontecimiento en el Gijón de la época. Julio Somoza y Concepción Arenal escribieron unas sentidas crónicas. La de Somoza aparece en "*El Eco de Asturias" (*21/6/1876) y la de Concepción parecerá en *"El Imparcial*", pudiéndose leer también en el libro de Somoza *"Cosiquines de la mio Quintana".* La revista evangélica *"El Cristiano"* de 15 de Julio 1876, citaba el artículo de Somoza y en el que además de las palabras laudatorias hacia la persona de Luis Truán, decía: "¡Felices nosotros que podemos gozar hoy, gracias l progreso, de un tolerancia religiosa y fraternidad como la que presenciamos ayer por primera vez en esta villa! Rodero dice que esto de la "tolerancia y fraternidad" no es del todo cierto, porque los obreros quisieron enterrar a Luis en el cementerio católico, pero les fue denegada la entrada por su condición religiosa. *"El Cristiano*" por su parte, da la razón a Somoza, porque en esos momentos se estaba enterrando un creyente evangélico y el pastor Ramón Bón aprovechó tal circunstancia para predicar un encendido sermón a más de tres mil personas que habían subido al cementerio. Ese era pues este el motivo por el que Somoza habla de "tolerancia y fraternidad", pero que debió de ser una inusitada sorpresa. Para los evangélicos, el poder anunciar el Evangelio a tanta gente, les pareció un triunfo, porque días antes en Oviedo, el pastor Bón había sido encarcelado por solo predicar ante 150 personas. *El Cristiano* se hacía también eco de las últimas palabras del diario asturiano y de una carta de Ramón Bón a la redacción, quienes decían: "Este hecho inaugura una nueva faz en la historia del pueblo de Gijón" Nosotros creemos que toda la vida de Luis Truán fue un impulso evangélico y renovador que cambió la historia asturiana.

CURA EVANGÉLICO Y CREADOR DE LA PRIMERA LÓGIA MASÓNICA EN GIJÓN



Símbolo de la masonería

Datos sueltos y no demasiado documentados tenemos de Juan Emeterio Fuente, quien ha sido mejor estudiado por *Rafael González Balderas* en Granada. Parece ser que Emeterio fue profesor de José Alhama, sombrerero que llegó a ser un reconocido pastor (obispo reformado), quien junto a Matamoros vería la prisión y estaría entre los pioneros de la Segunda Reforma. Simultáneamente a la Segunda Reforma –dice Bastián[105]-, la masonería española empezó una nueva etapa. Por lo tanto, protestantismo y masonería tuvieron ritmos de difusión simétricos. La presencia de la masonería en España al inicio del siglo XIX fue reducida, limitada, esporádica, y ligada en mayor parte a las organizaciones masónicas extranjeras y por lo tanto su despegue se dio a partir de ese cambio político en 1868. De igual manera, el protestantismo conoció brotes simbólicamente significativos en particular en Andalucía a partir de la década de los años de 1850 (Vilar 1994), pero tuvo que esperar la llegada de la segunda mitad del siglo para difundirse

---

105 *Los dirigentes protestantes españoles y su vínculo masónico, 1868-1939: hacia la elaboración de un corpus* Jean-Pierre Bastián

como fue el caso para las demás sociedades de ideas. Su expansión estuvo directamente ligada al auge de la modernidad republicana y liberal. Por tanto, ambos movimientos tuvieron necesariamente una connotación política además de los contenidos religiosos y simbólicos propios que ponían en tela de juicio el antiguo lazo entre monarquía, catolicismo y nación.

Aparece documentado Juan Emeterio Fuente, como cura evangélico, en la solicitud al Ayuntamiento de Gijón sobre la ampliación del Cementerio Civil. Lo ha citado también Gabino Fernández en una conferencia sobre el *"Origen del protestantismo asturiano"* anotando que *"El Evangelista*" de 1-9-1887 dice: "El día siete del presente, primer domingo de Agosto, tuvo lugar en Oviedo C/ Covadonga, 36. un culto evangélico. A este acto religioso fueron invitados cristianos de Noreña, Trubia, Besullo y Gijón. El objeto de este culto ha sido la reorganización de la iglesia evangélica de Oviedo" La iglesia de Oviedo había sufrido un duro golpe con la deserción de Ramón Bón Rodríguez y suponemos que la Iglesia Evangélica de Jesús, seguía reunida en las casas.

Pero la aportación más sorprendente ha sido la del investigador e historiador de la masonería en Asturias[106], Víctor Guerra, quien nos facilitó un artículo sobre el taller *"Amigos de la Humanidad" nº. 61 de Gijón* creado y presidido por Juan Emeterio Fuentes. Además entre sus integrantes estarían la mayoría de los miembros protestantes de Gijón y Oviedo, con José Rubiera, evangélico de Gijón, como secretario de la logia. En muchas ocasiones se ha querido ignorar por parte de los historiadores (también dentro del campo evangélico) el papel de los protestantes en el seno de las logias masónicas, ya defendiendo la libertad de conciencia y el librepensamiento o siendo portadores de un mensaje más sublime que era el Evangelio.

---

106 Para una mejor comprensión de lo que supuso de colaboración entre masonería y protestantismo véase también, además de, *Los dirigentes protestantes españoles y su vínculo masónico, 1868-1939: hacia la elaboración de un corpus* Jean-Pierre Bastián CNRES Universidad «Marc Bloch» de Estrasburgo. Anales de Historia Contemporánea Vol 21 (2005); *Prensa masónica e ideología. La gaceta oficial del Gran Oriente nacional de España y del Grande Oriente ibérico (1887-1896)* Eduardo Enríquez del Árbol. Cuad. invest. hist. Brocarn. 17 (1991). Págs. 103-125.

En la curiosa fecha del 31 de diciembre de 1888, el Alcalde de Gijón, recibe por medio del Vicecónsul Británico una petición acerca de la posible ampliación del Cementerio Civil de Gijón, en aquel momento muy reducido y con un aspecto poco decoroso para un lugar tan sagrado como el cementerio, aunque este sea civil. Y dado que había un considerable aumento de la población que pretendía ser enterrado fuera del campo sagrado de la fe católica, pedían que hubiese una ampliación “al objeto de tener local suficiente para panteones, nichos y tumbas, y entienden que es de necesidad su pronta prolongación hasta el camino vecinal a nivel del cementerio antiguo. También consideran necesario se atienda la limpieza de caminos y demás mejoras quedando a nuestro cargo el planteo de árboles y flores” y firman el documento un total de 68 personas.

Esta petición no pasaría de ser un documento más, de petición a las autoridades competentes por parte de una serie de personas, algunas de ellas extranjeras a favor de una mejora de lo que para la mayoría, ya consideran su futura morada terrena. La peculiaridad del documento viene avalada por dos motivos: la presencia de firmantes que no son extranjeros, lo cual en parte es sorprendente, y esa segunda peculiaridad es la presencia de un sello de la Iglesia Evangélica de Jesús, con sede en Gijón, junto a las firmas del cura y del diácono evangélico en representación de los cristianos evangélicos del distrito municipal de Gijón.

Pero la importancia del documento aún se ve más acrecentada por la personalidad de algunos de los firmantes, cuya presencia viene explicada por su pertenencia a la masonería asturiana, lo que arroja aún más luz sobre la actuación de los masones en el mundo profano.

Los masones firmantes del documento son:

Guillermo Goodwin "Miltón" 2º Vigilante. Obrero Fabr. Loza. Empleado. Logia Amigos de la Natural. y de la Humanidad 1880-86 Amigos de la Humanidad 1889.

Juan Davison, "Palissy" Obrero Fabr. Loza Amigos de la Natural. y de la Humanidad 1880-86.

Nicanor Blanco "Pelayo" Operario. Amigos de la Humanidad 1889.

Emilio Schimidt "Kaulbach" Tesorero Limosnero. Dibujante Amigos de la Humanidad 1892-1894

Alfonso Hulton Rodríguez "Hulton" G. Templo 2º Maquinista Perla del Cantábrico 1891.

Ramón Camino "Tubalquino" Comerciante. Amigos de la Natural. y de la Humanidad 1886.

Luciano Coste "Salomón" M. Ceremonias 1º Vigillante Tesorero. Amigos de la Natural. y de la Humanidad 1886 y Amigos de la Humanidad 1889-1894.

Enrique Fernández Glez "Sócrates" Empleado. Amigos de la Humanidad 1889.

Agapito Llames y Umaña[107] "Homero" Orador Secretario y 1º Experto Amigos de la Natural. y de la Humanidad 1880-86. Amigos de la Humanidad 1889

José Schilze "Lessing" Amigos de la Natural. y de la Humanidad 1886.

Santiago Pozzi [108]"Fontana" Orador Adjt. Cafetero Amigos de la Humanidad 1892-1894. Augusto Algiati "Garibaldi" Cafetero Amigos de la Natural. y de la Humanidad 1886 Amigos de la Humanidad 1889-1894.

Antonio Riera Campa[109] "Maldonado" º Vilte 1º Vigil. Empleado. Amigos de la Natural y de la Humanidad 1886. Amigos de la Humanidad 1889

---

107 El mundo del papel, prensa, libros, folletos, en sus distintas formas y variedades, siempre han tenido buen encaje dentro de la masonería española, y por consiguiente dentro de la pléyade de logias que se han implantado durante el período que va desde 1850 a 1938. En esa amplia época, en Asturias, nos vamos a encontrar con una abigarrada fauna de tipógrafos, impresores, libreros, periodistas, y escritores de muy diverso peso y condición. La lista podría ser larga y prolija, aunque podemos enumerar a periodistas como Peña Pintado, a escritores como Braulio Vigón, o Fermín Canella, a directores de prensa como Apolinar Menéndez Acebal con su periódico de carácter republicano *La Aurora*, tipógrafos como Francisco Díaz, o Agapito Llames y Umaña, al dibujante Emilio Schmidt, o los libreros como Timoteo Martínez, y finalmente proyectos que se hicieron realidad como el diario ovetense: *La Verdad*, edición que ponía en pie una logia allá por el año de 1889; Guerra García, Víctor. "La Verdad". Un semanario masónico en el Oviedo finisecular. RIDEA. 160, Julio-Diciembre 2002. Oviedo.

108 Es posible que este Santiago Pozzi sea quien en 1867, a los 18 años, realiza su primera expedición a la Patagonia acompañando al Dr. Maack

109 El historiador Luis Miguel Piñera recuerda que allí estaban (en la esquina de la calle los Moros) la perfumería de Isaac Tirador y la peluquería Petra. La siguiente casa, antes de ser de los Patac, tenía como propietario a José García Rivero y data de 1837. En cuanto al quiosco de periódicos, se inauguró en 1890 con Antonio Riera Campa como propietario.

Fermín Suárez Crosa [110]"Mina" Propietario. Amigos de la Humanidad 1889-1893

Oscar Hulton Rodríguez "Wellington" Secretario G. Sellos Ajustador Perla del Cantábrico 1891

Juan Emeterio Fuente "Melanchton" Orador / Venerable Empleado. Amigos de la Humanidad

José García Rubiera Sala "Gravina" Guarda Templo. Jornalero. Amigos de la Humanidad 1892-1894.

Muchas de estas personas nos resultan desconocidas, pero es interesante saber que fue usual el abrir una Logia antes que establecer una iglesia por los problemas derivados de la intransigencia religiosa. Sabemos de la librepensadora Rosario Acuña, "mujer bíblica" en sus últimos años, que tuvo contactos con los misioneros Turral[111] y quizás convertida al protestantismo, pero que además colaboró con esta logia con escritos diversos. La influencia de protestantismo y masonería en la independencia de Cuba y Puerto Rico está demostrada por los trabajos de Jean Pierre Bastián, porque siempre ha existido una fina frontera entre la cuestión religiosa y la política. Es más, dice Víctor Guerra "da la sensación de que en la masonería gijonesa está instalada en esos dos bandos: católicos y librepensadores, y la sorpresa se encuentra cuando se comprueba que el espíritu de las llamadas "iglesias marginadas" como la protestante, van a tener no solo presencia en las logias sino que su voz también va a ser oída en la sociedad profana a través de los miembros que reúnen la doble condición de masones y pastores evangélicos."

---

110 Si damos un salto y nos vamos a la villa de Jovellanos (Gijón) tenemos las figuras del fotógrafo y Venerable José Bastide, y otros fotógrafos como: Ricardo del Río, o el republicano Marceliano Cuesta, por no dejar de citar al evangelista y Venerable Juan Emeterio de la Fuente; o los concejales de Ayuntamiento gijonés: Pérez Carreño, Justo del Castillo, Apolinar Menéndez Acebal; Fermín Suárez Crosa, o Bernado de la Rionda.

111 El pastor Manuel Corral que preside la Fundación Turral en Toral de los Guzmanes nos ha enviado varias poesías de Rosario Acuña, que se conservan entre los documentos de la Biblioteca. Igualmente nos mandó unas cartas donde Acuña muestra los deseos de verlos cada verano en Gijón.

La primera intervención que se recoge en las logias asturianas, para separar el sentido de la naturaleza no religiosa de la masonería y la enseñanza del Evangelio, es la del venerable Juan Emeterio Fuente: "la masonería no es una religión, y por eso no tiene dogma religioso alguno; es una asociación de hombres libres y honrados, y por eso no solo admite cristianos de todas las religiones, sino también judíos, mahometanos y hasta paganos y salvajes son miembros de ella... Y solo exige la creencia en el G.A.D.U. (Gran Arquitecto del Universo) dejando que cada uno busque a Dios a su manera y sin mezclarse en su conciencia... La masonería no se mezcla con la vida de la Iglesia, los medios de que se vale para alcanzar su objetivo son muy diferentes... La masonería busca primero el amor, le anima y le fortalece primero la fe y la esperanza. La iglesia forma el ser espiritual del hombre en contraposición con su naturaleza carnal, le hace dirigir su mirada hacia el cielo, a la vida eterna".

Con estas palabras se abría la sesión inaugural del templo masón gijonés, pero las actuaciones en el campo civil y en especial la defensa de las libertades, estarían apoyadas también por las iglesias de Oviedo y Gijón, siendo José García Rubiera, primer protestante de Gijón, otro de los activistas que promovían la libertad frente la dominación clerical[112].

Los Amigos de la Humanidad

El taller "Amigos de la Humanidad" nº 61 de Gijón fue presidido por Juan Emeterio Fuente, cura evangélico de la Iglesia de Jesús[113]. En este artículo Víctor

---

112 El taller "Amigos de la Humanidad" nº 61 de Gijón fue presidido por Juan Emeterio Fuente, cura evangélico de la Iglesia de Jesús. Artículo remitido por el investigador asturiano de la masonería Víctor Guerra, al que agradecemos su colaboración desinteresada.

113 Parece evidente que esta *Iglesia de Jesús* a la que pertenece Juan Emeterio Fuente se refiere a la de Madrid C/ Calatrava, 27 y que describe así Teodoro Fliedner: " A diez minutos del Palacio Real, tiene en lo alto de la puerta, en el frontón triangular, el monograma de Cristo, con el Alfa y la Omega a los lados. La inscripción *Iglesia de Jesús* que antes estaba puesta en letras doradas; hubo que quitarla porque no se toleraban manifestaciones públicas

Guerra nos introduce en las relaciones masonería y protestantismo: "Aunque parece que los inicios de la francmasonería tuvieron mucho que ver con la religión, dos cuestiones que luego serían como temas tabúes, como era la cuestión religiosa y la política, nunca la masonería pudo zafarse de su influencia.

El rumbo que toma ésta a partir de 1717, es la frontera donde la masonería de los constructores (masonería operativa) cuyos miembros se comprometían a ser buenos cristianos y frecuentar la iglesia, pasa a ser la masonería moderna (especulativa) donde el objetivo ya como institución es conseguir una finalidad ética, capaz de ser propagadora de valores como la fraternidad, la tolerancia, la libertad e igualdad... A partir de ahí la orden masónica siempre estuvo implicada de una u otra forma en dichas cuestiones y en los debates que se dieron alrededor de tan transcendentes temas, y dependiendo mucho de la época y de las circunstancias, sus pronunciamientos sobre uno u otro tema, hicieron las más de las veces que la masonería estuviera en el ojo del huracán, y por tanto dichos posicionamientos nunca dejaron contentos a muchos de sus miembros, y menos aún a sus detractores.

La cuestión religiosa va a estar presente, no solo a través de algunos ritos y sus respectivos rituales, que recuerdan en muchos casos a los rituales cristianos, sino que esa impronta religiosa se halla en la actuación de dos de sus reformadores: J. Desaguliers y J. Anderson. El primero un pastor hugonote, y el segundo un pastor presbiteriano, que generan las famosas *Constituciones de la Masonería*, buscando con ello el lugar de encuentro de hombres de cierta cultura, por encima de las separaciones y de las oposiciones sectarias. Las Constituciones de Anderson, como así se llamaron, se preocuparon como nos indican Gay Armenteros y Pinto Molina:

"Definir los deberes del masón. El primero de ellos en "Pon la vista en Dios y en la Religión", "Un masón está obligado, en virtud de su título a obedecer la ley moral, y si es diligente en su arte, nunca será un ateo estúpido ni un libertino sin religión. En tiempos pasados los masones se veían obligados en cada país a

---

de los evangélicos, como es bien sabido. Bueno, la hemos puesto en el pasillo y desde la calle todavía se lee bastante bien" (*Memorias de la familia Fliedner*... pág. 225)

practicar la religión de dicho país, cualquiera que fuera esta. Pero actualmente se ha creído más conveniente no imponer otra religión que aquella con la que todos los hombres están de acuerdo y de darles libertad en lo relativo a sus opiniones particulares. Esta religión consiste en ser buenos, leales, hombres honorables, sean cuales fueran sus creencias y confesiones".

Cuando a partir de 1863 la masonería se expandió y se consolidó tanto en España y más tímidamente en nuestra región, la pugna entre la Orden masónica y la Iglesia Católica revestía formas agrias, puesto que los nuevos masones eran sensibles a las teorías racionalistas y materialistas que asimilaron con gran rapidez las distintas doctrinas y que venían a demostrar la falsedad de las creencias católicas. Y así encontramos pues en el seno de la masonería gijonesa, hombres que representan éste último espíritu, pero que se insertan en la corriente más laicista de la masonería, téngase en cuenta que el primer taller gijonés (*Amigos de la Naturaleza y Humanidad)* se pone bajo los auspicios del Gran Oriente de Francia y ello va a generar que la rama librepensadora de la masonería asturiana tenga unas tensas relaciones con la Iglesia Católica, a pesar de que a primera vista, todos los miembros de los talleres masónicos parezcan católicos. Es más, da la sensación de que en la masonería gijonesa está instalada en esos dos bandos: católicos y librepensadores, y la sorpresa se encuentra cuando se comprueba que el espíritu de las llamadas "iglesias marginadas" como la protestante, van a tener no solo presencia en las logias sino que su voz también va a ser oída en la sociedad profana a través de los miembros que reúnen la doble condición de masones y pastores evangélicos.

Esta presencia evangélica se va a hacer audible con temas tal vez muy recurrentes en la masonería, y que van a ser retomados de nuevo durante la 2ª República española, donde la Orden de los Hijos de la Viuda, van a posicionarse fuertemente frente al tema religioso y la enseñanza. De hecho la primera intervención que se recoge en las logias asturianas en el sentido de plantear las diferencias entre naturaleza no religiosa de la masonería y la enseñanza religiosa, es la de del venerable Juan Emeterio Fuente:

"la masonería no es una religión, y por eso no tiene dogma religioso alguno; es una asociación de hombres libres y honrados, y por eso no solo admite cristianos de todas las religiones, sino también judíos, mahometanos y hasta

paganos y salvajes son miembros de ella... Y solo exige la creencia en el G.A.D.U. (Gran Arquitecto del Universo) dejando que cada uno busque a Dios a su manera y sin mezclarse en su conciencia... La masonería no se mezcla con la vida de la Iglesia, los medios de que se vale para alcanzar su objetivo son muy diferentes... La masonería busca primero el amor, le anima y le fortalece primero la fe y la esperanza, La iglesia forma el ser espiritual del hombre en contraposición con su naturaleza carnal, le hace dirigir su mirada hacia el cielo, a la vida eterna".

Con este discurso abría Juan Emeterio, como venerable de la logia "Amigos de la Humanidad nº 61" de Gijón, la sesión inaugural del templo gijonés, sin embargo esta actitud comedida y sosegada en plena campaña antimasónica del prelado Martínez Vigil, llama la atención puesto que años más tarde él mismo y José García Rubiera, guardatemplo de la misma logia frente al desaire del elemento católico por el homenaje a Ramón Chies, fundador de las Dominicales del Libre Pensamiento y concejal de Madrid, y por unos incidentes que habían tenido como librepensadores en el cementerio católico de Ceares (Gijón) hacen un llamamiento a través de un artículo en el periódico librepensador: "Librepensadores, masones, espiritistas, protestantes de Gijón para que constituyesen una sociedad de la conciencia libre para promover la realización de actos civiles y poner coto a esta dominación clerical que nos deshonra".

En esos momentos, en la ciudad de Gijón se estaba levantando el Colegio de la Inmaculada (Jesuitas) a las cuales los combativos hermanos "Prin" y "Gravina" con el visto bueno del venerable, atacaban de este modo a los "cogulludos jesuitas":

"... La masonería... Cuenta con logias modernas, sí, pero dispuestas siempre a difundir la luz y a combatir contra esas hordas vandálicas del oscurantismo, que tienen aprisionada a la sociedad con los lazos de la superstición, del fanatismo y de la ignorancia, y que intentan ahogar todo suspiro de amor, todo genio de libertad, todo destello de luz que salga de un pecho noble y generoso; contra los hijos de Loyola que han escogido Asturias por teatro de sus hazañas y que dentro de breve tiempo se establecerán en Gijón/.../ ellos intentarán apoderarse de la enseñanza para sembrar sus perniciosas doctrinas. Mas ¿lo conseguirán? ¿Verá impasible el espíritu de Jovellanos desaparecer su obra? ¿Dejará que la tierra donde nació sea humillada bajo la despótica tiranía? ¡Oh! No. El jesuitismo lleva

consigo la maldición de Dios y la maldición de la sociedad; la sentencia de muerte está promovida contra él”

¿Pero quienes eran estos atrevidos masones que desde Gijón clamaban contra algo, que años más tarde, aún sigue siendo una institución educativa de la burguesía gijonesa? Pues bien, el simbólico “Prin” firmante del artículo que enviaron a las Dominicales del Libre Pensamiento, correspondía al empleado Ulpiano Cienfuegos, maestro de ceremonias del taller, posiblemente el taller más beligerante del siglo diecinueve en Gijón (Amigos de la Humanidad) y en el cual encontramos en los cuadros lógicos de 1892 y 1894 al hermano “Prin”.

Los otros dos hermanos masones son el jornalero José García Rubiera de simbólico “Gravina” con el grado de Maestro Masón (3º), que ejerce dentro del taller el cargo de Guarda Templo, y finalmente el alma mater de esta formación que será en buena medida el que promueve los escritos; Juan Emeterio Fuente, de profesión empleado y con el simbólico de “Melanchton”, que ostenta las máximas dignidades dentro de la logia en el año 1889 ocupando el sitial del h:. “Orador”, y durante los cursos masónicos de 1891,2,3,4, se sienta al Oriente como Venerable Maestro con el grado 33º en la logia Amigos de la Humanidad nº 61

Estos posicionamientos cobran aún más fuerza, cuando los hermanos “Melanchton” y “Gravina” representan a la comunidad evangélica de Gijón, de hecho el primero es el pastor evangélico y el segundo ejerce de diácono, ambos en la “Iglesia Evangélica de Jesús” cuyo sello se puede ver en el expediente de petición de arreglo de cementerio civil del Sucu (Gijón) ya comentado en el capítulo sobre los masones y los cementerios.

El sello de forma oval tiene un ancla cruzada por una cruz y encima de ellos un corazón de Jesús y debajo de todo ello el lema “Dios es amor”.

Es una pena que la bibliografía asturiana sobre los protestantes no sea más extensa para poder constatar las actuaciones de los masones evangélicos gijoneses, pues como se verá en otro capítulo, en este caso el Venerable

Melanchton era un activo masón al que amilanaban pocas cuestiones y menos referidas a la fraternidad e igualdad y libertad de ciertos derechos... "[114]

114 NOTA del autor Víctor Guerra: "Manuel de León en sus trabajos en "ORBAYU" suplemento histórico literario de marzo de 1997, "*Las primeras congregaciones evangélicas en Asturias 1869-1936",* comenta que Juan Emeterio Fuente sustituía a un pastor—Ramón Bon– en la dirección espiritual de la iglesia de Oviedo. Recoge precisamente de una conferencia de Gabino Fernández sobre el "Origen del protestantismo asturiano" lo siguiente: "El Evangelista" de 1-9-1887 dice: "El día siete del presente, primer domingo de Agosto, tuvo lugar en Oviedo C/ Covadonga, 36. un culto evangélico. A este acto religioso fueron invitados cristianos de Noreña, Trubia, Besullo y Gijón. El objeto de este culto ha sido la reorganización de la iglesia evangélica de Oviedo", sin que dichos autores e historiadores del protestantismo asturiano, nos puedan aportar algo más sobre dicha Iglesia Evangélica de Jesús". RESPUESTA: Véase nota al pié nº 98 sobre la iglesia de Jesús.

CAPÍTULO II

LAS PRIMERAS CONGREGACIONES EN ASTURIAS

Presentación

No es posible hacer historia, sin poder contrastar fuentes fidedignas y cercanas al evento memorado. Los evangélicos, no hemos sido de los más interesados en figurar inscritos en documento histórico alguno por huir de la vanagloria de una lisonja, o por estar seguros de haber sido grabados nuestros nombres en el Libro de la Vida. Tampoco pienso que haya sido por negligencia, sino por un cierto antiintelectualismo. Por esta causa se han perdido muchas fuentes que serían necesarias para contrarrestar la literatura antisectaria católica, o los silencios delatores de intelectuales y escritores, que, sutilmente, han sepultado muchos momentos gloriosos y no tan gloriosos del protestantismo.



Jóvenes evangélicos de Gijón 1929

Nuestro mayor propósito, es pues, sacar a la luz la poca literatura secular sobre el protestantismo y contrastarla con las narraciones evangélicas, plasmadas en su mayoría en las revistas, que en unos casos tienden a realzar el evento jubilosamente y en otras reflejan la realidad más cruda de la precariedad, esfuerzo y celo. Cada día, sin embargo, van apareciendo muchos documentos dispersos, que ayudan a desvelar el devenir histórico de los evangélicos, que "como nación santa, y pueblo adquirido por Dios" de 1ª. Pedro 2:9, también tienen los pies sobre la tierra, dejando sus huellas en los valles y montañas, talleres y fábricas de pueblos y ciudades de Asturias y España.

La literatura de nuestras revistas[115], muchas de ellas semanales, es para nosotros de gran calidad (algunos autores dicen que no aporta mucho) y en muchos casos, la información puntual, es contrastable casi siempre con la de otras revistas o periódicos locales, que redunda en una objetividad e imparcialidad no despreciable. Pero evidentemente cumplía con el propósito de trasmitir enseñanzas bíblicas y elevar la cultura del pueblo evangélico muy superior a la media nacional, como se vio en el caso de Primo de Ribera y los soldados protestantes de Camuñas.

---

115 Hemos consultado con asiduidad la Revista *"El Cristiano"*, publicada en Madrid desde 1870 hasta 1919; *La Luz. -* Publicada en Madrid desde 1869 hasta 1919; *Revista Cristiana*, publicada en Madrid, quincenalmente desde 1880 hasta 1918; *Revista Homilética*. Desde 1914 a 1931.; *Carta Circular a los Evangélicos Españoles.* Desde 1944 hasta la edición nº 284 de abril-junio 1.984 en que adopta el nombre de *España Evangélica; El Correo*. - "Revista evangélica trimestral. Se envía gratis a los empleados de Correos y Telégrafos". 1907 a 1936; *El Cristianismo*, 1869, editada en Madrid por J. B. Cabrera.; *El Eco de la Verdad*. - Revista de U.E.B.E. Se inicia en 1927 y continúa hasta hoy con interrupciones causadas por el Movimiento Nacional.; *Entre Nosotros*. - Trata de suplir entre 1955 y 1957, la ausencia de El Eco de la Verdad.; *Constancia*. - Sustituye a la anterior por razones de la clandestinidad. Años 1946 a 1953.; *El Camino.* Publicado desde 1945 hasta 1955 en la clandestinidad; Luz Y Verdad. - Números sueltos. Publicada en Tánger para eludir la censura española.; *Edificación Cristiana*. - Se inicia en 1975 y continúa en la actualidad. ; *Restauración.*- Se inicia en 1955 editada a ciclostil. Ha sufrido vicisitudes muy extrañas en su presentación. En enero de 1966 se publica el "nº 1, segunda época, año XI". La edición de enero 1969 la identifica como "año XIV, segunda época, nº 5". El editorial de enero 1970, año II, nº 11, dice: "Han transcurrido cuatro años desde que lanzamos el primer número en enero de 1966". Termina de publicarse en diciembre 1985, sin despedirse de sus lectores, que reciben posteriormente, sin cargo, una revista titulada " *Vínculo* suplemento de Restauración" con la advertencia de que "no es continuación de Restauración, sino un medio informativo al servicio casi exclusivo de las Iglesias de Cristo en España". Mantiene la numeración correlativa de Restauración y desaparece con el nº 206, sin fecha, prometiendo una nueva revista para fecha próxima. *Alternativa 2000*.- Aparece en 1990 en sustitución de *Restauración* y sigue hasta hoy.; *Asturias Evangélica*.- Editado por la Asociación de Ministros de Culto Evangélico de Asturias, desde marzo de 1996 al año 2000, ha publicado veinte números.;*Orbayu.-* Boletín de la iglesia en La Felguera (Asturias) Ha publicado seis "Suplementos histórico-literarios" que, lo mismo por su extensión que por su temática, sobrepasan los límites de un boletín de iglesia. ; *Protestantes Andaluces*.- "Revista de Información, Opinión y Cultura Evangélica". Se han editado 15 números.

En 1926, los que contemplaban desde el campo católico, por ejemplo, el desarrollo de las Iglesias Evangélicas de Barcelona decían[116]: "El 6 de Febrero apareció una hoja, de la que adjuntamos el grabado, en la que da, a las iglesias protestantes de Barcelona, el aspecto de un bloque y que ofrece muy disimuladamente, su carácter de propaganda anticatólica." Lo de propaganda anticatólica no era cierto. El anuncio solo decía: "Si deseáis conocer a fondo las doctrinas puras del Evangelio, acudid a cualquiera de las Iglesias Evangélicas establecidas en…:" y seguía una relación de 15 iglesias. Este era el disimulado ataque anticatólico, que en vez de ataque no pasaba de un mero ofrecimiento del Evangelio a toda criatura. Pero era, el presentarse unidos, dando una imagen netamente evangélica, lo que escocía al catolicismo privilegiado y poderoso de entonces, que veía como progresaba lenta pero irreversiblemente, el mensaje bíblico.

Religiosidad Asturiana en el siglo XIX

Muchos autores ya han descrito la decadencia española y el atraso endémico, por lo sangrante de la situación política, económica, social, intelectual y religiosa. Asturias igual que el resto de España, se mantenía fuera del concierto europeo. En religión, el fanatismo que dominó siempre en las clases altas, persistía con la misma intensidad que en tiempos pasados[117], aunque sin las

---

116 *Miscelánea antisectaria. Las Sectas*- Director: J. Tusquests. Editorial J. Villamala, 1933

117 *Dos años en España y Portugal 1838-1840*. Carlos Demboski Tomo II pág. 7 dice: Esta mañana me ocupaba en pasearme por la población y los acordes del órgano me han atraído a la iglesia "Dos clérigos". Cantábase una misa mayor solemne, ante una muchedumbre de fieles arrodillados en las losas que oraban con gran recogimiento dándose golpes de pecho y besando a veces el suelo. El órgano tocaba una música melancólica y los niños del coro mezclaban su voz armoniosa a los cantos de los sacerdotes. Después de la misa, una cortina que tapaba el altar mayor y en la que se habían pintado las almas del Purgatorio desapareció descorrida por una mano invisible, dejando al descubierto un crucifijo rodeado de innumerables velas. Al momento todas las mujeres se dan un bofetón en el carillo derecho. Pregunté la causa a una vieja aldeana, cerca de la cual estaba yo arrodillado y su

hogueras de los autos de fe. El pueblo llano, que nunca fue religioso, se había apartado totalmente del catolicismo.

Que el pueblo asturiano sea depositario del catolicismo, es pura leyenda, porque el pueblo asturiano no ha sido nunca religioso, como lo demuestra tanto anticlericalismo verbal y práctico. Asturias fue durante siglos cristiana, por temor, por fanatismo, por patriotismo o por exaltación mística o sentimental, pero nunca por fe. Si no ¿como se explica la expulsión de los jesuitas, la quema de conventos y de frailes, la desamortización de la Iglesia, o el anticlericalismo declarado en el periodo revolucionario de finales de siglo pasado? El pueblo asturiano del XIX, apenas es fanático, pero tampoco católico en su mayoría. Las clases obreras lo mismo en las ciudades que en las aldeas, se muestran hostiles a la Iglesia, aunque tengan que serle dóciles[118], por temor a las intrigas clericales. La clase media, también en su mayoría es incrédula, siendo las mujeres las que conservan la fe, aunque sea un fervor aparente y condicionado a que las vean, ya que ser incrédulo en esta clase, no resulta de buen tono.

Pero también hay un grado de incredulidad entre los intelectuales y aristócratas, aunque la mayoría considera un deber y una necesidad el apoyar incondicionalmente a la Iglesia, ya que con ello se mantiene el prestigio de la clase. Según Américo Castro, ser católico, es casarse canónicamente, bautizar a

---

respuesta os hará sonreír: me dijo sencillamente que era señal de arrepentimiento por la parte que las mujeres habían tenido en el pecado original.

118 Se describe también en esta obra ya citada anteriormente de Carlos Demboski, la situación de muchos asturianos en Madrid, huyendo de la pobreza y de la indiscutible docilidad que ello producía. "El aguador de Asturias tiene, al pasar alrededor de las numerosas y pobres fuentes de Madrid, una vida llena de penalidades y trabajos. Él se encarga de proveer agua a las casas; el cubo de cobre de que se sirve recuerda a ciertos vasos etruscos conocidos con el nombre de ursens. Si un incendio estalla en un barrio, está obligado a acudir con su cobo a las órdenes del que manda en su fuente. El aguador goza de tal fama de probidad que los banqueros lo utilizan frecuentemente para llevar dinero. De ordinario, se cree al asturiano por su palabra. Son sus amistades las cocineras, los gatos y los perros de sus parroquianas y con aquellos comparte los restos de las comidas de las cas en que sirve" George Borrow escribe en 1837 en *La Biblia en España*: Todos los asturianos van a Madrid, en cierta época de la vida, en busca de colación y cuando han arañado algún dinero vuelven a su país"

los hijos y llamar al cura a la hora de la muerte. Fuera de esos momentos no se hable de religión, porque no es tema que les preocupe. Dice Juan Goytisolo[119] sobre Américo Castro: "Agradecemos a Américo castro su "irreverencia"; el que en lugar de postrarse ante el mito aborigen y rendirle idolátrica adoración, haya ayudado eficazmente a despejar la inmensa nube de tinta con la que los enojados calamares pretendían escurrir el bulto, cubriéndonos, al mismo tiempo, los ojos." Américo Castro había dicho en "España en su historia": "La historia de España es en lo esencial, la historia de una creencia y de una sensibilidad religiosas, y , a la vez, de la grandeza, de la miseria y de la locura provocadas por ellos". Y José Jiménez Lozano en su artículo, "El aporte del profesor Américo castro a la interpretación del sentimiento religioso español" dice: *"El catolicismo es la integridad del vivir hispano, aunque solamente lo sea en ese horizonte comunitario y político". "En cierto sentido el drama que se le presenta al catolicismo español es esencialmente el mismo que se le planteó en el siglo XVI ante la presión de la Reforma protestante, y que Castro ha entendido perfectamente." "La expresión española de la fe, será indulgente con toda serie de supercherías y supersticiones, que pululan en torno a ella y de ella y a su costa se nutren, pero, consciente de su carácter esencialmente popular, será intolerante con cualquier aventura intelectual de esa fe, que al distinguir entre lo esencial y lo accidental, lo cristiano y lo religioso, puede dar lugar a una relativización y la consiguiente muerte, de esa fe popular y absoluta, que pone al mismo nivel la revelación y una devoción más o menos folklórica."*

Con todo lo dicho, puede ocurrir que en todas las clases haya personas devotas y que sepan dar razón de su fe, pero en su mayoría, la falta de fe religiosa produce un estado moral lastimoso. A veces ha ocurrido en algún pueblo que se apedreen a protestantes, y si se les deja, los hubiesen matado o quemado; pero son actitudes aisladas, provocadas por la incultura religiosa y la arenga ideológica del cura de turno. Esta falta de religiosidad que se observa en el pueblo astur del XIX, es consecuencia del abandono en que tiene la Iglesia Católica la enseñanza

---

119 Supervivencias tribales en el mundo intelectual español. Juan Goytisolo. Estudios sobre la obra de Américo Castro Taurus ediciones S.A. 1971

religiosa. La iglesia combatiría cualquier Gobierno que quitase el crucifijo de las escuelas o el catecismo o las clases de religión, como ocurrió en los días de la Revolución de Septiembre que fue suprimida, pero aun cuando fuese obligatorio aprobar académicamente la asignatura, muy pocos lo harían con verdadero espíritu religioso. Todo es cristianismo nominal y hay mucho miedo a expresar la incredulidad, por el "qué dirán".

Los Evangélicos Asturianos en el Siglo XIX.

Con gran exactitud de criterio John Chanberlain[120] en "El atraso de España" describe la peripecia humana y religiosa del protestantismo. Como sus palabras son precisas y conocedoras del momento histórico en que se desarrollaron las primeras congregaciones, le prestaremos atención. Dice: "La religión protestante tiene en España iglesias y adeptos, pero en corto número[121]. La salvación de España hubiera sido la creación de un fuerte núcleo protestante. Entonces se hubiera asegurado la libertad de cultos[122] y la emancipación de la conciencia. Hubo un momento en que esta renovación religiosa pudo efectuarse. Si al llevarse a cabo la Revolución de Septiembre un hombre de palabra y de prestigio, como Castelar, por ejemplo, ingresa en el protestantismo, le hubiera seguido una gran parte del pueblo; pero los directores de la Revolución eran librepensadores. Castelar, y por eso lo he citado, era cristiano, pero no tuvo valor para

---

120 *El atraso de España* Autor: Firmaba con seudónimo Tomás Giménez Valdivieso Editor F. Sempere y Cía., 1933 Tomás Giménez Valdivieso (1859-1933) pertenece a nuestra literatura regeneracionista. Pertrechado tras un seudónimo inglés, nuestro ensayista no tiene pelos en la pluma. En sus 220 páginas de densa tipografía describe y apunta soluciones al singular atraso en España. Liberal y anticlerical, Valdivieso ve en la iglesia Católica otra de las causas más efectivas del atraso de España. Sin rodeos ni empacho alguno, denuncia el sistema romanista como un factor que mantiene a España fuera del concierto europeo.

121 En la versión de 1909 del libro *El atraso de España*, Valdivieso dedica un capítulo a los protestantes y los considera un corto número, pero aparece la congregación asturiana de Besullo entre ellas.

122 No debemos olvidar que en España no ha habido Ley de Libertad religiosa hasta 1992.

sobreponerse a las preocupaciones de la derecha y de la izquierda. El pueblo se hizo más incrédulo que antes, y así sigue, sin fe en el corazón, odiando a la Iglesia y a los curas, pero llamándose católico por rutina y tradición.

En tales condiciones, la predicación evangélica es muy difícil. Cuando se trata de católicos convencidos, de verdaderos cristianos, la obra de propaganda resulta mucho más fácil; pero dirigiéndose a las personas que no creen en nada, que hasta dudan de la existencia de Dios y que por añadidura están poseídas del espíritu supersticioso en el más alto grado, no puede germinar la semilla de los misioneros. Es muy frecuente encontrar en España personas que se ríen de todos los dogmas, pero que profesan un culto ferviente a la Virgen de su pueblo. De las demás vírgenes les importa poco, pero en la patrona del lugar tienen una fe ciega y le rinden una veneración ferviente. ¿Cómo catequizar semejantes almas?

De los que son francamente librepensadores no hay que hablar: miden con igual rasero a todas las religiones y a todos los sacerdotes. Si en alguna ocasión prestan ayuda a los protestantes, en odio al enemigo común, nunca lo hacen con entusiasmo. Hay librepensadores que dicen. "No queremos ninguna religión, pero si ha de ser alguna, que sea la de nuestros antepasados, que sea la católica."

A pesar de todo, el protestantismo lucha con bravura a favor de sus doctrinas, y gracias a los recursos que envían las sociedades de propaganda, especialmente las inglesas, ha podido establecer cinco capillas y un iglesia en Madrid y una iglesia y seis capillas en Barcelona; rara es la población de importancia que no tiene capilla evangélica, y las hay también en pueblos pequeños como Juncos, Pradejón, Villaescusa, Besullo etc.…sumando entre todas la cifra de unas ochenta. En Sevilla hay dos iglesias y en Cigales también hay iglesia.

Casi todas las capillas protestantes sostienen escuelas. En Madrid hay un colegio de segunda enseñanza para señoritas y en Puerto de Santa María un seminario. Publican los protestantes diez periódicos.

No niego que los frutos obtenidos son escasos, pero teniendo en cuenta las circunstancias que arriba indico, es de admirar la obra de esos misioneros, que no ponen en riesgo su vida, como en esos países bárbaros, pero que tienen que sufrir mil vejámenes, mil desprecios, sin encontrar buena acogida en ninguna parte y sufriendo a cada paso disgustos y sinsabores que amargan la vida.

La mayor parte de las capillas están instaladas en locales modestísimos, con una pobreza verdaderamente evangélica, y los fieles que las frecuentan pertenecen todos a las clases modestas. No ingresa en el protestantismo ningún noble, ningún rico, casi ningún médico o abogado. De aquí la poca influencia que esta religión alcanza.

Cada capilla protestante que se abre provoca las iras del clero católico, y llevan el asunto a las Cortes, fustigando a los ministros porque consienten el desarrollo de la impiedad. El mismo señor Maura, siendo ministro con Sagasta, tuvo que defender al gobierno, que fue objeto de una interpelación por haber consentido que se consagrara obispo de la iglesia protestante de Madrid, al eminente teólogo don Juan Cabrera, antes escolapio y que ha sido alma de la propaganda protestante en España.

El artículo 11 de la Constitución establece la tolerancia religiosa, pero los fanáticos no se dan por vencidos, y a pesar de ese artículo, desean que no se consienta otro culto que el católico. Las iglesias protestantes de Madrid y Barcelona son una prueba fehaciente de ello. A la de Madrid no han permitido que tenga puerta, viéndose los fieles precisados a entrar en ella por la casa de al lado. Según he oído referir al señor Cabrera, un palaciego intentó comprarle el solar, para que no edificara la iglesia, y Sagasta, el que fue gran oriente de la masonería y después se doblegó a todas las exigencias de los fanáticos, prohibió la puerta y no consintió que se colocara en su fachada el signo de la cruz[123]. La iglesia de Barcelona dio origen a una queja del obispo al rey. Este contestó con una carta, que el obispo publicó, mereciendo por su indiscreción acres censuras de los mismos ministros.

¿Puede darse mejor demostración de la intolerancia que predomina en las clases elevadas? Ya que no pueden suprimir el art. 11 de la Constitución, procuran restringirlo, reducir sus efectos y vejar cuanto es posible a los que no son católicos.

Un país en que predominan les sentimientos en las clases directoras, no tiene redención. Los llamados a infiltrar en el pueblo sentimientos de tolerancia

123 Alas Clarín en uno de sus *Paliques* también hace mención a este hecho.

hacia las ideas ajenas, los que debieran dar al artículo constitucional una interpretación amplísima, proceden con regateos miserables, vanagloriándose de que el espíritu de Torquemada aun predomina en la desgraciada patria del obispo Itacio.

No añadiremos más, a este enfoque que creemos fiel. Estas impresiones nacidas a los latidos del corazón de Juan Bautista Cabrera, no pueden expresar mejor el estado de los evangélicos a últimos de siglo pasado. En Asturias el fenómeno fue el mismo y así lo podremos comprobar en cada congregación de la región.

Apologética católica frente al protestantismo.

En 1553 salía de la imprenta de Agustín de Paz, posiblemente el primer libro editado en Oviedo:

"Constituciones Sinodales del obispado de Oviedo, hechas por el muy Ilustre y Reverendísimo Señor Don Cristóbal de Rojas y Sanobal, obispo del Obispado de Oviedo en el Sínodo que en su santa Iglesia celebró en el mes de Mayo de 1553.Año." Ejemplar único y de extremada rareza fue editado en 1981 en edición facsímil de 500 ejemplares. El contenido es digno de estudio minucioso, por lo que se refiere al contenido apologético, nacido del Concilio que se celebraba en Trento y en cuyas sesiones se había hecho frente a Lutero y su Reforma.

Cuando se aplica en Asturias esta contrarreforma, es muy significativo el estado en que se hallaba la iglesia asturiana, tanto en la jerarquía y cleros secular y regular, como entre los cristianos de a pie. Se quiere reordenar la iglesia asturiana, imitando a la Reforma protestante en aspectos formales, pero no transformarla en el interior. Mientras un cristiano católico tiene que pagar si no aprende a santiguarse, que es un elemento de significado externo, el evangélico solo dirige su fe al encuentro personal con Dios, en una adoración en espíritu y en verdad. Así, v.g., se le pone a un católico, multa de "un real, si en seis meses no sabe signar y santiguar y de ahí en adelante un cuartillo cada vez que no lo supiere". En el mismo deseo de mantener unas tradiciones católicas, "si un recién nacido estuviere en estado de gravedad, puede bautizarlo, hombre o mujer y hasta un hereje."(Folio J) La forma y el rito, antes que le contenido, es la gran

diferencia; el cristianismo nominal, frente a una fe viva, el nuevo nacimiento, expresado en el arrepentimiento y la fe en la persona de Cristo, frente al nacer ya católico, por las abluciones del agua bautismal, en el recién nacido.

Sin embargo al Protestantismo se le llamó de todo y a Lutero no se le podía poner más epítetos. En "Miscelánea Antisectaria" de varios autores, el tema referente a Martín Lutero del Dr. J. M. Serra de Martínez es de la más sofisticada aberración con título de ciencia. No cita ninguna parte de su vida, ignora sus obras y sin embargo parece que lo conoció él en persona. Las conclusiones son las de siempre: que (Lutero) es un caso patológico, alucinado y perturbado; que en su rostro se notan las marcas de la sífilis, enfermedad de su juventud, etc., etc. Concluye su ficha médica diciendo: "Resumiendo, repitamos que Lutero era un alucinado del oído, un obsesionado, un paranoico crónico con delirio sistemático religioso, con delirio de grandezas estereotípicas del tipo de los reformadores. La obsesión diabólica y las alucinaciones le convierten en un irresponsable de sus actos. Así pues el tristemente famoso heresiarca, no pertenece solo a la historia, sino también y de hecho, a la patología mental."

Afortunadamente esta apologética "faltosa" ya ha quedado muy superada en España y en Asturias. El presbítero Jaime Balmes en el "Protestantismo comparado con el catolicismo en su relaciones con la civilización europea." intentó razonar con una apologética más científica, más filosófica y ordenada, procurando analizar conceptos y situaciones que eran favorables al protestantismo para refutarlos. Tendría que reconocer, después del enorme esfuerzo expresado en dos volúmenes substanciosos, que el protestantismo es otra cosa. La Sagrada Escritura se había olvidado en España, y mientras el protestantismo volvía a las fuentes de la gracia, el catolicismo se anclaba en la tradición cada día más, y prohibía beber en las fuentes de la Escritura.

La tesis de Balmes la resume al final del libro con estas palabras: "_El lector habrá podido observar que el pensamiento dominante de la obra es el siguiente: Antes del protestantismo la civilización Europea se había desarrollado tanto como era posible: el Protestantismo torció el curso de la civilización y produjo males de inmensa cuantía a las sociedades modernas; los adelantos que se han hecho después del protestantismo, no se han hecho por él, sino a pesar de él."

La historia era testigo de lo contrario." Tanto como era posible" equivale a reconocer implícitamente, que el atraso era evidente. Su pensamiento social iba a remolque de lo que ya, en la Europa protestante, estaba superado. Su pensamiento filosófico y teológico, con ser el de una mente preclara, se reconocía deudor a unos dogmas ajenos a la ortodoxia bíblica. No olvidemos que el dogma de la Inmaculada Concepción que proclamó Pío IX el 8 de diciembre de 1854, en la bula "Munificentissimus Deus" se basaba a grandes rasgos, en que como Dios quiso y pudo, por consiguiente, lo hizo, silogismo que empleaba Juan Duns Escoto.

De la Reforma a esta parte se han avanzado años luz, de lo que el cristianismo antiguo y medieval había conseguido. La cultura nacida de la Biblia y su aplicación a la vida del hombre, crea un ser capaz de desarrollar todas sus facultades, sin que haya intermediarios imponiendo y censurando sus descubrimientos.

Cuando nace la Segunda Reforma en España y en Asturias por 1868, la indigencia intelectual, la escasez material y la miseria moral del pueblo, es alarmante. Los resultados de la Contrarreforma católica que impuso Trento, eran de atraso, raquitismo y atrofia por su espíritu dogmático y cruel. Los resultados de la Reforma protestante fueron brillantes, pero no se insistía tanto en la religión como institución, sino como resultado del "nuevo nacimiento". No entender esto, no es entender el movimiento de la Reforma. No es religión de masas en encendido fervor eucarístico, sino "pequeña manada". La iglesia de Cristo es la formada por los verdaderos creyentes.

Así pues entendemos que el ataque católico al protestantismo, ha sido y es irracional y anticristiano, si no se considera al hombre libre para aceptar o rechazar a Cristo. Si el volver a las fuentes reveladas es un pecado condenado en los Concilios, todo ello no es más que un ataque irracional y contrario al Evangelio de Cristo.

En "Cosecha española" escrito por las señoras Wirtz y Pierce libro que en 1970 fue novelado en parte por Jesús Fernández Santos, Premio Nadal de Literatura, con el título: Libro de la memoria de las cosas" se expresan conceptos de salvaje represión y dialéctica destructiva por actores católicos, casi siempre, sobrevenidos por el desconocimiento. Así por ejemplo, ante la acusación de que

en España todo el protestantismo era extranjero, antiespañol y comprado con dinero de las Sociedades Bíblicas, dicen Wirtz y Pierce contradiciéndole: "Como campo misionero, España ha estado siempre, en gran parte "fuera del mapa". La patria de Cervantes, con sus cielos azules, sus pintorescos atavíos y sus guitarras, en los últimos años ha empezado a ser considerada como un atractivo país de turismo; y siendo tan conocida su proximidad a nuestras playas, carece del atractivo misterioso de tierras más lejanas, con sus florestas tropicales y aldeas nativas pobladas de salvajes que no tienen respeto por la vida. El riesgo que implica llevar el evangelio a esas razas ha apelado siempre al instinto de aventura del hombre, que haciendo a un lado el temor y desechando las gratificaciones personales escoge el lugar de peligro donde sean más necesarios el heroísmo y la osadía.

El hecho de que España haya sido en gran parte pasada por alto desde el punto de vista misionero, probablemente se deba no solo a su relativa familiaridad, sino que no han sido reconocidos debidamente ni su desesperada necesidad del evangelio, ni los peligros que pueden encontrarse dentro de sus límites, con el resultado de que España y su hermana Portugal, están lamentablemente poco evangelizadas. El Congo, con toda su oscuridad tiene cuatrocientos misioneros para ocho millones de habitantes. Japón considerado como uno de los países más descuidados, tiene 6.300 misioneros -pastores, para su enorme población. España y Portugal juntas tienen un población total que se aproxima a los 35 millones, empero es dudoso que en toda la Península pueda hallarse un centenar de misioneros."

Podríamos ir rebatiendo otras acusaciones hechas a los evangélicos con parecida apologética audaz por lo de ignorante de la realidad, pero nuestro objetivo es relatar los hechos de un pueblo que como el asturiano, también tiene su historia, y por cierto, muy rica en acontecimientos.

La otra cara de la Revolución de Septiembre del 68.

La inestabilidad política y las situaciones cambiantes, la violencia y la intolerancia de uno y otro bando, hicieron que el triunfo del liberalismo en España, trajese consigo el protestantismo, pero no la Reforma anhelada. La reina

Isabel II tuvo al pueblo en su contra, y también al Ejercito que se levantó en Cádiz. La Revolución era una guerra contra el hambre, contra el sometimiento al absolutismo político y religioso y las costumbres disolutas de la Corte y nobles. El pueblo ganó ciudad tras ciudad; la Reina tuvo que abandonar el país, la Iglesia católica sufrió duros ataques de los revolucionarios, viendo cerrados sus conventos y monasterios, incendiadas iglesias y ultrajados los frailes y curas.

Los dirigentes de la Revolución habían levantado al pueblo pidiendo legalidad y decencia, libertad y honor, pudiendo en poco tiempo proclamar una Constitución, que, en lo religioso, no pasó de un compromiso de tolerancia hacia el protestantismo. En su artículo 20 decía:" La nación se obliga a mantener el culto y los ministros de la religión católica." y el 21: "El ejercicio público y privado de cualquier otro culto queda garantizado de todos los extranjeros residentes en España, sin más limitaciones que las reglas universales de la moral y el derecho:" Esto suponía el reconocimiento de cierta tolerancia, pero la constatación de que la Iglesia Católica seguía siendo la única, ya que ignoraba que hubiese otra religión.

La Segunda Reforma en Asturias podíamos decir que es la primera, puesto nada sabemos del protestantismo en el siglo XVI. Esta nace en primer lugar con cierta tolerancia, pero, en la práctica, sin libertad de cultos, sin libertad de prensa, sin libertad de manifestación, ya que "no había razón para dar privilegios especiales a los herejes extranjeros, porque los tales no habían obtenido ninguna victoria sobre España.[124]"

Por otra parte el espíritu antirreligioso e incendiario nada tenía que ver con la clase popular y menos aún con la nobleza. Los españoles seguían manteniendo una religión del sentimiento, de la imagen divinizada, del olor a incienso, del bautismo al nacer y la misa de "requien" al morir.

Don Emilio Castelar reclamaba una separación de Iglesia y Estado, pero a pesar de sus simpatías evangélicas, tuvo un discurso demoledor contra el protestantismo: " *Yo ... no pertenezco* -decía- *al mundo de la teología y de la fe; pertenezco, creo pertenecer, al mundo de la filosofía y de la razón. Pero si alguna*

---

124 *Yhe State and Church*. Joseph A. Ryan, 1924 New York

vez hubiese de volver al mundo del que partí, no abrazaría la religión protestante, cuyo hielo seca mi alma, seca mi corazón, seca mi conciencia; esa religión protestante, eterna enemiga de la patria, de mi raza y de mi historia; volvería al hermoso altar que me inspiró los más grandes sentimientos de mi vida, volvería a postrarme de hinojos ante la Virgen Santa que serenó con su sonrisa mis primeras pasiones; volvería a empapar mi espíritu en el aroma del incienso, en la nota del órgano, en la luz cernida por los vidrios de colores y reflejada en las alas de los ángeles, eternos compañeros de mi alma en su infancia; y al morir... pediría un asilo a la cruz, bajo cuyos sagrados brazos se extiende el lugar que más amo y más venero bajo la faz de la tierra: la tumba de mi madre."

Con amigos como Castelar, declarándonos enemigos de la patria, de la raza y de la historia, para qué queríamos enemigos. Este discurso de Castelar refleja el pensamiento de las clases dirigentes y clases medias, que con la tolerancia y la libertad, perdían el "status" social y de cara a la galería forense, se le servía en bandeja la cabeza del protestantismo, en señal de sumisión. Para ello recurre a las falsedades tópicas que en nada se asemejaban a un protestantismo frío, ni carente de sentimientos y experiencias espirituales. Pero estos tópicos repetidos una y otra vez, fueron creídos muchas veces e infundieron un miedo y respeto, que hasta hoy prevalece.

Unamuno: El Reformador español.


Miguel de Unamuno

Unamuno quiso ser el reformador español, a la manera de Lutero en Alemania. Fue el que quizás más estudió el protestantismo, comprendió su interés reformador y la vuelta a las fuentes, que los evangélicos pregonaban. La religión de la España del siglo XIX era solo sentimiento trágico. La Iglesia Evangélica señalaba la proclamación de la Palabra, como poder de Dios para salvación. Salvación escatológica, pero también del ambiente contaminado, del endurecimiento de las conciencias, de la agonía del cristianismo. Sin embargo, aunque, tanto Unamuno como los evangélicos, pretendían una reforma espiritual descatolizando el país, no hubo entendimiento, ni criterios para llevarla a cabo de manera universalizada como en Alemania.

Patrocinio Ríos[125] tiene un esclarecedor libro titulado "El Reformador Unamuno y los protestantes" en el que muestra a través de cartas del ilustre

---

125 Ya hemos presentado en la *Nota 22* a Patrocinio Ríos como un buen conocedor del protestantismo español. Su tesis doctoral *Lutero y los protestantes en la literatura española desde 1868* Patrocinio Ríos Sánchez Universidad Complutense, 2001 y este libro sobre Unamuno lo hacen merecedor de ser considerado uno de los mejores investigadores del protestantismo. Otras obras y artículos: *Presencia de Lutero en el teatro español del siglo XX: J. Camón Aznar, R. López Aranda y M. M. Reina* Patrocinio Ríos Sánchez. Ilu. Revista de ciencias de las religiones. *Un protestante ante dos místicos: San Juan de la Cruz y fray Luis de León* Patrocinio Ríos Sánchez Revista agustiniana, 1991; *Contribución a la biografía de Curros Enríquez: su relación formal con el protestantismo en Madrid en 1870* Patrocinio Ríos Sánchez*;* "*Atilano Coco: mártir del siglo XX",* por Patrocinio Ríos Sánchez. Palabras reunidas con motivo de la inauguración oficial de la residencia "Atilano Coco. Salamanca. Etc.

pensador, la persuasión y la decisión que Unamuno tuvo de ser el "Lutero español".

Tras la crisis religiosa de 1897 Unamuno dice escribiendo a Pedro Mújica: "Desde hace algún tiempo, desde que pasé cierta honda crisis de conciencia, se va afirmando en mí una profundísima persuasión de que soy un instrumento en manos de Dios para contribuir a la renovación espiritual de España. Toda mi vida desde hace algún tiempo, mis triunfos, la popularidad que voy ganando, mi elevación a este rectorado (en Octubre de 1900) todo ello me parece enderezado a ponerme en situación tal de autoridad y de prestigio que haga mi obra más profunda."

¿Cómo era la España religiosa que Unamuno quería reformar? Sin lugar a dudas, que era una España sumida en la ignorancia religiosa y la superstición. “Es indudable -dice Unamuno- que la religión católica oficial en España, y la que profesan la mayoría de los españoles - aunque muchos finjan profesarla y otros no tengan conciencia de ella- ha influido en el modo de ser, de vivir, de pensar y de sentir del pueblo español.... La profunda ignorancia que en asuntos religiosos nos aqueja es la causa capital de los más de los males - de los que sean - que lamentan y combaten los que a la enseñanza de la religión se oponen... Una vez más y no será la última, tengo que repetir lo vergonzoso y degradante que resulta que en un país que se dice cristiano no haya leído el Evangelio la inmensa mayoría de los hombres que por cultos se tienen y que en cambio cuelguen al cuello de los niños, a modo de amuleto trocitos del Evangelio en latín, metidos dentro de unas bolsitas cosidas y adornadas de lentejuelas (escapularios) y que se traguen las parturientas la cintita de papel hecha en rollo conteniendo una jaculatoria y otras formas del más bajo y anticristiano fetichismo."[126]

Ante este panorama religioso, Unamuno pretende ser el reformador español al modo de Alemania y parece estar al lado del protestantismo, aunque siempre sea contradictorio su encasillamiento. "Lo del protestantismo no le parece ser

---

126 *Cartas inéditas de Miguel Unamuno*. Madrid. Ediciones Rodas 1972. Citado también por Pío Baroja en *"Camino de perfección*" 1902

solución eficaz y posible en España. Yo creo que acaso es la única que puede salvarnos del irreligiosismo y de la indiferencia y del olvido de la otra vida.

En otro discurso se atrevía a decir: " Yo recuerdo también (la lucha) de los aldeanos alemanes, la lucha terrible provocada por el hambre, pero de cuyo sacudimiento poderoso salió el movimiento redentor de la Alemania moderna: La Reforma. También aquí tal vez una guerra de aldeanos, salga el preludio de la Reforma española, el dogma de nuestro pueblo."

Por esta razón, entre otras, Unamuno no comulgó con los evangélicos, que no deseaban ninguna " guerra de aldeanos", y consideró al movimiento protestante español preñado de espíritu "capillista y estrecho". Ansiaba una reforma más violenta, que despertara del letargo y de la apatía. Sin embargo es por esta causa que el movimiento evangélico español puede presumir de haber blandido más la espada del Espíritu, que la de metal. La agresividad que algunos consideraban en la propaganda evangélica, no iba más allá de anunciar las "buenas nuevas de salvación". Si España no despertó o despertó tarde, no sería por falta de esfuerzo, pasión y hasta locura por la predicación del Evangelio, en aquellos hombres del "Libro".

Cuando Unamuno en 1904 dice que "dan en decir que tengo aires de pastor protestante, pero es el caso que los que hace dos o tres años me tomaban en broma, empiezan a irritarse" esto de "protestante" le empieza a preocupar. Ser protestante era sinónimo de antiespañol, extranjero y corruptor de costumbres, y es entonces cuando Unamuno empieza a evitar el término. Sin embargo no por ello deja de ser anticatólico. La expresión "descatolizar es españolizar" sigue permaneciendo en su vocabulario, pero cuando Zulueta le dice que él es "el último gran católico español", su trayectoria, pública al menos, cambia.

A partir de 1907, Unamuno empieza a armonizar la lucha que mantenía, y cree, en principio, encontrarla en la "izquierda protestante", pero es en el catolicismo popular", y no en el oficial de la Iglesia, donde encuentra la mejor solución.

Con este resultado a sus crisis espirituales, el reformador español Unamuno, poco tenía en común con los evangélicos españoles, ya que no partía del "nuevo nacimiento" consecuencia de "estar muertos en delitos y pecados". Unamuno mantenía la lucha del corazón con la cabeza, y en esa lucha, la salvación nunca

está asegurada, mientras que por otro lado los evangélicos remarcaban textos como estos: "Ninguna condenación hay para los que están en Cristo Jesús" o "El que en mi cree tiene vida eterna y no vendrá a condenación sino que ha pasado de muerte a vida." La "allendidad" y el más allá nunca asegurado, "misterioso hogar", y en continua crisis del católico, contrastaba con la "aquendidad" de "aquí y ahora" de la seguridad de salvación protestante.

Así las cosas, Unamuno pudo ser una gran ayuda al movimiento evangélico, pero no lo abrazó, en su plenitud. Tuvo, eso sí, una clara visión de la España religiosa, y quiso cambiarla; aceptó al protestantismo como una solución, exaltó la vivencia de lo religioso en la esfera privada y no solo en la hipocresía exterior, abanderó la exégesis libre y no dogmática, pero no llegó a más. En "*La España moderna*" expone y defiende su españolidad frente a lo europeo y catolicismo frente al protestantismo.

¿Por qué este miedo al protestantismo, también, en un hombre tan poco moldeable? ¿Fue acaso porque el protestantismo de la Segunda Reforma estaba "en manos misioneras extranjeras, sustentados por sociedades más o menos bíblicas" y caracterizado por seguir una línea doctrinal cerrada y fanática, como él había dicho alguna vez? Creemos que no eran estas las últimas causas. Unamuno, como el catolicismo español, tenía un problema agónico, que era lo que producía un miedo terrorífico, un sentimiento trágico, y no era otro que el individuo, solo, frente a Dios, tenía que aceptar o rechazar a Cristo. Con un cristianismo de procesiones y manifestaciones religiosas multitudinarias, al modo de Fuenteovejuna, era todo más fácil. Unamuno como conocedor de las filosofías liberales protestantes, escondido en la maraña intelectual, también podía aceptar al protestantismo, pero no tanto el Evangelio, en un encuentro personal con Dios.

En el libro de Luciano González Egido "Agonizar en Salamanca Unamuno" sabe sacar a la luz sentimientos escondidos y resumirlos en una palabra, en un gesto o intención que Unamuno desplegó en sus últimos meses de vida. Entre estos gestos está la carta del pastor protestante Atilano Coco, siempre apretada entre sus manos, inspiración de sus últimos discursos. Se pregunta Egido al ver al "hombre viejo" al lado de la ovetense señora de Franco, Carmen Polo y el general Millán Astray, el día de la Raza, que llevaba crujiendo en sus bolsillos la carta de

la mujer de Atilano Coco acusado de masón.[127] *"¿Por qué llevó aquella carta tan comprometida hasta el estrado del Paraninfo, en aquel ambiente hostil, lleno de agresividad militar y de euforia bélica? ¿Deseaba ingenua y soberbiamente alcanzar la conciencia de los verdugos del evangélico pastor protestante con aquel alegato de justicia, de misericordia y de perdón, aquella confesión personal, conmovedora, entre el pudor, la desesperación y la confianza, apoyado en los explícitos discursos cristianos de aquellos mismos verdugos, sabiendo que otras vías eran ya inútiles? ¿Se había propuesto una acción intimidatoria desde la provocación, amparado en la notoriedad de su nombre internacional y en la connivencia de su inicial colaboración con los rebeldes? ¿Porque había llevado hasta allí, junto a su débil cuerpo de anciano indefenso, aquella carta delatora, que era tanto un grito, como una denuncia? Probablemente, por algo de todo esto, porque solo los tontos se mueven por una sola razón."*

Me inclino a pensar, que hay más razones que las aducidas, y entre ellas, la deuda a la conciencia individual, así como al protestantismo que él admiró. Esa carta de la mujer de Atilano pudiera ser no solo el símbolo de su amor a la justicia, sino también la defensa de los valores espirituales que representaba el protestantismo.

Para Aranguren Unamuno era protestante. Ninguno como él para "renovar la conciencia religiosa... Es posible que existan hombres a quienes haya apartado

---

127 Profesor de la Escuela Modelo de Alicante, Atilano Coco, se había casado en segundas nupcias con Enriqueta Carbonell Carratalá. Coco ejerció su pastorado en Salamanca en la IERE, siendo en 1936 fusilado por el régimen franquista por protestante y masón. El último escrito de Atilano Coco decía: "No descubro nada nuevo si dogo que Salamanca es una de las ciudades españolas donde la reacción y el fanatismo tienen su asiento. Lo que quizás no se sepa tanto es que sobre esas dolencias ya graves, ha sobrevenido el fascismo con carácter virulento. La epidemia ha prendido en la juventud, de un modo especial entre los estudiantes universitarios. Hace pocos días ofrecí un tratado a uno de estos. Lucía en la solapa en haz y las flechas, pregonero de su ideología, Tomó el tratado, lo miro y remiró, mirándome luego a mí con cierta insolencia provocativa y me dijo: "Donde haya protestantes, masones y judíos, no puede haber paz". Falta hace un tío (perdón por la palabra) que acabe con todos ustedes y con ellos. España es católica y necesita orden y tranquilidad. Ustedes son perturbadores del orden y había que meterlos en cintura. Lo que yo le contesté no hace al caso". Tomado de Protestantes andaluces Octubre-Diciembre 1995

del catolicismo, aun cuando no se concretamente de ninguno... En cambio conozco varios que han sido traídos a la fe por un empujón suyo." "Cuando combate el protestantismo - dice Aranguren- lo que combate es el protestantismo edulcorado, moralizado y racionalizado, nunca el auténticamente luterano, calvinista, puritano jansenista.

Para Sánchez Barbudo quien cita Sánchez Moreno en su libro "El Cristo de Unamuno" dice: "Unamuno, en verdad fue ateo; pero tan anheloso de Dios, de eternidad por un lado y tan farsante y ansioso de fama por otro; tan desesperado a veces y tan retórico otras muchas, y sobre todo, tan cuidadoso de ocultar su verdadero problema, esto es, su verdadera falta de fe, que encubriendo ésta en un mar de palabras y con toda su confusión, estuvo a punto de volver loco a medio mundo."

Si Unamuno fue ateo, católico o protestante[128], no parece tener una respuesta fácil. El protestante Luis Farré, filósofo muy conocido en Argentina y Méjico, nacido en España, en uno de sus ensayos sobre Unamuno[129] dice: "Los conocimientos de Unamuno sobre el protestantismo fueron de laboratorio. Este había leído a protestantes racionalistas, liberales y unitarios alemanes, ingleses y americanos. También los reformadores, están presentes en los escritos de Unamuno: Melanchton, Calvino y Lutero. De este último dice: "El más grande servicio que Lutero ha rendido a la civilización cristiana es el haber establecido el valor religioso de la propia profesión civil."

En Salamanca, aunque tuvo contactos personales con un misionero protestante, gran hispanista y autor de un libro que tiene a Unamuno como figura principal, John A. Mackay[130], jamás tuvo interés en frecuentar los cultos protestantes ni empapar su alma del verdadero espíritu del protestantismo.

---

128 Conferencia en el Ateneo La Montera (Langreo) "Dos momentos protestantes en Unamuno" Manuel de León

129 Farre, Luis. Unamuno, Williams James y Kieerkegaard y otros ensayos. Buenos Aires, La Aurora, 1967

130 *El otro Cristo español: un estudio de la historia espiritual de España e Hispanoamérica* Volumen 4 de Colección Renovación Autor John Alexander Mackay Traducido por Gonzalo Báez Camargo Editor Casa Unida de Publicaciones, 1952. Otras obras: "*The Power of Evangelism*",

Terminaremos esta introducción, indicando que los intelectuales no se interesaron por el protestantismo, y solamente los religiosos teólogos y predicadores que había en el seno de la Iglesia Católica, fueron los que abrazaron el Evangelio con verdadera pasión. Ellos crearon las primeras congregaciones evangélicas y fueron el revulsivo para que en toda España naciesen otras congregaciones, semilla de las actuales.

En el libro citado de "Miscelánea antisectaria"[131] de 1933 se publicaban a este respecto noticias como estas: "De entre nosotros han salido, pero no eran de nosotros."

El pastor protestante de la capilla presbiteriana de San Pablo, en Barcelona, Calle de la Diputación, 38, D. Agustín Arenales, fue sacerdote católico. Dirigió algún tiempo la revista protestante de Madrid, "España Evangélica" en la cual publica todavía algunos artículos "Cartas de Barcelona".

En el número 314 de dicha revista, 1927, intentó refutar la Pastoral que el Ilmo. Sr. Obispo de Sigüenza había publicado en el Adviento de 1925 sobre el protestantismo.

En una ocasión, a fines del verano de 1926, dijo que acudían a él, pidiéndole consejos, muchos que habían pertenecido a la Iglesia católica, sobre todo sacerdotes y religiosos, por saber que él también había sido "cura" y se lamentaban de la escasez de recursos para atender al socorro de tantas necesidades materiales, asegurando, que si los evangélicos de Barcelona tuviesen algún centro en que pudiesen atender a aquellos disidentes de la Iglesia romana, los que se saldrían de ella serían aún más numerosos.

Con bastante frecuencia visita las capillas metodistas y presbiterianas de Barcelona y da conferencias en ellas, el excapuchino de Santander D. José Gorría Ullate. (Firmado: "D. Aguirre de Zabala")

Los misioneros también son de destacar y personalmente creo que las acusaciones de falta de visión, desconocimiento de la idiosincrasia española, etc. no tienen fuerza, frente al esfuerzo ingente desarrollado por la mayoría de ellos,

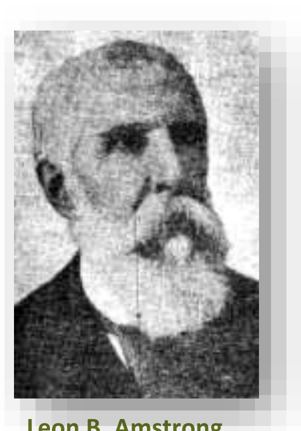
131 Capítulos dedicados a Crónica del sectarismo. Vida y propaganda en España, pág. 153

y a la admiración que le profesó el pueblo español. Sin ellos no se hubiesen conseguido probablemente muchos de los logros que la penuria económica, intelectual y organizativa, había en España.

El acoso y derribo que pretendió desde el primer momento la Iglesia Católica, no pudo con la tenacidad y celo evangelístico de los creyentes. En Asturias las primeras congregaciones nacen en el medio rural y por consiguiente el enfrentamiento fue inmediato y con una violencia católica desconocida, aun siendo tiempos libertarios. Pero esto lo iremos viendo, en el decurso de cada congregación, estudiando aquellos aspectos más destacados, dándonos en su conjunto una visión más o menos conseguida, de lo que ocurrió en Asturias con el protestantismo.

BESULLO:
LA PRIMERA CONGREGACIÓN EVANGÉLICA EN ASTURIAS.

Recorrido histórico y social.


Leon B. Amstrong

Poco o casi nada se ha escrito sobre el protestantismo en Asturias. Los pocos relatos referidos a los evangélicos, pueden resumirse en algunos párrafos, dedicados a Besullo y a Casona, por Juan Antonio Cabezas, Juan José Plans o Evaristo Arce. Tenemos que agradecer su interés en la investigación, pero su relato ha quedado invalidado al faltarles conocimiento en algunas referencias, y otras veces su tendenciosa narración desluce el intento. Frases como que Asturias es de "arraigada catolicidad" o que somos " secta evangélica" que leían la "Biblia en común" o que los católicos tenían "el deseo de ampliar la alfabetización" etc. no responden a una mínima realidad interpretativa de los hechos. Sin embargo el intento es de agradecer y en algunos casos, la investigación ha sido certera, como correspondería a buenos profesionales de la historia, que los son.

"Besullo - dice Juan Antonio Cabezas [132] - situado en la zona más septentrional del concejo de Cangas de Narcea, a 17 kilómetros es necesario

---

132 *Del martinete al horno alto. Historia de una siderurgia*. Juan Antonio Cabezas. Editado por Empresa Nacional Siderúrgica S.A. 1975 300 ejemplares

recorrer por una mala carretera vecinal que trepa por las verdes y forestales laderas de la Sierra del Gato, se encuentra el pueblo de Besullo, asentado sobre una collada de la citada sierra. Al Norte del pueblo por el fondo de un pequeño valle de praderas, se desliza el pequeño río Veiga, afluente del Poñar.

Cuenta Besullo unos trescientos vecinos y su demografía no ha cambiado notablemente en los últimos cien años. En las últimas décadas del siglo XIX y primeros treinta años del actual, una gran parte de los habitantes de Besullo, sin abandonar las tareas tradicionales del pastoreo y la agricultura de secano, se habían convertido en artesanos del hierro. Este procedía de las grandes fábricas siderúrgicas de la provincia, pero se batía y preparaba en tres martinetes que funcionaban escalonados en la pina ribera del río Veiga. Los artesanos de Besullo se habían especializado en la construcción de los carros llamados del país, herramientas, aperos de labranza, utensilios para el hogar, desde potas a sartenes, cangilones y otras manufacturas de hierro, que se vendían en los semanales mercados de Cangas y en otras villas de la zona occidental de la provincia.

Puede decirse que la historia moderna de Besullo (la antigua gira en torno a una abadía y monasterio benedictinos) empieza en 1872, cuando el alemán residente en Madrid, don Federico Fliedner, funda allí, por medio de algunos besullenses que habían sido sus servidores en la capital de España, una capilla protestante de la rama Evangélica. La original dualidad religiosa hizo de Besullo un pueblo distinto. La comunidad evangélica empezó con veintitantos miembros "hermanos", pertenecientes a cuatro o cinco familias emparentadas entre sí. Alentados por las visitas, no muy frecuentes, dadas las dificultades de transporte, del pastor Fliedner, que también los ayudaba económicamente. Fliedner tenía instalada una escuela y capilla evangelista en la calle Bravo Murillo de Madrid, donde continúa regida por alguno de sus descendientes. La comunidad de Besullo estaba integrada en su casi totalidad por artesanos del hierro, que manejaban el último martinete que funcionó hasta hace menos de diez años (1965) y tenían varias forjas catalanas, donde al final solo se construían carros, ya que las demás manufacturas fueron sustituidas por las producidas en serie por procedimientos mecánicos, que eran más ligeras y manejables.

La proximidad de los miembros de otra confesión religiosa, cosa insólita en el centro de la provincia de Asturias, de tan arraigada catolicidad, provocó al principio algunos conflictos. Pero los herreros protestantes, con su martinete y sus fraguas, apoyados por su pastor don Teodoro Fliedner, hijo del fundador, continuaron su tradicional artesanía y sus lecturas de la Biblia en común, los días de precepto.

El miedo al contagio ideológico y un afán de poner diques de extensión de la secta, estimuló a los católicos de Besullo, tanto en el cultivo de la fe católica como en el deseo de ampliar la alfabetización de la juventud. Cierto que los católicos costeaban alguna carrera eclesiástica, pero la comunidad protestante llevaba chicos de Besullo a la escuela de Madrid, donde primero con la protección de don Federico y después de su hijo don Teodoro, cursaban carreras de abogados, profesores de Filosofía y Letras o teólogos protestantes, que luego iban al extranjero.

En los años finales del siglo XIX, don Federico Fliedner, su hijo don Teodoro y un pastor inglés, conocido en Besullo por Mr. Brown, hacían frecuentes visitas a Besullo y en alguna ocasión tuvieron que aguantar pedreas de los chicos de la escuela azuzados por algún maestro intransigente en materia religiosa, Desde principios de siglo, los extranjeros se desilusionaron al ver que la comunidad no solo no aumentaba, sino que parecía condenada a su extinción. Dejaron de subir a Besullo. Desde entonces los pastores de la pequeña comunidad fueron los besullenses don Manuel Rodríguez, su hijo Doroteo y el nieto don Daniel, actual jefe de la ya casi extinguida comunidad.

En la casa solariega que poseían en Besullo los Queipo Flórez, de Cangas, que a principios de siglo estuvo destinada a escuela y vivienda de los maestros, nació en 1903, hijo del maestro besullense don Gabino Rodríguez y de su esposa, también maestra, doña Faustina Álvarez, natural de la provincia de León, el que con el seudónimo de "Alejandro Casona" sería uno de los grandes creadores del teatro español en este siglo, con amplia proyección universal.

A Besullo volvía "Casona" en los veranos de su juventud para pasear las vacaciones, y dedicarse a su diversión favorita, la caza por las sierras vecinas del Pomar y la Serrantina. Allí convivía con sus amigos, los constructores de carros y

los servidores del martinete, único que funcionaba a pleno rendimiento en aquella zona de Asturias. Sin duda, de aquella compenetración con aquellas gentes supersticiosas y sensibles a lo sobrenatural, surgieron en su espíritu de gran creador la ternura y la poesía de obras de lirismo trascendente como "La dama del alba"

Un verano de los últimos años veinte, Alejandro Casona, vino a Besullo, desde el Valle de Arán, donde ejercía su carrera de maestro. Traía escrita una obra de teatro en la que él ponía muchas ilusiones. En una mesa de la tienda de su primo Graco corrigió y retocó aquellos folios, que poco después presentaría al Premio Lope de Vega, que al obtenerlo, lo consagró como autor. Se trataba de "La sirena varada"

Era su Arcadia verde y cinegética de Besullo, por el camino del martinete, donde pasaba horas viendo funcionar la elemental máquina hidráulica y en conversación con los herreros protestantes, donde el genio poético y campestre del besullense, Alejandro Casona, refrescaba y fortalecía cada verano sus raíces biológicas.

Yo diría que la facilidad de comunicaciones y el desarrollo de la gran industria siderúrgica, dentro de la región asturiana, debilitaron a un tiempo la secta evangélica de Besullo y la artesanía del hierro. De los tres martinetes que machacaban lingotes a la ribera del Veiga, solo quedaba uno, el de los protestantes, a principios de siglo. A partir de los años veinte, los constructores de carros besullenses y los herreros amigos de Casona, también envejecieron y se fueron jubilando del oficio. La industria artesana entró en decadencia. Los jóvenes preferían trasladarse a las zonas industriales y especializarse en otras actividades mejor remuneradas."

Besullo - dice Evaristo Arce [133]- en "Obra inédita en Casona" es un pequeño pueblo agrícola y artesano, situado a unos 17 kilómetros de Cangas de Narcea. En él residen poco más de dos centenares de habitantes y conviven desde hace más de un siglo dos comunidades religiosas: la católica y la evangélica, sobre cuya implantación existen diversas teorías.

---

133 *Charlas radiofónicas. Obra inédita de Casona.* Evaristo Arce. Instituto de Estudios asturianos 1978

Lo que sí se sabe, a ciencia cierta, es que hacia 1869 la Sociedad Bíblica envió a Besullo a un pastor inglés, al que seguiría más tarde el alemán Federico Fliedner. Superadas las fricciones iniciales - que no pasaron de ser eso, fricciones - los besullenses militantes en una y otra confesión religiosa coexisten armónicamente dando al mundo un ejemplo admirable y anticipado del espíritu ecuménico y postconciliar"

Como veremos más adelante, no siempre hubo este espíritu de pacífica convivencia por parte católica. Todas sus fuerzas y sus enmarañadas artes se desplegaron entonces, aunque ello no supusiese un gran obstáculo para el protestantismo asturiano.

Si es cierto que Besullo ha quedado como el pueblo que más obreros ha aportado a la Obra evangélica en España, también la historia de este pueblo está muy relacionada con la abadía y el monasterio benedictino, que data del siglo X y que sin duda mantuvo estrecha relación con el fundado por el Conde Piniolo en Cangas de Narcea, un siglo después y así mismo confiado a los benedictinos.

Solo hasta que un cura postconciliar "que se llevaba muy bien con el último pastor -dice Arce - un paisano del pueblo Daniel Rodríguez "de Xuacón", es cuando se logran algunas fotografías en los que el sacerdote y el pastor jugaban la partida en el bar, en compañía de otros vecinos."

En julio de 1984 el pastor Daniel Rodríguez de "Xuacón" subía a la presencia de su Salvador, a la edad de 88 años. Con él moría también esta centenaria congregación. En estas fechas el diario La Nueva España decía cosas como, que sus hijos Lulo y Dina, únicos creyentes de Besullo, no se sienten con fuerzas para seguir la "labor que ha dejado vacante su padre". En este artículo se hacía referencia a la Guerra Civil española y hasta el año 1950 los cultos estuvieron prohibidos. Es en este año de 1950 cuando Daniel se hace cargo de "la comunidad" habiendo sucedido a Doroteo Rodríguez.

Daniel era natural de Besullo y había nacido en 1896, llegando a hacerse popular por la cantidad de reportajes y entrevistas que a lo largo de sus 40 años de pastor le hicieron, tanto en prensa como radio, televisión e incluso cine.

Un reportaje del periodista y escritor a Juan Antonio Cabezas, titulado "Avanzadilla postconciliar" levantó alguna que otra protesta, lo que le valió aún para adquirir más popularidad, pues en dicho trabajo se recogían varias

fotografías en los que un cura de los denominados "ye,ye", don Miguel, párroco de la Iglesia católica de Besullo aparecía alternando con el pastor de la Iglesia evangélica, don Daniel e incluso echando un *tute* en el bar. En Navidad del año 1972 el párroco de Besullo asistió a los cultos evangélicos y Daniel a su vez como réplica leyó el Evangelio de la misa de gallo en la Iglesia católica.

Besullo también está relacionado por la vinculación de Alejandro Rodríguez "Casona"[134] cuyo abuelo "Alejandrón el calderero" por un tiempo perteneció a esta congregación evangélica. Casona es el hijo más ilustre, entre otros ilustres. No parece que Casona haya estudiado en "El Porvenir" [135]de Madrid, -colegió evangélico que tantos hombres de Besullo formó -, pero parecen todos los autores encontrar raíces evangélicas.

---

134 Alejandro Rodríguez Álvarez, verdadero nombre de Alejandro Casona, nació en 1903 en Besullo (Asturias). Estudió Filosofía y letras y se graduó en la Escuela superior de magisterio, ejerciendo como maestro rural en el Valle de Arán. Director del «Teatro del Pueblo», que formaba parte de las Misiones Pedagógicas de la segunda República española, obtendría en 1933 el Premio Lope de Vega de Teatro por su obra La sirena, varada, y el Premio Nacional de Literatura por Flor de Leyendas. Exilado en 1937, se afincaría en Buenos Aires dos años más tarde. A su regreso a España (1962), dio a las tablas una nueva pieza teatral, de carácter histórico, El caballero de las espuelas de oro, donde aprovecha el personaje de Quevedo para exponer sus ideas sobre España. Murió en 1965.

135 En 1892, empezaron las obras de construcción del Colegio de Segunda Enseñanza "El Porvenir" en Madrid, terminadas en 1897, con la inauguración el 31 de Octubre, Día de la Reforma Luterana. El Colegio fue muy progresista, el primero con coeducación, con sistemas de curriculum modernos etc. Los hijos y nietos de su fundador, siguieron la senda marcada por él: D. Teodoro Fliedner, hijo de D. Federico, tomó a su cargo la dirección de la Obra, seguido por su hijo, también Teodoro. Otro hijo de D. Federico, D. Jorge Fliedner, fue director del "Porvenir" y profesor en el Seminario de Teología. Actualmente "El Porvenir", es un Colegio de Educación Infantil, Primaria y ESO que conserva el espíritu innovador y avanzado de la educación integral, con bases cristianas evangélicas. Ubicado en la calle Bravo Murillo 85, en un edificio neogótico, "El Porvenir" alberga hoy también a varias Instituciones Evangélicas que tienen sus sedes y reuniones en sus dependencias. Después de un siglo desde la inauguración del primer colegio evangélico de enseñanza superior, "El Porvenir", la Fundación Federico Fliedner integra hoy bajo su responsabilidad también el Colegio Evangélico "Juan de Valdés" en la Carretera de Vicálvaro, fundado a mediados de los años 60, con educación infantil, primaria y ESO. (Fundación Federico Fliedner)

En el libro de Juan José Plans "Casona" [136]inserta una carta ficticia, hecha de historia vieja y cartas de protestantes Besullenses. Se titula: "Carta de un vecino de Besullo"

"El nombre de Besullo, según algunos, alude a los muchos abedules que había en su área. Su origen rebasa los tiempos de la dominación romana. Y es, quizás, en esta época cuando haya tenido su momento de esplendor, como lo atestiguan los cuatro mazos o herrerías hidráulicas que había en sus términos.

Es de suponer que esta fuerte industria metalúrgica tuviera su origen con las profusas excavaciones que los romanos hicieron en todo este contorno en busca del codiciado oro. Aun hoy, en el implacable transcurso de los siglos, cualquier observador puede apreciar los muchos embalses, las largas traídas de agua y las grandiosas excavaciones.

Para realizar estas titánicas obras, con razón llamados obras romanas, se necesitaba mucho hierro, y para obtener dicho material, nacieron las herrerías.

Que Besullo fue un gran centro de estas obras lo atestiguan los nombres de "Castiello" Castillo y el del Castro, que son dos lugares que definen a Besullo.

Con el transcurso de los años, este pueblecito de unos dieciocho vecinos pertenecía en parte al convento de Corias y en parte al Señor Feudal, en cuya casa, la "Casona" nació el hijo más preclaro de este bello rincón asturiano y gloria de las letras patrias, Alejandro Rodríguez "Casona".

Sería un desnaturalizado, si Casona no amase este rincón arcadiano, donde a la sombra de estos robustos castaños y al susurro de los serpenteantes riachuelos escribió algunas de sus primeras obras y donde, rodeado de sus amigos los maestros, las leía antes del estreno. Si, Casona amaba a Besullo, y Besullo le amaba a él. Muchos recuerdos, muchas, muchas horas felices.

Pero con ser Casona un hombre que da gloria a la Patria, no es el único hijo ilustre de este Besullo de 60 vecinos, sino que Besullo es cuna de otros más, y entre estos tenemos a un Lorenzo Rodríguez Castellano, que ostenta la medalla de Alfonso X el Sabio, sin mencionar a otros profesores, médicos, abogados, farmacéuticos etc., etc.

---

136 Juan José Plans. *Casona.* Biblioteca Caja de Ahorros de Asturias pág, 43

Besullo ha sido como un luminoso faro sobre las montañas escabrosas y escondidas.

¡Qué bueno es hacer justicia! porque nos acerca a Dios que es el sol de Justicia.

No se sabe a ciencia cierta el origen de la Iglesia Evangélica en este lugar incomunicado; pero hay una teoría que pudiera ser muy acertada: Un emigrante había conocido en el extranjero alguna Iglesia evangélica con la que estaría en relación y al regresar a la patria chica, ha podido ponerse en contacto con la recién fundada Sociedad Bíblica, la cual mandó un pastor o evangelista hacia el año 1869.[137]

Esta congregación ha tenido cuatro pastores propios, no sin haber vencido las dificultades propias de la intransigencia o incomprensión; cosas que quedan muy lejos, pero gracias a Dios este pueblecito ha sido un noble ejemplo no solamente para España entera, sino para el mundo, por donde el nombre de Besullo es conocido.

Esta congregación estuvo alentada en un principio por una misión inglesa y luego por una alemana, cuyo pastor don Federico Fliedner era un verdadero enamorado de Besullo.

Se cuenta que alojó a un tiempo a cuatro besullenses con el mismo nombre y apellido de Manuel Rodríguez en su casa frente a la Almudena de Madrid.

Como uno de ellos estuviera un día triste y abatido, le preguntó: "Manulo" ¿que tienes? y Manulo le muestra la carta en la que se le notifica que la casa y las fincas paternas serían embargadas para fecha determinada.

Don Federico sin pérdida de tiempo, toma el tren hasta Ponferrada, y con sus largas piernas escalaba estas agrestes montañas como un corzo, y llegó a

---

137 En la página 40 de este libro se dice: "Un labriego". "En la aldea convivimos católicos y protestantes. Todos creemos en Dios que es lo importante. El principio de esta historia está confuso. Se dice que vino un pastor inglés y que fue atendido por un familiar a quien regaló, por sus cuidados, una Biblia y les enseñó la religión. Lo que sabemos con certeza es que el primer pastor fue Manuel Rodríguez Martínez a quien sustituyó el inglés "Amstro" (debe referirse a Leig Brawn Armstrong) el cual fundó una escuela de la que se encargó la esposa de su antecesor. Desde el año 1868 son varias las familias que pertenecen a la secta protestante. Ya digo, todos nos llevamos bien".

tiempo para participar de la subasta de la Casa de Xuan Ferreiro, quedándose él con el lote, que según tradición bíblica, "la del Jubileo", al cabo de cincuenta años habían de volver los bienes a sus antiguos dueños, como así se cumplió.

Don Federico transmitió este cariño por Besullo a su primer hijo don Teodoro quien superó a su padre en este amor desinteresado y altruista, viniendo a pasar sus vacaciones con toda su familia al muy amado Besullo donde la gente no era modelo de bondad.

A esta familia debe Besullo el que muchos de sus hijos alcanzaran gloria, y que el nombre de Besullo fuera conocido en muchas partes de España y del mundo entero.

Para finalizar estas notas, nos sentimos en la obligación de reconocer lo mucho que debe este pueblín a la misión alemana, que estableció la primera escuela primaria bien organizada; la cual fue el acierto, el estímulo para que las autoridades oficiales se ocuparan seriamente del problema docente en este rincón.

Ahora esta reducida congregación pertenece a la Iglesia Evangélica Española, ya es visitada con cierta regularidad por don Alberto Araujo, pastor de la iglesia de Calatrava, 25. Madrid.

En el manuscrito de don Teodoro Rodríguez "El protestantismo en Besullo" del que nos serviremos, en gran manera, para orientarnos en este estudio de la congregación de Besullo, se dice:

"¿Cómo no interesarnos por este fenómeno que se desarrolló en un lugar tan recóndito, a once kilómetros de Cangas de Tineo, entonces unido a él por un camino que más que herradura, parecía sendero de cabras?"

El origen de la familia "Rodríguez" no es menos llamativo. Dice Teodoro Rodríguez:

"Esta familia, sobre la que gira la Obra Evangélica de Besullo, no es originaria del mismo pueblo; porque este apellido era desconocido por aquella zona hasta su llegada. Se supone procedían de allende la Cordillera y concretamente, de la Maragatería, dado que sus caracteres étnicos se asemejaban a los de los maragatos. Pueblo extraño y enigmático, que pasó a la Península en el año 711 cuando la invasión árabe, procedente del Magreb, estableciéndose

voluntariamente en el páramo leonés de clima tan inhóspito, pero que ofrecía cierto grado de seguridad a un pueblo que se sintiera perseguido.

No mezclaban su sangre con otros pueblos, sino que practicaban la endogamia. Se dedicaban preferentemente al transporte de mercancías. Eran arrieros y mientras otros hombres realizaban trabajos de artesanía, las mujeres cultivaban las tacañas tierras maragatas.

Eran de piel blanca y ojos claros, generalmente de baja estatura, pero de cuerpo fornido y valientes como afirma el conocido dicho de "prefiero tropezarme con diez valencianos (hombres de mala fama) que con un maragato"

El patriarca de esta familia se llamaba Lorenzo Rodríguez, quien con algún



BESULLO

hermano, esposa e hijos abandonó su hogar, posiblemente durante la Invasión Francesa, cuyos soldados no respetaban hogar, templo ni sepulcro en busca de oro y las joyas. Y atravesando montes, valles y ríos encontró seguro refugio en Besullo.

Todos eran herreros de oficio y los tíos jóvenes con los sobrinos, evangélicos.

De este tronco familiar proceden todos los Rodríguez de Besullo. Por esto, algunos periódicos y revistas tildaron a Casona de protestante, aunque de su familia solo lo hubiera sido su abuelo Alejandrón.

En Besullo existía la costumbre de apodar con el nombre Castellano al que procedía del otro lado de la Cordillera. Y a la familia del mayorazgo le agradó tanto, que lo adoptaron para formar el compuesto de Rodríguez-Castellano en calidad de título nobiliario, que solo al primogénito le correspondía; pero pasando el tiempo lo adoptaron a discreción.

Lorenzo fue adquiriendo algunas fincas y construyó la casa. Su primogénito Juan, agrandó la hacienda con nuevas compras. Construyó una fábrica de chocolate y una herrería hidráulica, en la que fundía el mineral de hierro, que extraía de una mina que tenía en la Andulina. En medio de su prosperidad, se enfrentó con el señor Feudal de Besullo y de Cangas. Los pleitos le arruinaron, rescatándolo en parte los Fliedner".

Este pueblo tiene lazos de amistad y familia por todo el mundo, principalmente en América, y obreros evangélicos en la obra de toda España. La congregación evangélica que ha pasado por etapas de abundante membresía, hoy solo dos miembros han quedado "porque la emigración -decía Daniel Rodríguez.-se llevó por el mundo a algunos protestantes, que de cuando en cuando vuelven a su raíz, al pueblo"

Origen del protestantismo en Besullo

Dice Teodoro Rodríguez que "establecida la libertad religiosa en el año 1868, los ingleses establecidos en Valladolid, se interesaron por los evangélicos de Besullo y prepararon en su Seminario al joven Besullense, para dirigir la congregación. Se trataba de Manuel Rodríguez-Castellano de sobrenombre "Linventa"(lo inventa) de profundo ingenio, herrero de profesión y dueño de una pequeña huerta aledaña a su humilde casa y fragua." "La congregación era muy floreciente; pertenecía a ella la inmensa mayoría de la juventud de Besullo y de otras aldeas como el Pumar. Los ingleses sabedores de un traspiés del joven pastor, abandonaron la misión". Otra teoría más de este origen nos la da Bettina Zockler en su tesis doctoral en alemán sobre el "Desarrollo del protestantismo español en el siglo XIX*"("Den Spanien um des Herrn willen ein Spanier"? Deutsches evangelisches Hilfswerk und spanischer Protestantismus in 19 Jahrhundert.)* Dice

en sus páginas 257-258:[138] "El movimiento evangélico no llegó a Oviedo y Gijón hasta el año 1875[139], pero que en Besullo, un herrero, Antonio Rodríguez Cruzado, leyendo la revista "El Cristiano" en 1871, fue impactado de tal manera que consiguió adquirir una Biblia, viajar a Madrid para asistir a un culto evangélico y pedir al pastor Armstrong que le preparara para evangelista. En 1872 ya evangeliza en Valladolid y su cuñado, el campesino Manuel Rodríguez Martínez, empezó a hacer cultos familiares con los vecinos de Besullo.

Escribe el pastor Manuel Rodríguez: "No tengo mucha experiencia en el conocimiento de las Escrituras, pero confío en mi Maestro, Jesús, que El me las enseñe para poder anunciar a las almas su salvación."

Él mismo hizo bancos de madera para sus oyentes. Cuando los domingos los campesinos iban de los pueblos de alrededor a Besullo a misa, muchas veces algunos de ellos asistían al culto con Rodríguez. El predicador se quedó asombrado de la concurrencia (...). La esposa de Rodríguez, Joaquina, abrió poco después con ayuda de Armstrong una escuela evangélica que dirigía con gran fidelidad hasta su muerte en 20 de Octubre de 1902."

Algunos detalles más encontramos en "Memorias de la familia Fliedner" ...pág. 236 noviembre de 1904. "En Asturias se reúne un grupito evangélico en los montes, luz en esta provincia fanática de España. El evangelista Manuel Rodríguez es un campesino sencillo que hace todos los domingos el culto. Le hemos proporcionado un órgano giratorio, con el que se acompañan los himnos. Su esposa Joaquina era maestra examinada y mantenía un colegio con una docena de alumnos. Murió el año pasado y hasta ahora no tenemos sustitución. De esta pequeña congregación salieron más colaboradores que de ninguna otra para nuestra Obra de Evangelización. En nuestra Misión tenemos nada menos que seis, una trabaja en la Misión Escocesa en Madrid, otra en la Misión Americana en San Sebastián que ahora ha sido trasladada a Madrid. Varias se están formando actualmente para maestras."

---

138 Gentileza de la autora Bettina Zochler, quien en una carta de 6 de noviembre de 2006 nos hacía llegar estos datos.

139 Sin embargo sabemos por Juan Bautista Vilar, como ya lo hemos apuntado que en Gijón por 1858 se celebraban reuniones en casa del cónsul Kelly.

Resulta difícil armonizar la fecha exacta del origen de la primera congregación en Asturias, porque mientras Juan José Plans cree que, por 1869, un emigrante que había conocido el Evangelio, reclamó un pastor para visitarle, Bettina Zockler da el nombre de Antonio Rodríguez Cruzado, situándolo en 1871. Por otra parte Teodoro Rodríguez cita a "Linventa" (Manuel Rodríguez-Castellano) preparándose en seminario de Valladolid con los ingleses, teniendo una floreciente congregación hasta que un traspiés, hizo que los ingleses no confiasen más en él por su conducta. Es entonces cuando la congregación la toma otro Manuel Rodríguez Martínez "Manulo" por 1871-72 y toma forma y continuidad.

Resumiendo y con los datos disponibles hasta este momento, es posible adelantar que el primer convertido en Besullo sea de fecha de 1869, cuando un emigrante ya había dado señales de su fe en Besullo, teniendo en Antonio Rodríguez Cruzado el primer evangélico que se prepara en Madrid. En Besullo por el año 1870-71 tendría Manuel Rodríguez Castellano "Linventa" la primera congregación a su cargo, siendo en 1872 Manuel Rodríguez Martínez y su esposa Joaquina los que se hacen cargo de la congregación y la escuela.

En 1838-39 ya había visitado por tercera vez, Roberto Chapman, España. Había venido esta vez con sus discípulos Pick y Handcok, quienes visitaron Galicia y también Asturias, Cantabria y el País Vasco.

Por 1868 se le habían unido a estos ingleses, otros nombres como Clarles Faithful, Henry Paine, Albert Fenn, quienes habían bajado desde Asturias y País Vasco hasta Valladolid, abriendo obra y atendiendo también la congregación de Besullo.

El abandono de los ingleses de la misión Besullense a causa del " traspiés"[140] de Manuel Rodríguez Castellano, hizo que don Federico Fliedner,

140 Teodoro Rodríguez en su manuscrito "El protestantismo en Besullo" dice sobre este traspié: “Manuel, el joven pastor regresó de Madrid sin lograr mejorar su situación económica y creyéndose obligado a casarse, volvió al seno de la iglesia católica, quizás mediante la promesa de una cartería, ya que durante toda su vida desempeñó la de Cangas a Besullo”.

superintendente de la obra evangélica en España, tomase a su cargo la obra empezada, con tanto fruto, en Besullo.

Ya en el primer viaje, don Federico fue apedreado por los "rapaces", lo que originó un juicio muy minucioso, apoyado por los mejores medios de defensa[141], para salvar al maestro, inductor de los hechos y de los gritos: "Fuera, fuera protestantes, fuera de la nación...". Sus amigos repelieron la agresión y a consecuencia de ello fue desterrado injustamente a Madrid el pastor, Manuel Rodríguez "Manulo".

Don Federico Fliedner fue un hombre incansable y luchador. En las memorias de su vida escritas en alemán por él y por su hijo Jorge[142], se narran historias de su lucha por la extensión del Evangelio y los incidentes que en sus viajes por las diferentes regiones de España, le ocurrieron. En algunos periódicos alemanes sacó a la luz artículos sobre Besullo o personajes como "Alejandro el calderero".

141 Poseemos copia de este juicio y nos asombra la meticulosidad en las declaraciones, la sutileza de los testigos y la conclusión del fiscal para distraer la verdadera causa del apresamiento del pastor como si hubiesen sido causados por los insultos del maestro. Tiraron la piedra y escondieron la mano, pero ganaron.

142 La obra es *Aus Mainen leven* - I. Fritz Fliedner. Berlín. Martin Wernek 1901. (La obra sobre el protestantismo en España) de Federico Fliedner es: *Leaves from Spain* [by F. Fliedner]. Publicado en 1875.; La *Revie hispanique*. Vol III de 1961, cita la obra de 1885 Frits Fliedner. *Blâtter aus Spanien*. Als Manuscript gedruckt. Signé Fritz Fliedner. (Imprimé par Julius Joost, à Langenberg, Rheinland) in-8, 32 pp. Extrait d'une revue dont j'ignore le nom. Es, -dice la referencia – un estudio sobre el progreso de una sociedad protestante dedicada al evangelismo en España. También aparecen artículos en *History, Essays, Orations, and other documents of the Sixth General Conference of the Evangelical Alliance* Autor Rev. Philip Schaff, D.D .Publicado en1874, con el título *The evangelization in Spain* por el Rev. Fritz Fliedner. Hemos de tener en cuenta que para la Alianza Evangélica la figura que destacaba hasta entonces era su padre el Pastor Fliedner. Véase a este respecto la obra interesantísima *Life of Pastor Fliedner of Kaiserswerth* Autor Catherine Winkworth Editor Longmans, Green, & Co., 1867 y su labor en la fundación de la Casa de las Diaconisas. Por 1919 ya Federico Fliedner era un reconocido misionero, educador e intelectual. El libro *Lutero: su vida y su obra* es considera como una de las mejores biografías de Lutero publicadas en España

Una parte de sus memorias que se refiere a Besullo, las poseemos traducidas por Catalina Fliedner y nos describen la crudeza del enfrentamiento católico y su agresividad.

Dice así: "Añadimos otro ejemplo para que se vea, cómo aún allí donde la puerta parece estar cerrada, incluso cárcel y mazmorra tienen que servir para abrir el paso a la Palabra de Dios a círculos más o menos amplios.

En el centro de la costa Norte de España, está el reino de Asturias y no lejos de su límite occidental la cabeza de partido, Cangas de Tineo (hoy Cangas de Narcea) A unas horas de distancia, en medio de las montañas, en el apacible pueblo de Besullo hay una congregación pequeña, evangélica. Un aldeano muy respetado de este pueblo, Manuel Rodríguez, había recibido una Biblia de su cuñado Antonio, que había llegado a conocer la Palabra de Dios en Valladolid y a quien había tenido que prometer, al mismo tiempo, que la leería.

Pero por mucho tiempo, no se dispuso a cumplir su promesa, y hasta, incluso, había bromeado con su buen amigo el cura, al ver la Biblia arrinconada. Mas un día sombrío de lluvia, no pudiendo ir al campo a trabajar se le ocurre buscar el libro y lo que lee, le impresiona de tal manera que posteriormente se separa de Roma, manteniéndose firme en la confesión de fe evangélica, aunque con ello se expone al odio y a la enemistad, y por último a la persecución, debido a una calumnia malvada por parte del cura y del maestro, que le acarreó el destierro por 21 meses.

Un grupito de amigos simpatizantes se le une; su señora, que había estudiado el magisterio, reúne a unos niños en su casa para instruirles y así, a pesar de las persecuciones va formándose una congregación evangélica, que por palabra y obra, da testimonio de la salvación de Cristo.

Eso le molesta gravemente al cura. Así pues, se desató la ira contra tres miembros jóvenes de la congregación, dos muchachos y una muchacha a quienes encontró paseando, cuando él volvía con el viático de visitar a un enfermo. Los tres jóvenes hubieran querido evitar el encuentro y en efecto, se adelantaron corriendo por la senda estrecha de la montaña, pero el cura espoleó su mula. Cuando los alcanzó, ellos se apartaron cortésmente a un lado para dejarle pasar.

Entonces detuvo la mula y se llevó la mano al pecho, así que, a lo primero, temieron que sacara su revolver para apuntar sobre ellos, pues era muy temido

por sus ataques de rabia. Sin embargo, lo que sacó del pecho fue un estuche de plata, donde llevaba la hostia y les gritó: "¡Aquí llevo a Dios, arrodillaos! Entonces uno de los jóvenes le contestó valerosamente con la Palabra de Dios y le presentó, me atrevo a decir el texto más apropiado que, para este caso, podía encontrar en la Biblia. El amigo lector verá, por sí mismo, si puede dar otro más adecuado. El joven le dice:" Dice el apóstol San Pablo: "El Dios que hizo el mundo y otras cosas que en él hay, este como sea Señor del cielo y de la tierra, no habita en templos hechos de manos de hombres, necesitado de algo; pues el da vida a todos y respiración y todas las cosas."

La Palabra de Dios viviente le sorprende al cura que aprieta los dientes. Luego acusa a los tres jóvenes de haber despreciado la religión católica y haberse burlado de ella. Tienen que comparecer en Cangas ante un tribunal y allí un juez injusto los condena a diez días de prisión y a una multa de cincuenta pesetas cada uno. De no poderla pagar, tendrían que permanecer otros diez días más en la cárcel.

Aconsejamos a los hermanos que apelasen al Tribunal Supremo de Madrid, pues este difícilmente puede condenar a los protestantes a que se arrodillen ante la ostia. De todos modos queríamos hacer la prueba. Entonces me contestaron que no podían dar este paso por carecer del dinero que había de deponerse para poder apelar. En seguida enviamos la cantidad requerida. Sin embargo, el juez habiéndose enterado de lo que se proponían y temiendo una apelación, dio largas al asunto con toda suerte de pretextos y cuando al fin les recibió y quisieron apelar contra la sentencia, se les dijo que el plazo legal para la apelación ya había expirado. Así que sin gracia ni misericordia, tuvieron que ir a la cárcel.

El 18 de Mayo de 1884 marcharon, en efecto, los tres testigos jóvenes a la cabecera del partido, Cangas de Tineo, para cumplir su condena de 20 días por no poder pagar la multa. Se llaman: Emilio Rodríguez Martínez, Manuel Rodríguez Castellano y Cándida Rodríguez Fernández.

El mismo día en que los presos llegaron a Cangas, el juez Golondro había estado temprano en casa del carcelero, para decirle que había de poner a los presos en el calabozo más profundo, manteniéndolos alejados de los demás presos y de sus conocidos. Sin embargo esta recomendación surtió el efecto contrario. Dios concedió a estos confesores evangélicos, que como José, en su

tiempo, hallaran gracia en los ojos del carcelero. Este, incluso, llevó consigo a Cándida, a la habitación de su hija, permitiéndole que guisara para sus dos compañeros de prisión. A estos bien es verdad, no les permitió que salieran durante el día de la prisión, por miedo al juez, que acudió varias veces para cerciorarse, de que sus órdenes se cumplían. No obstante cuando de noche se cerraban las puertas, los hacía subir a una de las habitaciones para que los tres pudieran estar juntos.

Entonces cantaban y oraban y se animaban mutuamente. Si, aprendieron como Pablo y Silas, a dar gracias y alabar a Dios en la cárcel. Gracias a Dios que en nuestro tiempo no ocurre con frecuencia que los confesores del Evangelio sean encarcelados por el testimonio de Jesús como en tiempos de los Apóstoles.

No fue fácil tampoco en los años siguientes el testimonio y la manifestación de la fe evangélica. No fueron aquellos días "escarceos o escaramuzas muy tímidos" como se suele enjuiciar ahora. En 1885 en "El Cristiano" se hacía público otro atropello y se reiteraba sobre las continuas intrigas, insidias, improperios y mentiras que sobre la congregación de Besullo inventaban.

Atropello en Besullo.

"Increíble parece lo que hace muchos tiempos viene pasando en Besullo con los pacíficos protestantes de aquella aldea. Con nadie se meten, nada hacen fuera de la ley, y sin embargo, siempre parece que se están ideando modos nuevos de molestarlos. El último atropello no tiene nombre: es digno sólo de un alcalde, a quien no conocemos, pero que debe de ser de la hornada del inolvidable Ministro de Fomento Sr. Pidal, a quien Dios conserve y bendiga en su casa por muchísimos años, pero lejos del Ministerio. Véase lo que sobre este asunto dijo un periódico político de Madrid.

"Recibimos copia de una orden comunicada por el alcalde de Cagas de Tineo al pedáneo de Besullo, donde no se sabe qué es lo que sale más atropellado: si el sentido común, la gramática castellana o la tolerancia de cultos.

Véase la clase:

"Orden del alcalde de Cangas de Tineo al pedáneo de Besullo (Asturias).

Siendo indispensable el permiso de esta alcaldía para hacer procesiones ó manifestaciones en la vía pública, así como también el que cualquiera vecino o vecinos molesten a los demás, estableciendo en cualquiera casa reuniones que produzcan voces destempladas o cosas por el estilo, y teniendo en cuenta que en ese pueblo se hacen uno y otro por algunos vecinos que pertenecen a la secta protestante, he venido en delegar sobre Vd. las atribuciones que sobre el particular me están conferidas, para que en lo sucesivo reprima tales desmanes, procurando hacerlo siempre con amonestación y otros medios que su buen celo le sugiere, y en caso de que sus órdenes no sean obedecidas, darme cuenta de lo ocurrido, citando las personas que hubiesen presenciado el desacato a su autoridad, para imponerles el correctivo correspondiente, dando conocimiento al señor gobernador o a los tribunales de justicia, según la gravedad de lo ocurrido.

De la publicidad y cumplimiento de lo ordenado, me dará aviso."

Va sin comentario.

Aunque todos hablan de la buena armonía entre cura y pastor protestante, adelantándose al Concilio Vaticano II, no podemos olvidar la historia, llena de soberbia clerical. Nos narra don Teodoro Rodríguez, también, lo siguiente:

Estaba un mozo, Alejandro Rodríguez Fernández, en su corral abierto, desatando la yunta de vacas del yugo, él solo, a la hora de mayor calor, en que los tábanos vuelven loco al ganado con sus aguijones, cuando pasaba una procesión a unos 25 metros de distancia. El cura se le acerca, diciéndole: ¡Hereje, quítate el bonete[143]!

El joven, que ya de por si se hallaba sobreexcitado, levanta la aguijada sobre el intruso, quien salió disparado a ocupar su lugar en la procesión. Excitación que le valió una condena de pleitos, terminados en el Tribunal Supremo a su favor."

Por estas fechas se leía en "El Cristiano”:

143 "Bonete" gorro típico asturiano

"Entre la Iglesia, está pasando lo de 2ª de Reyes; los quinqués están llenos y tenemos 20 reales de colectas de sobra. El hermano colportor ha vuelto de su viaje a las montañas. En Besullo hay mucha animación. Murió una niña y la enterraron en el cementerio separado. Ha gustado mucho a los vecinos los himnos que se cantaron en él."

La obra de los Fliedner



Colegio "El Porvenir"

"Don Federico, como sus sucesores al frente de la obra, su primogénito don Teodoro y su nieto del mismo nombre, siempre sintieron mucho cariño por Besullo"

"La Obra Fliedner contaba entre otros centros docentes, con el hogar-escuela "El Porvenir" en Bravo Murillo, 83, rodeado de un bonito jardín con huerta y un solar de una hectárea aproximadamente, en cuyo colegio cursaron diversos estudios, buen número de jóvenes besullenses"[144].

Estas frases de Teodoro Rodríguez, nos introducen en la obra inmensa de esta familia, que con esfuerzo e inteligencia, emprendieron la extensión del Evangelio, abrazando casi toda España. Don Federico había sido ordenado pastor para trabajar como misionero en España. Fue enviado por un comité de Berlín con la intención de no crear denominaciones y fomentar la unidad, apoyando la Obra establecida en España.

---

144 En el reverso del plano hecho por el arquitecto alsaciano Joachin Kramer, aparece la referencia del acuerdo municipal con el visto bueno del entonces alcalde de Madrid, Conde de Romanones. Nadie en Madrid quería construir un colegio evangélico, encontrando don Federico en uno de los viajes a la localidad de Barr, Alsacia

Así lo hizo, apoyando primeramente a Francisco de Paula Ruet[145]. Se comunicó con William Gullick, intercambiando visitas a Besullo. Se relacionó para colaborar con H. Paine, William Warren y Tomás Gullick que operaban en Barcelona, y también en Madrid con Feen, Faithfull, Jameson.

Pero sobre todo Fliedner quería llamar la atención de las clases medias, hacia el protestantismo; en especial quería elevar el nivel intelectual de los evangélicos. Para ello funda la "Revista Cristiana", crea la "Librería Nacional y Extranjera"(Hoy Librería Calatrava) y edita textos escolares que llegan a ganar el segundo premio en la Exposición Pedagógica de 1882. En las páginas de la revista se encuentran firmas, de Azorín, Unamuno, Maeztu y otros liberales.

El colegio "El Porvenir" fue un logro de enorme esfuerzo, ya que no solo era construido con un diseño hermoso, que aún hoy es admirado, sino que había que llenar de contenido, con profesorado especializado. Algunos influenciados por la Institución Libre de Enseñanza, otros en las escuelas misioneras alemanas, supieron estar a la vanguardia de la educación. Don Federico Fliedner había cursado el bachillerato español para conocer de primera mano, los fallos del sistema memorístico y poder ofrecer en su colegio métodos más modernos. Así pudo brindar al protestantismo español un colegio con una atracción y un empuje, cuyos logros en títulos académicos también recayeron en gentes de Besullo o Camuñas, y del resto de España.

También se preocupó por la obra social don Federico, buscando terrenos para el hogar de huérfanos de El Escorial y ayudando en múltiples necesidades, con sabiduría y amor.

---

145 Francisco de Paula Ruet nació en Barcelona el 28 octubre de 1826. Estudió canto en Turín y allí escucharía predicar en una iglesia valdense. En septiembre de 1856 después de haber predicado el Evangelio durante un mes en Barcelona, fue encarcelado y condenado a muerte en la hoguera por el tribunal eclesiástico, pero al final sería desterrado. Se traslada a Gibraltar y se encarga de congregación española bajo el nombre de Iglesia Reformada Española. Cuando estalla la revolución del 68 se traslada a Madrid y colabora con Antonio Carrasco. En 1870 se encarga de la congregación de la Iglesia el Salvador y trabajó por la implantación de una única Iglesia Cristiana Española. Fue el predicador más popular de la capital de España, llenado de bote en bote los locales donde predicaba. (Datos tomados de Nuestras raíces. Rafael Arencón)

Hay una historia a este respecto en "El protestantismo en Besullo" de Teodoro Rodríguez, que refleja este amor e inteligencia en emplear su dinero.

"Manuel Rodríguez Alba, a quien los padres habían cerrado la puerta después de salir de la cárcel, estando a la mesa de los Srs. Fliedner a la hora de comer, con cara entristecida, don Federico le preguntó:

¿Qué te pasa "Lulo", que estás triste?

El muchacho le presentó la carta, recientemente recibida, a la que un hermano le decía el día y la hora en que subastarían los únicos bienes que les quedaban a sus ancianos padres."

Don Federico emprendió viaje a Cangas llegando a la crítica hora de la subasta y se quedó con el último lote, que comprendía la casa y las fincas de los alrededores, evitando que los progenitores de tantos obreros evangélicos quedaran sin hogar y en la miseria.

La nota de visión y amor por los creyentes, tuvo el momento más álgido cuando transcurridos los cincuenta años de esta enajenación de bienes, D. Federico, padre, queriendo cumplir con la tradición bíblica del Jubileo, intentó reintegrar la casa y las fincas, a los herederos. No lo pudo hacer por falta de entendimiento entre los beneficiados. En tiempos de nuestra Guerra Civil cumplieron este propósito D. Teodoro hijo, y su esposa Dª Elfriede:" Algo digno de imitar, derroche de visión, de entrega y de profundo amor a la Obra.

No hemos de olvidar, para terminar, que también pusieron en marcha los Fliedner un Hospital para protestantes, ya que tan mal eran tratados por las enfermeras, Hermanas de la Caridad, en los hospitales públicos y privados.

Desarrollo de la Congregación

El relato que seguimos sobre el *"Protestantismo en Besullo*" nos dice: "Manuel el joven pastor, regresó de Madrid sin lograr mejorar su situación económica y creyéndose obligado a casarse, volvió al seno de la Iglesia Católica, quizás mediante la promesa de una cartería, ya que durante toda su vida desempeñó la de Cangas a Besullo.

Ante esta grave defección se hizo cargo de la congregación D. Manuel Rodríguez "Manulo" a su regreso del destierro. Este era dueño del local de cultos y de la Escuela Evangélica, regida por su esposa Dª. Joaquina, Maestra titulada.

A estos obreros le sucedieron D. Doroteo Rodríguez Castellano-Alba y su hija señorita Caridad Rodríguez, Maestra con título oficial, que tocaba el armonio, acompañando himnos en el culto."[146]

Por estas fechas es cuando el Estado empieza a preocuparse por la enseñanza pública, contrarrestando los efectos de las escuelas privadas. Pero aun así, su escuela seguía abarrotada de alumnos de Besullo, Posada, Lorante, Otriello, etc. Pero viendo cerrarse el porvenir Caridad Rodriguez, se trasladó a los Estados Unidos, donde daba clases de Castellano en una de las Universidades.

Después de un largo paréntesis durante la Guerra Civil, se volvieron a reanudar los cultos con la suficiente animación, en particular durante los veranos, bajo la dirección de D. Manuel Rodríguez Rodríguez, hijo del famoso "Manulo".

Pero la Obra fue decayendo lentamente, llegando a su total declive; pero no sin antes haber dado mucho fruto, como por ejemplo 16 títulos académicos de diferente graduación, estimulando a otros jóvenes ajenos a la Misión, que obtuvieron 22 títulos más y entre ellos un escritor de fama universal: Alejandro Casona. Se dieron a conocer las Sagradas Escrituras al pueblo, adelantándose siglo y medio al Vaticano II."

Este relato expresa bien a las claras las grandezas y las miserias, de unos creyentes evangélicos ubicados en un pueblo remoto, que han llenado el mundo de su fe. El grano de mostaza se ha convertido en árbol donde se cobijan las aves. Un ejemplo más del poder del Evangelio, cuando transforma los corazones. Pero vayamos por partes.

La vuelta del desterrado "Manulo" y su esposa Joaquina, hacen que la congregación viva momentos gloriosos. La Escuela está llena y llegan cartas de apoyo de otros estudiantes más adelantados, promocionando la cultura, para

---

146 *El Cristiano* de 24-7-1913 dice: Hemos recibido la adhesión de la Sta, Caridad Rodríguez Castello que acaba de graduarse como maestra en la Escuela Normal de Oviedo. Esta señorita tenía el graduado de Bachiller hecho en el Colegio Internacional de señoritas y ahora ha completado la carrera de Magisterio.

salir de la miseria social y predicando la Palabra de Dios, para salvación de todo aquel que cree.

El Instituto Internacional de San Sebastián, que dirigía el matrimonio Gullick, había apoyado y becado a varias jóvenes de Besullo, desde los primeros años de la Revolución del 68. Los Gullick también fueron amantes de Asturias. Benigna Rodríguez y Generosa Rodríguez fueron las primeras alumnas de este Instituto Internacional, de los primeros en España, para señoritas. Estas fueron también durante su vida fieles al Instituto, siendo profesoras de prestigio en él.

Por 1900 este *Instituto* logra que un nuevo campo que se abría para la mujer española, como era la Licenciatura de Farmacia, tenga un éxito resonante en la figura de Marina Rodríguez, otra besullense que terminaba en Madrid con éxito su licenciatura. También Lorenzo Rodríguez Castellano, fue un lingüista muy notable, autor de varias obras y director del Centro Coordinador de Bibliotecas de Asturias; y un hermano suyo, Juan Rodríguez Castellano fue historiador y profesor de la Universidad de Duke (EE.UU.). Este profesor se reunía todos los años en París con su familia, ya que era exilado y esperó a que muriera Franco para regresar, pero murió antes que él.

Manuel Rodríguez Alba "Lulo"

Entre los que destacaron desde el principio en la Obra, con dedicación, entrega y entendimiento, fueron Emilio Rodríguez y su esposa Generosa Rodríguez Fernández, un sobrino de este matrimonio D. Cándido Rodríguez , Don Arturo Rodríguez Fernández, Cándida Rodríguez Fernández, Delfina Fernández con su esposo Juan Teruel, Caridad Rodríguez Castellano y su prima Benigna Rodríguez-Castellano que en algún momento fue directora del Colegio Internacional y los hermanos Teodoro y Margarita Rodríguez Fernández, hijos de "Alejandro el calderero". Todos tienen su historia y solo disponemos de algunos datos dispersos.

Empezaremos por D. Manuel Rodríguez Alba "Lulo" a quien sus padres no lo habían admitido en casa después de pasar unos días en la cárcel, por ser evangélicos, y quien después don Federico Fliedner les compró la casa, al haberse quedado en la indigencia.

"El ya tan conocido "Lulo" o Manuel Rodríguez Alba - dice Teodoro Rodríguez- que era hermano de los Rodríguez Castellano, al tiempo que trabajaba en la Librería Nacional y Extranjera de los Srs. Fliedner, obtuvo el título oficial de Maestro y dedicó más de 50 años en la Misión Evangélica de Camuñas (La Mancha). A su hija Caridad, todavía habrá muchos que la recuerden."

El 15 de Mayo de 1905 se reunió en la iglesia de "El Salvador" en Madrid, la Junta General de la Iglesia Evangélica Española. Entre los presentes, con derecho a voz y voto en la asamblea, había dos Besullenses, Cándido Rodríguez - que junto a Teodoro Fliedner, representaban a la iglesia de "Jesús" en Madrid - y Manuel Rodríguez "evangelista en Camuñas.

En el informe de 1908 figuran los mismos, pero Cándido Rodríguez como representante de la Misión de Ibahernando (Cáceres), Manuel Rodríguez de la Misión de Camuñas y Arturo Rodríguez quien había reemplazado al Sr. Oviedo, por "haber pasado este como profesor del Colegio de segunda enseñanza "El Porvenir"". Arturo daba clases en Madrid C/ Mesón de Paredes, instruyendo 52 niños huérfanos, internos, "que estaban distribuidos en cuatro grupos, bajo dirección de D. F. Larrañaga, María Dorado y Arturo Rodríguez".

La Misión de Camuñas seguía dirigida por Manuel Rodríguez "emparentado con las personas principales de la localidad, mientras en Besullo, pueblo que acaso más obreros ha dado a la Obra Evangélica, sigue sin maestra, cosa lamentable que hasta el presente no ha podido remediarse"[147]

La labor educativa, el afán por llevar el Evangélico a toda criatura y sobre todo el hacerse querido e identificado con el pueblo, hacen de Manuel Rodríguez Alba, un personaje reconocido y recordado. Cuando se cuenta la anécdota del general Primo de Rivera, sobre Camuñas, todos piensan en la enorme labor docente que "Lulo" había desarrollado.

Miguel Primo de Rivera, cuyo régimen imponía una censura a toda clase de manifestaciones, no le pareció nada censurable, los hechos que cuenta Carlos López en "*Obra Social de la Segunda Reforma*":

147 Referencia de la Junta General de la Iglesia Evangélica Española de 1908

"Primo de Rivera en el sorteo de mozos de la región manchega, que se celebraba en Alcázar de San Juan, era requisito indispensable que cada mozo firmase la hoja de reclutamiento. Como casi nadie sabía firmar, ponían el dedo; si alguno sabía escribir, el general preguntaba:

- "¿Tu de dónde eres?

Siempre respondían.

-De Camuñas, mi General.

Tantas veces sintió Camuñas el General, que preguntó.

- ¿Qué pasa en Camuñas?

Entonces le dijeron.

- Es que Camuñas es el pueblo de los protestantes.

Primo de Rivera dijo entonces.

-Pues vaya con los protestantes"



Alejandro Rodríguez y esposa

Cándido Rodríguez.

Cándido Rodríguez era licenciado en Filosofía y Teología por una facultad alemana. Al lado de los Fliedner se forma y trabaja, figurando en 1905 dirigiendo la iglesia de "Jesús" en Calatrava, 27. Madrid.

En las Actas de la Junta de 1908, se insistía a las congregaciones que dependían de esta organización, en la necesidad de leer en las asambleas estas memorias, "para que vean en ellas, unidas en uno, el espíritu apostólico de los tiempos primitivos, con el Espíritu Santo, democrático de las modernas sociedades." "Esta iglesia -decía- que desde 1871 se denominaba "Iglesia Cristiana Española" y celebraba periódicamente sus Asambleas, tomó la denominación de *Iglesia Evangélica Española,* desde 1899 en que se celebró la Unión con ella de las iglesias del Norte,

que existían bajo la denominación de "*Unión Ibero-Evangélica*" bajo unas Bases y un Reglamento aceptados por todos." "Es pues esta asamblea la cuarta de la Iglesia Evangélica Española y a su vez la decimoctava de la Iglesia Cristiana Evangélica."

Cándido, tiene mucho que ver con los cambios de nombre para aglutinar iglesias perdidas y sin ayuda, así como a que la Iglesia Evangélica Española, tenga una visión no solo evangelizadora sino formadora de obreros, y un éxito digno de encomio en la enseñanza privada.

En el informe que hace Cándido en 1905, sobre la Iglesia de "Jesús", es interesante resaltar para entender su obra, que de 54 miembros que tenía entre 1903 y 1905, se habían celebrado, 6 matrimonios y 5 bautismos, 2 fallecimientos y 9 bajas por cambio de residencia. Referente a la actividad en las escuelas dice:

"En nuestras escuelas primarias - tres en número- reciben instrucción 402 niños y niñas, siendo cada año mayor la asistencia de estos a las escuelas, que están regentadas por ocho profesores y ocho profesaras, desempeñando las funciones de Director, el competente y distinguido profesor alemán D. Enrique Ruppert. Nuestra obra cuanta también con un Colegio de Segunda Enseñanza, donde se instruyen 43 alumnos este curso y el cual progresa de año en año de modo sorprendente. De las asignaturas de este Centro están encargados ocho profesores y la dirección del mismo está encomendada a D. Jorge Fliedner.

De las cuentas, se han recaudado para la iglesia, en 1904, 336 pesetas. Las cuotas de las escuelas primarias han hecho una suma en el mismo año de 6.635 pesetas, ascendiendo lo recaudado por el Colegio de Segunda Enseñanza "El Porvenir" a 8,822 pesetas. Del balance de dicho año resulta que los ingresos no cubren ni remotamente los gastos, que de la iglesia fueron de 2611’75 pesetas, de las escuelas primarias 15.692 y del colegio "El Porvenir" 41.962’26 pesetas.

A las Escuelas Dominicales concurren unos 54 niños y explican la lección bíblica cinco maestros, incluso el Pastor.

Para asistir a los enfermos y para atender a los gastos de entierro, contamos con un Hospital y una Sociedad Funeraria. En los dos últimos años, han sido asistidos en nuestro Hospital cinco enfermos. En casos de defunción nos servimos del cementerio civil municipal.

Nuestras escuelas e iglesias usan el Himnario de las Iglesias Evangélicas Españolas. El ritual de nuestra iglesia, es el evangélico.

Tenemos Misión en Camuñas, El Escorial, Granada y Besullo (Asturias). Los tres primeros centros cuentan con su profesor, que a más de las escuelas, está encargado de los cultos que se celebra con regularidad. En Besullo está vacante el puesto de maestro, desde la muerte de Doña Joaquina Rodríguez, pero los cultos siguen celebrándose por el que fue su esposo. Todos estos puntos, son visitados más o menos regularmente."

Como podemos observar, en Besullo los cultos seguían con regularidad, apoyados en ocasiones desde Madrid o por creyentes del pueblo, como Cándido, que a la vez que veían a la familia, enseñaban y animaban a la ya numerosa congregación.

En este informe Cándido expresa con meticulosidad, el trabajo social en las escuelas, viéndose animados por la creciente asistencia. En el aspecto financiero, siempre daban pérdidas cuantiosas, pero ello redundaba en la proclamación del Evangelio a un buen número de niños y jóvenes.

Arturo Rodríguez Fernández..

"D. Arturo Rodríguez Fernández trabajó durante muchos años de Maestro Evangelista en El Escorial, hasta que fue reemplazado por el Sr. Oviedo, marchándose a Francia con su esposa y sus dos hijos. En Carcasone (Francia) trabajó de Pastor, durante toda su vida, su hermano el primogénito Daniel, después de haber cursado sus estudios de Teología en Reus"[148].

Como podemos ver la emigración hizo estragos en esta congregación de Besullo, que estaba dando obreros por todo el mundo. Por lo que podemos entender, fue Daniel quien debió de atraer a Arturo hacia Francia, ya que como habíamos dicho, se reunían en ocasiones la familia en París. En el Escorial, Arturo había sustituido en 1908 al Sr. Oviedo ya que este pasaba a "El Porvenir". Aquí llevaba el Colegio de Huérfanos, al que le dio contenido y organización. También

148 Manuscrito de Teodoro Rodríguez, citado.

había ganado prestigio, asistiendo el alcalde de El Escorial a los exámenes de la escuela y "del pueblo acuden bastantes niños para compartir la enseñanza con los internos." En 1908 este Colegio tenía 52 huérfanos internos.

Otros Obreros de Besullo.

"D. Emilio Rodríguez dedicó su larga vida al servicio de la Obra, muriendo en la portería de Calatrava. Su esposa Generosa Rodríguez Fernández, ejerció muchos años de Maestra en Leganitos y después Noviciado, hasta que un buen día se presentó en su clase D. Enrique Lindengard con la señorita Elena Blanco, diciéndole:

- Doña Generosa Vd. ya es muy vieja para seguir trabajando. Hay que dejar lugar a los jóvenes.

Y con estas palabras la despidió sin ninguna clase de jubilación.

Acto seguido D. Teodoro, padre, la pone al frente de los párvulos del Colegio de Calatrava, llegando a contarse más de 80 chiquillos."

He encontrado a un Emilio Rodríguez en 1874 de colportor en Extremadura, trabajando 8 meses y medio. Ignoro si puede ser el mismo, ya que el apellido es muy corriente.

Dª Cándida Rodríguez Fernández ejerció de Maestra en Gijón, en tanto su esposo José García dirigía la congregación, hacía de colportor y evangelizaba por los pueblos. A su muerte la Misión pasó a los "Hermanos".

Dª. Delfina Rodríguez Fernández con su esposo Juan Teruel, tenían una escuela en Luarca que llamaban del "Francés"

Conocimos ya el trabajo de Caridad Rodríguez Castellano en la escuela de Besullo y a su prima Benigna Rodríguez Castellano, Directora del Colegio Internacional[149].

---

149 Entre las directoras del Colegio Internacional no aparece Benigna como una de las directoras en el libro de Carmen de Zulueta, *Historia del Instituto Internacional*. En la página 271 detalla los directores en España y no aparece, aunque es probable que en muchas ocasiones hiciese las veces de directora. Dice Zulueta que "Benigna y Generosa Rodríguez, fieles al Instituto Internacional toda su vida, eran naturales de Besullo. En 1881

Y últimamente los hermanos Teodoro Rodríguez Fernández y Dª. Margarita Rodríguez Fernández, hijos de "Alejandro el calderero" y sobrino de los anteriores Rodríguez Fernández, son otros de los Obreros de Besullo. Teodoro, desde sus jóvenes 17 años, desempeñó el cargo de Maestro en Calatrava, estando dos años en dicho puesto. Terminada la carrera y el servicio militar, ejerció de Maestro interino en un pueblecito de Besullo. Un buen día su padrino D. Teodoro se presentó en Besullo, para traerlo a Calatrava, siendo esto por los años 1934-35. Después terminada la guerra civil y haber sido excombatiente de Franco y herido de guerra, permaneció en la aldea a causa de la Religión y su fe.

En una de las visitas que D. Teodoro Fliedner y su esposa Elfriede hicieron a Besullo, les expuso su situación y acto seguido se lo llevaron a Madrid y también a la Señorita. Balbina Queipo Rodríguez, siendo quizás Teodoro el más adecuado para intentar abrir la Obra del Colegio "El Porvenir"[150]. Y con alma y cuerpo se entregaron al trabajo incondicionalmente con la ilusión de consumir su vida al servicio del Colegio.

Teodoro Rodríguez en Cartagena.

Este es el último capítulo del manuscrito de 17 páginas de Teodoro Rodríguez, en el que habla de su propia vivencia. A veces nos parece que toca los temas con nostalgia y gotas de amargura, pero el final, es un canto de triunfo. Siempre hemos dicho que el desierto de la vida es duro, pero el hombre que confía en Dios, sabe que es protegido y alimentado por El, pero no siempre se vive bajo la sombra de la nube o de la columna de luz en la noche.

Si hasta ahora hemos recogido sus palabras hablando de otros, queremos que sean también sus palabras, las que describan el devenir de su vida.

---

cuando se trasladan a San Sebastián, Benigna y Generosa, están entre las primeras estudiantes del Instituto, en los días en que el matrimonio Gullik se ausentara a Estados Unidos, Generosa haya podido ser directora.

150 Creemos que se refiere a que como Maestro, que había sido excombatiente de Franco y herido de Guerra, podía tener más fuerza moral y política para solicitar la apertura, pues había sido cerrado durante la guerra civil.

"Creyendo -dice- de verdadera necesidad el abrir nuevos Colegios evangélicos en España y después de veinte años de trabajo en "El Porvenir" se trasladan a Cartagena los Srs. Gavás. Se empezó la labor educativa en el saloncito de actos de la Iglesia. Después, con un donativo de amigos suizos, se compró solar, se acondicionó para un colegio de dos unidades y se construyó la vivienda del Maestro. Cada año que pasaba disminuían los alumnos evangélicos, cuyas plazas ocupaban con creces los niños de la calle. Ayudaba en la escuela la Sta. Marta al tiempo que estudiaba por libre el Magisterio y la carrera de piano, para acompañar con el armonio los himnos en los cultos. Todo iba de viento en popa, tanto en la escuela como en la Iglesia, en la que Teodoro tenía a su cargo la Escuela Dominical de niños y adultos y por las tardes, una vez hacía la liturgia en el culto, otro domingo, la predicación.

El Sr. Gavás con su esposa y otra Sta, cambió Cartagena por la Iglesia de Mallorca. Las cosas en Cartagena se habían torcido algún tiempo antes. La congregación y el nuevo Pastor, apoyados por la Comisión Permanente, le pusieron al pobre Maestro tales condiciones y limitaciones en su trabajo, totalmente inadmisibles; porque todo contrato entraña unas obligaciones y también unos derechos, que les fueron negados, toda vez que nadie se responsabilizaba con el abono de los sueldos, que ascendían a 11.000 pts., pero que casi cubrían las cuotas de los escolares; resultando que, de una manera un tanto más elegante de la que usó en Sr. Lendengard con su tía Generosa, le pusieron en la necesidad de rehacer su vida a los 58 años de edad.

Sin recursos económicos y sin relaciones sociales de ninguna clase, el bueno de D. Teodoro compró solar, construyó su escuela de tres unidades y al principio del nuevo curso, tenía los locales llenos.

Pero para su apertura, necesitaba el certificado del párroco. Fue a él. Solo le ordenó que se entrevistase con el Sr. Vicario de Murcia, quien después de conocer el problema, le contestó:

- Hágase Vd. católico y al punto le daremos la documentación que necesite.

A los que le respondió D. Teodoro:

- ¿No le parece Señor, que eso sería como vender el derecho de primogenitura?

Pero como bien dice el versículo:

- "Si tuvieseis tanta fe como un grano de mostaza, haríais que este montes se trasladara a los profundos del mar."

Y hoy, el Colegio Astur de Cartagena, legalmente reconocido por el Ministerio, disfruta de la subvención del cien por cien. Cuenta con 8 hermosas unidades, biblioteca, laboratorio, parvulario y un patio de recreo de unos 2000 metros cuadrados de superficie, en el que reciben educación 400 niños.

Cartagena 1 de Febrero de 1981.

La Escuela en Besullo

Podíamos decir que la inquietud cultural y pasión por el anuncio del Evangelio, serían las características de esta congregación de Besullo.

Ya habíamos intentado describir la obra de los Fliedner en favor de la formación cultural y de investigación, que pudiese ayudar al pueblo español a salir del marasmo de ignorancia y sobre todo sirviese para la extensión del Evangélico. Un resultado glorioso y único en materia educativa, de los primeros pasos en las primeras congregaciones lo ha dado Besullo. Besullo es el pueblo que más Obreros evangélicos ha dado al protestantismo y quizás más títulos académicos haya habido en pueblo alguno de tan poca población, en un espacio de tiempo tan corto.

La visión de los Fliedner con sus Escuelas, Colegios, Hospitales y Orfanato, fue una ardua labor pero con recompensa[151]. En ellos se formaron Maestros y Maestras que también fueron apoyados en muchas ocasiones por los Srs. Gullick que dirigían el Instituto Internacional de Señoritas. Estas Maestras y Maestros a su vez, supieron transmitir la pasión por el estudio, por salir del letargo

---

151 Escribe en sus *Memorias* don Federico Fliedner: "El 9 de junio de 1883, víspera de mi cumpleaños, llegó como regalo el primer alumno (Federico Larrañaga), radiante de alegría por haber aprobado todo el bachillerato en una sola convocatoria" y sigue diciendo..."Es necesario fundar un colegio que reúna todas las condiciones necesarias para poner en práctica lo ya iniciado". Era su gran deseo elevar el nivel intelectual de los evangélicos y prepararles para el acceso a la Universidad" *El Porvenir: Historia viva 1897*-1987)90 aniversario, 31 de octubre 1897-1987: memoria de 90 años de historia. Pléroma, 1987

generacional de los pueblos, y también darle al hombre dignidad y respeto. Grandeza en medio de la pobreza, paz en medio de las luchas sostenidas por largo tiempo, eran lo que sintieron los creyentes evangélicos de Besullo. De ellos nacía otro Besullo diferente.

Los pueblos de su entorno, también recibieron este soplo de viento fresco. Parte de España, sabía que algún asturiano de Besullo, andaba por sus tierras, sembrando la buena semilla. Olvidar estos hechos sería un error, porque aunque sabemos que la recompensa la da Dios, que la Obra es de Dios y que si Dios no edifica, estéril sería el trabajo de los edificadores, no es menos cierto que es nuestra visión y nuestras manos las que deben trabajar. Los evangélicos de Besullo trabajaron y recogieron.

Todas las cosas importantes no nacen al azar. El mismo Federico Fliedner había estudiado el bachiller español, para saber los errores y virtudes del sistema educativo español. También en 1894 Federico Fliedner presentaba la tesis del doctorado sobre "*La higiene escolar y los ejercicios corporales.*" que don Ramón y Cajal calificó de "ADMIRABLE" estampando su firma. Uno de los puntos de su tesis era que los ejercicios corporales debían de ser adecuados a cada niño. Así termina diciendo, que si bien para unos convienen ejercicios fuertes como "equitación que conviene a aquellos cuyas espíritus necesitan actividad, porque el esfuerzo de la voluntad y el trabajo de la coordinación necesaria para estos ejercicios, excitarán saludablemente a sus células cerebrales. Pero para los niños que se sienten fatigados por exceso de trabajo escolar, para aquellos que se preparan para los exámenes, convienen marchas prolongadas, el ejercicio del remo, carreras, juegos como el de los "ladrones y la policía", las barras para algún ejercicio fácil, pero ninguna gimnasia acrobática."

Estas ideas nacían inspiradas también en la educación británica, aun cuando él no lo era, y que tendía al desarrollo total del individuo, donde el juego y el deporte, eran básicos. De este atractivo lúdico-académico, da como resultado-según Katherine Lee Bates- en 1889, la cifra de 5.000 alumnos en las escuelas evangélicas de España.

La música, muy diferente al gregoriano católico, sería otro atractivo, no solo de los servicios religiosos, sino también en las escuelas.

Fliedner contactó con personalidades como el Conde de Romanones y mantuvo debates en el Ateneo, codeándose con lo más granado de Madrid. Su nivel cultural alto, era el que deseaba para el protestantismo español. Sus métodos de enseñanza, ensayados en la Institución Libre de Enseñanza, y en el Instituto Internacional de Señoritas, también era la experiencia de las escuelas misioneras norteamericanas y de los métodos en los Colegios alemanes, siendo de lo más novedoso y con resultados asombrosos para una España que no disponía de suficientes escuelas, ni maestros preparados.

Cuando empieza a abrirse la escuela de Besullo, es con personal preparado. Aunque la escuela era en el mismo lugar que la capilla, se preparaba adecuadamente, para que los niños estuvieran cómodos. En medio de la pobreza de medios, se las ingeniaban para transmitir ambición e investigación. Cuando alguno sobresalía se le enviaba a Colegios como "*El Porvenir*" y allí se les instruía para hacer carreras, brillantes en la mayoría de los casos.

Pronto, además de la escuela de Besullo, se instaló otra en el Pomar. En 1901, la fundación de estos centros educativos provocó un revulsivo en la educación de la zona, difícil de describir. Un testigo decía:

"La fundación de estos centros, trajo un gran resultado, porque antes de que esta escuela se estableciese, no había en estos pueblos más que en Besullo, un poco de escuela por el invierno y hoy para hacer competencia unas a otras, crearon más escuelas de maestros y maestras, y hasta el obispo ayuda de su bolsillo particular - según dicen[152]."

Lo que queda claro, es la inquietud de todo tipo que se provocó, no solo con el protestantismo, sino con lo que implicaba de apertura, de amor hacia el prójimo, oprimido en las estructuras caducas de la educación, la cultura y los bienes sociales, en manos siempre del clero.

En 1905, Francisco Albricias, exponía en la Asamblea General de la I.E.E, unos puntos muy significativos, en los que se basaba para fomentar la enseñanza en los miembros de las congregaciones evangélicas y "así no se resientan nuestros fieles de esta falta general de cultura."

---

152 Publicado en la Nueva España de 16 de octubre de 1977. Autor Gabino Fernández Campos, historiador.

"En ciertas comarcas paganas -decía- se conocía a los misioneros evangélicos por "los hombres del Libro". Aquellos ignorantes paganos, a los cuales no habían llegado aún los adjetivos de nuestros países civilizados, les sobraba razón, puesto que los cristianos evangélicos somos y debemos ser los hombres del Libro, del Libro Santo de Dios. Si es un deber fomentar la enseñanza para los de la familia evangélica, la escuela es también un medio muy importante y eficaz para la propagación de nuestras doctrinas."

Afirma Francisco Albricias, como lo afirmaban todos los evangélicos de las primeras congregaciones, que al lado de la capilla ponían la escuela, ya que en España los locales de formación, desgraciadamente no reunían las condiciones necesarias. Les faltaban limpieza, ventilación y buen aspecto. Pero también faltaba a los maestros preparación pedagógica, y "una conciencia despierta y delicada".

Los maestros evangélicos fueron una avanzadilla. Los de Besullo fueron un éxito no solo asturiano, sino a nivel de toda la nación. Los profesores evangélicos solían ser celosos y entusiastas, con locales aseados y de buen aspecto. Las escuelas se abrían a la hora en punto.

"Si el maestro procura dar vida y animación a sus lecciones -decía Albricias- para que los niños tomen gusto a la escuela y a la enseñanza, cuando explique las historias relacionadas con la Biblia, procurará hacer sentir a sus alumnos que aquella asignatura es la más importante.

En otro párrafo dice: "La escuela que tuviere maestro o maestros que siguieren nuestros consejos, no debería temer la competencia y además sería factor importantísimo para la propaganda del Evangelio. La experiencia nos prueba que muchos padres indiferentes y hasta católicos, envían a sus hijos a la escuela evangélica no para que se hagan protestantes, sino para que se instruyan, puesto que creen que en nuestras escuelas se da la mejor educación y que sus hijos son tratados con más interés y amor que en otras partes."

Estas frases del discurso de Albricias, eran expresión exacta de lo ocurrido en Besullo, donde pueblos enteros de los alrededores también mandaban sus hijos.

Métodos educativos en las Escuelas[153]

Dice Carmen Zulueta, que tanto la tolerancia religiosa, como la reforma que se hacía necesaria en el sistema educativo de España, aun medieval, fue provocado por los métodos educativos modernos de los misioneros extranjeros - alemanes, suizos, ingleses, norteamericanos. "El éxito de las misiones dependía en muchos casos de la eficacia de sus escuelas, en un país donde el analfabetismo alcanzaba proporciones extraordinarias y donde no había bastantes escuelas para todos los que querían ir a ellas."

Asturias en 1910 tenía el 61% de analfabetos, y las dos congregaciones primeras, la de Besullo y la de Gijón, se establecieron con escuelas, con maestras tituladas y preparadas. En 1899 Katherine Bates, como feminista y ciudadana de un país en cabeza de este movimiento de liberación de la mujer, expone la situación de la mujer española, diciendo: "El analfabetismo español, más prevalente aun entre las mujeres, es uno de los que preocupan. De los diecisiete millones y pico de españoles, hay más de doce que no saben leer ni escribir, y muchos de ellos son mujeres." Se lamentaba de que las "escuelas de niñas enseñan muy poco mas que lectura, escritura, costura, catecismo, las cuatro reglas y una noción muy superficial de geografía." "En mis viajes por España, he encontrado por todas partes estas chicas atractivas, expertas en bordado y buenas maneras, pero que no saben casi nada de historia, literatura, ciencias, todo lo que pertenece a la cultura intelectual." Este panorama de analfabetismo generalizado, tenía que corregirse. En Asturias, como el resto de España, el empuje de las escuelas que promocionaban la *Fábrica de Mieres*, del calvinista Numa Guilhou y otras fábricas, como Duro o la de Armas en Trubia, así como el impacto más cualitativo que cuantitativo de las escuelas evangélicas de Besullo y Gijón, fueron un revulsivo para que se fijasen los poderes fácticos y religiosos. Cuando se abría una escuela evangélica, los católicos en seguida ponían otra

---

[153] Quero Moreno, Juan Manuel. *Educación integral y de vanguardia: Los colegios evangélicos en España.* Madrid: Editorial, Fundación Federico Fliedner, Federación de Entidades Evangélicas de España, Consejo Evangélico de Madrid.

enfrente o las que fuesen, para evitar el impacto sociocultural y religioso que producían.

Albricias[154] decía: "Los pedagogos modernos y los antiguos, que han tenido sentido común, han aconsejado que se enseñe empezando por lo más sencillo y siguiendo este ejemplo, nosotros empezamos a estudiar la geografía de nuestra propia escuela, su orientación etc., después salimos al patio, más tarde a las calles vecinas, las principales avenidas de la población, los barrios, las aldeas vecinas, etc."

Sobre los libros de texto dice: "que se ha abusado tanto de ellos que muchos profesores quisieran suprimirlos completamente. Nuestra opinión es que el libro de texto, cuando va acompañado de la explicación de la lección que se señala, es de gran utilidad para la escuela."

La falta de libros de texto y la inundación de añadidos, por no tocar los temas adecuados era evidente. Así por ejemplo en geografía, se empezaba por la de otros países o de los astros y no se enseñaba ni el río que pasaba por el pueblo o la cuidad en que vivía el alumno.

También dice Albricias que "la preparación de tales libros de texto debería preocupar a la Sociedad de Publicaciones Religiosas[155] y a estimularla a perseverar en el camino emprendido cuando la publicación de "Historia de España" de Cruellas, que a pesar de ser un libro apropiado a las escuelas elementales, ha prestado y está prestando grandes servicios a los que la utilizan.

---

154 Nació en Rubí el 3 de marzo de 1856, pasando la mayor parte de su vida en esta localidad. De muy joven, con 14 de edad, se traslada al barrio de la Barceloneta, de Barcelona, entablando conocimiento con el pastor D. Alejandro Luis Empaytaz, pastor de la Iglesia Evangélica de San Pablo. Este pastor causa una honda impresión en el joven Francisco, hasta el punto de que acepta el Evangelio y se hace miembro de esa Iglesia. El pastor Empaytaz estaba sostenido por el Comité Suizo de Lausanne, y buscó por este medio, que el joven Albricias pudiera trasladarse a Suiza, a fin de adquirir una buena formación. En 1874 se matriculó en la Escuela Normal de Grandchamp, cursando los estudios de Pedagogía y Teología.

155 La Librería Nacional y Extranjera de Madrid publicó textos muy útiles y premiados por su alto valor educativo que don Federico Fliedner había preparado y seleccionado para las escuelas evangélicas. La Sociedad ee Publicaciones Religiosas estaba en Flor Alta, 2-1° Madrid

Desgraciadamente la mencionada Sociedad parece haber entrado en una época de desaliento, cuando podía ser un poderoso auxiliar para nuestro trabajo pedagógico."

No podemos dejar de resaltar el "Catecismo para uso de las Escuelas Evangélicas"[156] publicado por la Sociedad de Publicaciones Religiosas en Flor Alta 2. Los apartados en que dividía este Catecismo era: Dios. La Biblia. Adán y Eva. El Pecado. Jesucristo. Los Mandamientos. La Oración. Los Sacramentos. La Vida Eterna. Al final tenía unas oraciones para el uso de la familia.

La principal virtud de esta Catecismo, era el tener más resumido aun, que el catecismo de Heidelberg traducido por Juan de Aventrot[157], y por consiguiente más pedagógico. En muy pocas palabras se resumían teologías profundas, que aprendidas de memoria, nunca se olvidarían. El Catecismo de Heidelberg o de Aventrot su traductor, era más extenso y por consiguiente con más pretensiones didácticas y teológicas.

---

156 Varios catecismos se usaron en las Escuelas Evangélicas. Francisco Serrano Álvarez en "Contra vientos y mareas: los sueños de una iglesia reformada hechos realidad" nos dice: " En este tiempo y para la formación espiritual de sus miembros, las Misiones de la Iglesia Episcopal Reformada de España contaban con un material divulgativo suficiente, entre el que se encontraba, traducida al español, una serie de tres catecismos preparados por el Rvd. J. B. Waddigton. Dicha versión española aparece editada en 1876, aunque no figura el lugar de la impresión". El primero de ellos se titulaba "*Catecismo de Sagrada Escritura para Escuelas Evangélicas*" y es una colección de textos bíblicos con sus correspondientes preguntas. El segundo se titulaba: "*Catecismo para uso de candidatos para la Confirmación y para el sacramento de la Cena del Señor*". El tercero era una sucinta Historia *de la Iglesia Anglicana.* En 1887 se publica por el obispo Cabrera el "*Catecismo de Doctrina y Vida cristiana*" imprenta de J. Cruzado. C/ Del Peón, 7 Madrid. que constaba de 376 preguntas y respuestas.

157 Convertido al Evangelio, escribió desde 1610 varias veces al rey Felipe II de España y en ellas indicaba que el papa había sido el causante de la pérdida de los Países Bajos. En cuanto al catecismo, es un sencillo manual de doctrinas fundamentales que ha llegado hasta nosotros, no solo por la traducción de Aventrot que llegó a España por 1628, sino que varias reediciones gratuitas se han distribuido por la colaboración del profesor Wisse de Holanda que lo reeditó en 1951 y en 1965. Es de advertir que estas ediciones salieron sin las notas o citas de versículos en los que se basaban las preguntas y respuestas, pero parece ser que se hizo para respetar la traducción de Aventrot de 1628.

Más innovador, por las tradiciones educativas de que "la letra con sangre entra" fue el modelo de premios y castigos. "En cuanto a premios -dice Albricias- cada escuela tiene los suyos. El que más económico resulta y mejores resultados da, es elogiar privadamente un trabajo, cuando lo merezca. Si un niño escribe cinco líneas mal o medianamente una línea o media en condiciones aceptables, alabadle lo bueno."

En cuanto a los castigos, es muy difícil contentar a todos. Como ideal los castigos corporales debieran ser completamente prohibidos. Mas dadas nuestras circunstancias y la educación que reciben en sus casas, muchos niños, estos castigos se hacen todavía necesarios. Yo aconsejaría al maestro que no pegara nunca, con la mano, pues hay que tener en cuenta que los niños son tiernecitos y que a veces suelen llevar durante varias horas o varios días, la señal de algún bofetón o golpe... Opino que solo la palmeta plana debería usarse y solamente para pegar en la mano. Aconsejaría más; que la palmeta no estuviera siempre en manos del maestro, sino colgada a cierta altura para que el maestro, al ir por ella, tuviera tiempo de serenarse y de reflexionar para no castigar al discípulo en un momento de ira o indignación. Cuanto menos se use la palmeta, más efecto producirá cada palmetazo." Resulta enervante este método de castigar físicamente para los tiempos actuales, aunque aquello suponía un enorme avance, especialmente porque se proponía la no utilización del castigo físico, cosa impensable en aquellos momentos.


Escuela dominical en Gijón

Las escuelas dominicales

Tratamos este tema aquí, por estar muy ligado a las escuelas de educación secular. El texto bíblico de "Instruye al niño en su camino y aun cuando llegue a viejo, no se apartará de él, (Proverbios 22:6)" fue un versículo repetido constantemente por los ancianos y pastores de las iglesias, desde los primeros días de la Segunda Reforma[158].

Esta institución de la Escuela Dominical se había aplicado en España de inmediato, aunque solo llevaba de existencia poco más de un siglo. Había nacido de la necesidad de que los niños de cierta edad no podían seguir con interés y provecho el sermón del culto público. Se pensó pues en un servicio religioso más a su alcance, y que fuese más corto y movido, con preguntas y respuestas, anécdotas y proyecciones de los personajes descritos en las historias bíblicas.

Lo que al principio se advirtió, es que al haber maestro de escuela diaria, también se le adjudicaba la escuela dominical; que se hacían clases tasando el tiempo y no dando la importancia debida, se precipitaba la lección, se mantenía

---

158 De un artículo de *Edificación Cristiana* sobre las Escuelas dominicales, escrito por Pablo Enrique Le More, dice: "En 1781 Roberto Raikes, dueño, impresor y redactor del periódico de Glouscester, el "Gloucester journal" recoge a niños entre 8 y 10 años, que nadie se ocupaba de ellos en la enseñanza por tener que ganarse la vida trabajando desde temprana edad. Ayudado por el pastor Thomas Schok, emprende esta obra social de enseñanza a la vez que empieza la primera "Sunday School" o Escuela dominical. Em 1785 Guillermo Fox establece en Londres la naciente "Sociedad para la extensión de las Escuelas Dominicales" y en 1803 "La unión Londinense" inicia, así mismo, estas actividades de clases de las Sagradas Escrituras en Domingo. Después de extenderse por todo el mundo y según un informe de 1948 de la Asociación Mundial EE.DD, en 1948 se alcanza la cifra de 360.000 escuelas dominicales en 55 paises con más de 18.000.000 de alumnos. En España ya en 1839 Guillermo Rule estableció una escuela en Cádiz, donde la Escritura ocupaba un tema central. En 1887 frente a un país que tenía un 62% de analfabetismo, en las 112 congregaciones evangélicas de España se contaban más de 5000 alumnos en las Escuelas Dominicales. Generaciones de niños se deleitaron con la lectura de revistas evangélicas infantiles como "El Amigo de la infancia"(1874-1936) que publicaba en Madrid, Federico Fliedner, "Las Hojas dominicales" de Valencia, editadas por Vicente Mateu (1900-1920) y en "Verdades" de Barcelona, al cuidado de Enrique Agraz (1932-1936). Otras revistas llegarían importadas de Hispanoamérica como "Mensajes del Amor de Dios", "El Sembrador" "Mentor" "Expositor bíblico" etc. En la actualidad "Primera Luz" sigue el brecha de la mano de Juan Antonio Monroy"

un horario estricto, aun cuando se tuviese la atención de los niños, mantenida por alguna novedad o historia curiosa. Otras veces se le obligaba a asistir al culto anterior o posterior a la escuela dominical, dejando de prestar la atención debida en una y otra reunión.

Albricias hace un comentario respecto a la duración diciendo "que no debe depender de lo que el Director tenga que decir a los niños, sino de la atención que presten estos a las explicaciones. Hay días lluviosos, de fiestas locales, de poco interés en la explicación, que la Escuela Dominical parece menos interesante y los niños se distraen. Cantad algún himno más, abreviad las explicaciones y despedid a los muchachos. Que no estén de mala gana, sino no volverán. A nosotros nos ha dado buen resultado hacer a menudo y durante ciertas temporadas todos los domingos, proyecciones con linterna mágica, después de la Escuela Dominical",

Todo un lujo de detalles y cuidados que nos hablan bien a las claras del enorme interés en la educación integral de los niños.

"Urge -termina diciendo Albricias- que establezcamos buenas escuelas, montadas a la moderna e inspiradas en un elaborado espíritu pedagógico y evangélico. Para conseguir este fin, buena será procurarse buenos locales construidos exprofeso, pero esto, que es muy importante, no es absolutamente necesario. Lo indispensable, a mi entender, es la preparación de buenos maestros, con mucha practica en sus estudios, para que, al empezar una escuela, sepan enseñar, sientan entusiasmo y vocación para el trabajo que se les confía y cuenten con una sólida enseñanza bíblica (como el movimiento se demuestra andando, en Alicante hemos empezado ya a preparar cuatro alumnos de nuestra escuela bíblica.")

Afortunadamente en Asturias, las escuelas sin ser lujosas, tenían buenas enseñadoras, con experiencia adquirida al lado de los Gulick o de los Fliedner.

CONGREGACIÓN EN ALEVIA (PEÑAMELLERA ALTA) Y PANES.

William Gulick.



Alice Gordon y esposo William Gulick

No sabemos cómo llegó el Evangelio a estos parajes agrestes y aldeas no excesivamente grandes. Sabemos que el colportor Juan Flores [159] , había sido enviado a la zona de Santander, por Leigh B. Armstrong [160] . Flores y Armstrong habían trabajado de colportores en Asturias también, visitando las congregaciones de Besullo, Tejedo o Gijón y habrían visitado muy posiblemente la zona de Alevia y Panes.

La llegada de los Gulick a España y a esta región, hizo que el encuentro fuese en primer lugar con Flores, ya que este

159 El primer núcleo protestante en Cantabria se había formado en 1870 en Santander por obra del colportor de la *National Bible Socirty of Scotland (NBSS)* José Flores, siendo reforzado en 1872 por Gulick

160 Hay noticias de sus actividades en Madrid, Barcelona, Gijón etc. En "El Evangelista" (Barcelona) no 8 de 1884 y nº 135 de 1995; en El Eco de la Verdad" (Enero de 1955); Portavoz Evangélico" nº 23 Febrero de 1972.

estaba en Santander estableciendo una congregación, y había sido encomendado por Armstrong para recibirlos.

El 1 de Octubre de 1872 ya están los Gulick instalados en su nueva casa, y comienzan sus actividades. William Gulick había sido enviado por la American Board y su esposa, Alice Gordon Gulick, por la Woman's Board of Misions, parte femenina de la American Board.

En 1873 ya es considerado Gulick, como uno de los pilares más importantes de la Iglesia Evangélica en España. Gulick se encarga de la zona del Norte, Noroeste, quedando todas las misiones bajo su cargo, y manteniendo contacto con ellas, por carta y visitas periódicas.

La situación político-social, que encuentran en la España de 1872, es una nación que lucha por la libertad y que apoya a los protestantes establecidos. Sin embargo las autoridades locales, alcaldes y concejales, en la mayoría en la mayoría de los casos, actúan contra la Ley, influenciados por la Iglesia católica, controladora del pueblo y de las leyes.

Cuando la política se complicaba un poco, (estos años fueron un laberinto de ideas e ideales), las persecuciones se cebaban contra el protestantismo. "El ser protestante en Santander -según palabras de William Gulick en el informe a la ABCFM[161] del año 1878-79- puede significar el morirse de hambre".

La ley garantizaba un cementerio para los no católicos, pero los incidentes eran continuos, reclamando cadáveres los curas porque habían sido bautizados en la iglesia católica. La ley autorizaba la importación de libros protestantes en español, pero las aduanas paralizaban sistemáticamente los envíos.

Tampoco las autoridades superiores apoyaban a los evangélicos. Cuando en 1878, William Gulick quiso exhibir y vender Biblias en una caseta, en la feria anual de Santander, no era capaz de conseguir el permiso. No le decían que no, pero no le daban la autorización; mientras iba de una oficina en otra, siempre con la tenacidad típica de Gulick. Al fin se lo dieron el día antes de la inauguración, conscientes ellos de que no tendría tiempo de instalarse para la apertura. No fue

---

161 *American Board of Commissioners of Forieign Missions (ABCFM)* Los documentos se conservan en la Universidad de Harvard encuadernados en gruesos volúmenes bajo el título de "*Mision to Spain*"

así, pues trabajaron toda la noche, y al día siguiente, era la caseta mejor de la feria. El premio a la mejor caseta, que siempre se daba, quedó desierto por falta de fondos. Ya suponemos que por ser protestante.

Escenas de valentía y coraje, de tenacidad y esfuerzo, eran diarias en estos héroes de la fe.

Una escena en Covadonga: 1875

En el informe anual de 11-10-1875 a la American Board, Gulick informaba de un hecho, de valentía y coraje, ocurrido en Covadonga. Había pedido permiso al Gobernador para celebrar reuniones en Covadonga, donde había una romería. El Gobernador se lo concedió, pero con una advertencia: " No le podemos proteger contra la gente de las aldeas."

En el informe daba las razones de esta indefensión, indicando que los aldeanos no eran los que perseguían a los evangélicos, sino la clase media y alta burguesía, incitados y espoleados por la Iglesia católica. Decía que igual que el alcalde de San Fernando (Cádiz) prohibía el poder celebrar los servicios religiosos evangélicos, por considerarlos manifestación pública, o las Monjas de la Caridad, no se ocupaban de los enfermos protestantes, esta persecución no la provocaba el pueblo, sino los poderes absolutistas de la Iglesia católica.

La revista "El Cristiano" de 8 de Enero de 1876 describía con todo lujo de detalles este acontecimiento, que narra el mismo Gulick.

Extractos de una carta

Noviembre de 1875

"En las escaleras que conducen a la cueva donde está sepultado don Pelayo, frente al monasterio de Covadonga, di algunos tratados y ejemplares de la Epístola a los romanos a las personas con quienes había estado hablando.

Explicábales que una era la Palabra de Dios y los otros tratados especie de ayuda para entenderla; cuando dos gruesos sacerdotes a quienes no había visto, vinieron sobre nosotros con iracundos modales. Arrebataron los libros de las manos de las personas que los tenían y mirándome trataron de arrojarme por las escaleras, mientras usaban de un lenguaje desusado e insultador.

Me dijeron que iban a llamar al alcalde, a lo cual respondí, que en efecto, me alegraría en verle yo más que ellos, pues hay leyes en España, e indudablemente pondría correctivo a sus malos modales.

"Aquí no hay más ley, que nuestra voluntad" me dijeron, y volvieron a la carga de obligarme a descender, mientras a grandes voces llamaban al alcalde, en tanto me empujaban para hacerme rodar, lo que impedí recostándome fuertemente como pude.

Cuando ellos se convencieron de la inutilidad de sus esfuerzos para hacerme rodar, y vieron que no les temía, desistieron de sus esfuerzos violentos, no sin dirigirme multitud de improperios, u asegurándome que si no fuesen "cristianos" me arrojarían al precipicio.

Respondiles que yo había esparcido simplemente el sencillo Evangelio de Cristo, a lo que replicaron "que esta era la primera vez que un suceso tan infame había ocurrido en la historia de Covadonga"

-"Lo siento mucho" repliqué, añadiendo que nada malo hallarían en mis libros.

Ellos replicaron:

- "¿No somos nosotros los maestros de la religión? ¿Quién le ha dado a Vd. permiso para predicar aquí en las mismas puertas del santuario más sagrado de toda España?"

A esto respondí:

"Escrito está: el que oiga diga ven y el que lo dese tome de balde del agua de la vida (Apocalipsis,22:17)

Para expresar su coraje, comenzaron a romper los libros.

Por último me volví, y figuraos cual no sería mi asombro, cuando veinte minutos después de esto, en una casa cercana, halle escondidos de la vista de los sacerdotes, leyendo mis libros a unos vecinos y otros escuchándoles. Estos hombres, a quienes yo había dado libros, huyeron como tímidas ovejas ocultando los folletos en sus bolsillos cuando sobrevinieron los sacerdotes.

Estaban llenos de gozo por lo que habían leído y de indignación contra los sacerdotes por el trato que me habían dado.

Les había dado tratados que hablaban del Evangelio sin una sola palabra de controversia, Me rogaron que les diese más tratados, asegurándome que los

sacerdotes no verían ni uno. Afortunadamente conservaba unos cuantos que sobraron de los que repartí y los di a ellos, añadiendo un ejemplar del Nuevo Testamento a uno que me pareció el más inteligente de todos, que era un joven. Este joven me prometió en presencia de todos leer el Nuevo Testamento a los allí reunidos y demás que jamás se le quitarían los curas.

Les advertí que probablemente serían perseguidos, mas también llamé su atención a lo que está escrito en Mateo, 5:10-12.

Creo que tuvimos la presencia del Espíritu Santo, y que pocos de los libros entonces repartidos serán vistos de los sacerdotes.

Así la ira de los hombres fue hecha alabanza a Dios, pues por medio de ella se despertó el interés y simpatía hacia la verdad, que de otro modo no hubiese sido manifestada.

En Cangas de Onís tuve varias reuniones a la casa de un soldado, a cuya esposa había dado algunos Evangelios en la diligencia. Ella los tomó, fueron leídos en su casa, y después distribuidos a sus amigos, despertando en todos mucho interés. Cuando volví a Cangas una semana después, me recibieron con grandísima cordialidad. Expliqué la Biblia dos o tres veces en su casa, a ellos y a sus amigos. La última vez un grupo de muchachos se puso a la puerta haciendo no poco ruido. Cuando salí, los muchachos me siguieron gritando:

-"Viva la Virgen"

Llegué a la fonda en que paraba y me entré en ella, más los muchachos, excitados por la multitud, estuvieron más de una hora gritando: "Viva la Virgen". No pude menos de acordarme de lo que está escrito: "Gran Diana de los Efesios:"

Cuando se retiraron volví a salir, y muy pronto me vi rodeado de una multitud de muchachos y adultos. A la luz de la luna leí y explique, Lucas 7:36-50 Todos escucharon con respeto y silencio, y después distribuí entre ellos muchos más tratados.[162]

---

162 Estos datos aparecen en *El Cristiano* (Noviembre de 1875) y fueron aportados por Rodolfo González, generosidad que agradecemos.

Alevia: Un pueblo valiente.

La historia de los evangélicos en esta zona de Asturias, la desconocemos casi toda. Parte de los documentos que podían ser investigados, como los informes enviados al Obispo Sanz y Forés, parece que fueron destruidos por un incendio, en el que también se perderían los relativos a Frasinelli. Menéndez y Pelayo despachó esta congregación, con estas palabras: " En Peñamellera Alta, extremo oriental de la provincia de Oviedo, llegó el protestantismo a hacerse dueño de una aldea, pero dos jesuitas, enviados por el Obispo, lograron evitar el contagio, devolviendo hasta cincuenta y tantas personas al gremio de la Iglesia."[163]

El gremio, el status, lo religioso mezclado con lo político, es lo que prevaleció en esta historia de cruzadas, y de vencedores y vencidos. La saña con que se obró en aquel pueblo, aun con los pocos datos que tenemos, apunta a una batalla desigual, donde se procuró hacer la vida imposible al disidente.

"El Cristiano" de 14 de Abril de 1877 explica someramente el nacimiento de aquella congregación. Dice: "Alevia, poblado por unas sesenta familias, o poco más o menos 300 personas, enclavada en las montañas próximas a Santander, se trasladaban por razones profesionales, algunos meses de cada año, a la capital castellana. (Valladolid). Allí conocieron nuestra fe y pidieron que se estableciera un culto público en la misma aldea "lo que se hizo en 1877 con gran contentamiento de ellos, mas no sin dificultades, disgustos y aun persecuciones."

Anteriormente en el año 1875, Gulick, cuando trata de extender su radio de acción y visitar unas pequeñas congregaciones en los Picos de Europa, Alevia y Panes, - dice Zulueta[164]- que existía una fuerte campaña de oposición. "Cuando

163 En el libro *Compañía de Jesús en la España Contemporánea III Escrito* por Pontificia Comillas Madrid Editorial Sal Terrae, 1984, pág., 159 se nos dice: "En Asturias no se celebraron tantas misiones como en Galicia. Tras el paréntesis del sexenio democrático, en 1876 un par de jesuitas, Celestino Suárez y Juan Ballesteros, dieron unas misiones por encargo del Obispo de Oviedo, con el fin de detener la propaganda protestante en Panes y Alevia. En Panes predicaron en un almacén de manzanas. En Alevia encontraron 64 vecinos que se dedicaban a la cestería y abjuraron el protestantismo."

164 Informe de 19-5-1875 enviado a la ABCFM

visitó Alevia en Abril de 1875, el alcalde mayor de la región, escribió una carta al alcalde local, informándole "de la visita de un desconocido (Gulick) que celebraba reuniones ilegales y predicaba doctrinas contrarias a las de la parroquia, subversivas de la moral y que podían perturbar el orden público."

Gulick fue a Panes a visitar al alcalde mayor. El pueblo estaba a favor suyo. El alcalde pidió su cédula de residencia, que Gulick poseía, pero en su lugar le mostró el pasaporte americano. El alcalde acusó a Gulick de perturbar el orden público y de predicar doctrinas inmorales.

En 1877 la persecución se intensificó. El Obispo de Oviedo envió un delegado especial a Alevia, y dos misioneros jesuitas. El delegado asumió los deberes del párroco que se había retirado, y prometió celebrar gratis matrimonios, bautizos, etc.

"Además se dedicó a visitar personalmente a los residentes del pueblo, en sus casas. Gulick comenta en su carta: "Hasta insistió desde el púlpito, que quitarle la vida a un protestante sería una buena acción". (ABCFM 15-V-77

La persecución continúa en Alevia en la persona de Antonio Fernández, hombre del pueblo, que sería colportor, protegido de William Gulick. "Sus hijos no pueden asistir a la escuela pública y la familia entera recibe toda clase de amenazas"(ABCFM 1978)

Narra también Zulueta que "con frecuencia Alice Gordon Gulick acompañaba a su marido en los viajes que este hace como misionero a diferentes partes de la región. Las cartas que manda a la familia citadas en su biografía, describen sus impresiones. Al contar su visita a Alevia, indica como los aldeanos les rodean y admiran con gran curiosidad. "BARNUN, el famoso circo, con todos sus animales, no habría provocado la curiosidad y el interés que despertaba un cura protestante con su mujer e hijo[165]."

Circular de Sanz y Forés, obispo de Oviedo.

---

165 C.H. Palmer. *The Life of Alice Feeman Palmer*" este era el nombre de soltera.

Los éxitos alcanzados por los misioneros Gulick y otros colportores como José Flores, José García, con Luis F. Villarejo, José María Rodríguez, José Pérez, y por 1875 con Ramón Bon, que ya había trabajado en Valladolid y León, unidos al entusiasmo del colportor Antonio Fernández, vecino de este pueblo, no había dejado indiferentes a las altas jerarquías católicas.

Repetidos hechos, de pueblos enteros que se " convierten al protestantismo", parecen precipitar una circular o "arremetida" del obispo Sanz y Forés, ante la rápida propagación del Evangelio en Asturias. Si hemos de dar crédito a los datos de que en Oviedo en el periodo de un año pudiera haber dos o tres iglesias, no era menos que esperar la respuesta.

La noticia la daba "El Imparcial" en Mayo de 1875, indicando que don Benito, con motivo del jubileo, acababa de publicar una carta circular, en la que "aprovechó para dar una arremetida contra el protestantismo." En turno de réplica le responde el periódico evangélico "La Bandera de la Reforma"[166] con unos largos artículos en los números, 23, 28,29 y 30 del mismo año.

La dialéctica de aquellos días era cortante y sin tapujos, por ambas partes, pero con elevadas dosis de insulto, provocación e injurias por parte católica. Nada nos tenía que reprochar por enseñar y presentar el Evangelio a toda criatura.

"La España Católica" periódico ultramontano, decía lo siguiente: "Grande consternación está produciendo en el noble Principado de Asturias la "desatentada" conducta del Gobierno, con motivo de la cuestión suscitada por el agente del protestantismo, de que ya dimos cuenta a nuestros lectores." El hecho real es que se había apedreado la casa y la capilla de Ramón Bon, cuando todos

---

166 Dice Menéndez y Pelayo en Heterodoxos que "Las publicaciones han sido muchas y muy malas, y nada originales. Sólo merecen una nota bibliográfica, que así y todo resultará muy incompleta. Como periódicos recuerdo *La Luz, El Cristiano, El Obrero, La Bandera de la Reforma, El Amigo de la Infancia y ahora La Revista Cristiana".* Nosotros ya hemos citado unas cuantas revistas más, que fueron de gran utilidad para el pueblo evangélico español. Lo de "muchas y muy malas y nada originales" no es un juicio exacto. Fueron sin duda muchas revistas que se editaban a la vez y por tanto se dividían las fuerzas, pero las que cita Menéndez y Pelayo son un lujo de edición y originalidad con algunas láminas verdaderas obras de arte. Otras revistas si nacieron pobres pero nunca dejaron de ser originales y ofrecer las noticias y la información bíblica y teológica que se necesitaba.

estaban reunidos teniendo que intervenir la Autoridad, y el periódico "El Eco de Asturias" se hizo eco del atropello.

La contestación que se daba a Don Benito Sanz y Forés, se hacía en 8 partes[167], y se le hacía desde el aprecio de "quien conocemos muy mucho de antiguos tiempos y a quien apreciamos por su saber e ilustración, al mismo tiempo que compadecemos por los muchos errores en que con intención o sin ella incurre."

1.-

"Es imperdonable en una persona de su ilustración, proclamar en un documento público y de importancia del que analizamos, que en el Protestantismo hay innumerables sectas."

CONTESTACIÓN (resumida).

Se le hace ver que en el protestantismo hay, en lo necesario unidad, en lo dudoso libertad y en todo caridad. El comentarista le hace ver, que en eso de disentir "Vds., nos dan quince y falta" mirando los cleros oriental y occidental, al franciscano en contra del jesuita y todo en una seria disputa sobre la gracia, la predestinación, sobre la concepción de María antes del año 1854, sobre la infalibilidad, etc.

Termina diciendo: "Y cuando la Iglesia romana teniendo un Papa infalible, tiene tanta variedad accidental, no debe extrañarse que nosotros, que no tenemos ese Papa, tengamos alguna."

2.-

Es una vulgaridad, indigna de un obispo, repetir que nosotros entendemos e interpretamos las Escrituras, según "el espíritu privado "de cada uno."

CONTESTACIÓN (resumida).

---

167 Apareció la respuesta en *La Bandera de la Reforma* de 15 de mayo de 1875 nº 23, de 26 de junio de 1875, nº 29 y de 3 de julio de 1875 nº 30

David decía: "*Lámpara es a mis pies tu Palabra y lumbrera a mi camino*," por consiguiente, no necesita de interpretación, ella misma se interpreta y Dios ha prometido que el Consolador, el Espíritu de Santo, os enseñará todas las cosas". Esta palabra "espíritu privado" no es nuestra, la han inventado Vds. con su No buena fe contra nosotros."

3.- Y ha dicho Vd. en serio, señor Obispo, que nosotros adulteramos las Escrituras? Ciertas prendas no pueden soltarse sin una meditación y Vd. dice eso porque así es costumbre que lo digan todos los de su comunión, pero las pruebas de una aseveración tan grave las estamos esperando."

CONTESTACIÓN (resumida).

Nosotros acabamos de editar una obra titulada *"¿Cuál es la Biblia verdadera, la de los romanos o la de los protestantes?* donde probamos hasta la saciedad que quien ha adulterado torpemente la Biblia Santa, son los romanos.

4.- "¿Con que nosotros seducimos a los incautos predicando una confianza ilimitada en Jesucristo? ¡Ah que blasfemia! ¿Pues en quien hemos confiado, sino en Aquel que dice: "Venid a mi todos los que estáis trabajados y cargados y yo os haré descansar?

CONTESTACIÓN (resumida).

"Más concreto Sr.Obispo: nosotros no nos justificamos, ni nos salvamos por nuestras obras, sino por la fe, por pura gracia de Dios, pero no nos justificamos ni nos salvamos sin obras.

5.- Nosotros predicamos más que Vds., los mandamientos, la necesidad de las buenas obras, la moral, pero no como que ella nos ha de obtener, como Vds. dicen la justificación sino como consecuencia de la justificación:

CONTESTACIÓN (resumida).

"Nosotros los evangélicos no queremos con astucia hacer olvidar que la vida cristiana es una vida de mortificación, de virtud, de santidad.

6.- Acusa el Sr. Obispo a los protestantes de que quitamos de la Biblia algunas cosas que no conviene quitar y por eso Dios nos quitará a nosotros del "Libro de la Vida".

CONTESTACIÓN (resumida)..

"Señor Obispo, menos declamar y más probar." Seguros estamos que los cristianos evangélicos de Oviedo, cuando leyeron esas palabras se preguntaban

¿qué palabras de la Biblia suprimen los protestantes, ¿sabrá el Sr. Obispo lo que dice? "Añaden Vds. el sacramento de la penitencia, el sacramento de la Eucaristía, la invocación a los santos y a la Virgen, el purgatorio etc.; no cito más porque tampoco cita el Obispo más que esto en su pastoral."

7.- "Nosotros no venimos a enseñar una religión nueva, ni fundar una Iglesia nueva; venimos solamente a levantar muy alta la Santa Biblia.

CONTESTACIÓN (resumida).

Nosotros no venimos a enseñar a la Iglesia el camino del que nunca debió salir, al camino que Cristo y los Apóstoles trazaron.

8.- "Para concluir, protestamos que nunca descenderemos al terrenos de las personalidades. Si a él hubiésemos de descender con el desenfado con que lo hacen los católicos, esté seguro Sr. Obispo que les haríamos callar; que si pecadores y malvados ha habido, hay y habrá en la Iglesia cristiana, no falta buena cosecha de esa fruta en la Iglesia romana.

Ramón Bon Rodríguez, primer pastor de Oviedo.

Si el testimonio dado por los evangélicos en toda Asturias era ejemplar y heroico, el de Oviedo en la persona de Ramón Bon, tiene más de heroico que de ejemplar. Esta afirmación sobre la no ejemplaridad es solo relativa y referida al plano interno de la congregación de Oviedo que sufriría el desencanto humano de ver a su pastor apostatar de su fe evangélica en León. Algunas razones que puedan explicar este hecho las consideraremos más abajo. Aunque Menéndez y Pelayo[168] se regodeó en publicar su fracaso (siempre aparente a los ojos de los hombres, puesto que la congregación siguió adelante) y con gozoso alborozo palabrero, este autor expuso la miseria humana al aire de la rosa de los vientos, no por ello Dios dejó de hacer su Obra. Aunque con alguna imprecisión, Menéndez y Pelayo nos cuenta así la historia:

"A principios de 1878 amaneció en León, procedente del pueblo de La Seca, arzobispado de Valladolid, un estudiante teólogo de carrera abreviada que decían Ramón Bon Rodríguez, el cual durante más de diez años había divagado por las sectas protestantes, llegando a hacerse anabaptista y ser bautizado por inmersión en el Manzanares.

Abrió Bon una capilla y una escuela, ignoro ya de que rito; pero el ilustrísimo prelado de aquella diócesis D. Saturnino Fernández de Castro, le hizo muy recia oposición, publicando contra sus errores una brillante pastoral y enfervorizando el sentimiento católico, siempre muy vivo en aquella ciudad, con una gran misión

168 *Historia de los heterodoxos españoles*. M. Menéndez y Pelayo BAC pág. 999

y con el establecimiento en sitio muy próximo[169] a la capilla protestante" de la archicofradía del Sagrado Corazón de María, para la conversión de los pecadores. Los resultados de esta obra cristiana fueron tales, que la capilla quedó al poco tiempo desierta y Bon abjuró solemnemente en Noviembre de 1879 con señales de conversión sincera, que aún le ha parecido más, cuando se le ha visto poner de manifiesto en dos opúsculos escritos, no sin gracia y muy curiosos, como de quien vio las cosas por dentro, las rencillas, los escándalos, divisiones, trabacuentos, pelamesas y monipodios de los pastores protestantes."

Antes de llegar a León por primera vez en 1874, Ramón Bon ya se había bautizado en 1872, por inmersión. Menéndez y Pelayo dice también sobre esto: "A la capilla de la calle Calatrava (Madrid) la llama Bon "Luterana". En la carrera de San Francisco sentaron sus reales con grande aparato los anabaptistas americanos dirigidos por M. William Knapp, agregado a la Legación de su país y diligente bibliófilo. Pero falto al principio de pastores, tuvo que echar mano del evangélico Ruet, con quien al poco tiempo se desavino, porque no quería Ruet bautizarse por inmersión. Bon anduvo menos recalcitrante y se dejó sumergir en las turbias aguas del Manzanares, no sin grande alborozo de las lavanderas.

Con él formaron la naciente iglesia, D. Martín Benito Ruiz que había sido cura párroco en un pueblo de la Alcarria; un tal Marqués, antiguo practicante, o cosa tal, en un Hospital de Andalucía; el judío Ben-Odiel de quien ya queda hecha mención como de apóstol en Cádiz y un tal Calleja de Linares que luego se hizo socialista y mandó una partida federal en Sierra Morena; Alicante, Linares y La Seca fueron las principales sucursales anabaptistas, pero con la vuelta de Knapp a los Estados Unidos parece haberse deshecho toda esta mal concertada tramoya, de cuyos interiores resortes hay largo y picaresco relato en un folleto de Bon:"

---

169 Insistimos en decir que la técnica para contrarrestar la eficacia evangelizadora de los protestantes era poner al lado de nuestras iglesias y escuelas otra escuela o iglesia al lado. Además siempre el ánimo era de enfrentamiento, conminando a los fieles a que los apedrearan y llegando en ocasiones a pagar de su bolsillo los obispos los gastos de las escuelas, cosa que antes poco cuidado habían tenido ni por la formación cultural ni la religiosa. Los relatos de Fliedner y otros misioneros de Besullo y Gijón así lo atestiguan.

¿A qué folleto se refiere? Son conocidos dos opúsculos. Una titulado: "Mi convicción católica. Examen de los principios, doctrina y religión teórica y práctica de las sectas protestantes, que se conocen en España, por Ramón Bon Rodríguez, ex-pastor protestante. (León 1880)" y otro que se denomina "Historia de las Sociedades Bíblicas, de sus Jefes y emisarios. Noticias de varias capillas protestantes en España, de sus pastores, misioneros y feligreses; escándalos, rencillas, doctrinas, vidas y milagros, por Ramón Bon Rodríguez, ex-pastor protestante (Madrid 1881). Este último opúsculo, es el que aporta los datos referidos y no suponemos que exista otro más.

Guillermo Ireland Knapp, parece ser el hombre que más había impactado en la vida de Bon, si nos atenemos al relato que hace Knapp en "*The Missionary Magazine*" de Octubre de 1871 pág. 71, donde relata sus actividades en Valencia, Alicante, Madrid, Linares y La Seca. De este último lugar, La Seca, pueblo de Valladolid, dice Hughey en "*Historia de los bautistas en España*" que un agente de la Sociedad Bíblica se hizo bautista después de leer un tratado sobre el bautismo escrito por Knapp. ¿Fue Bon? Creemos que sí.

Sin embargo, Knapp en 1877 se retira a los Estados Unidos, siendo nombrado profesor de lenguas modernas en la Universidad de Yale. No volvió más a España, muriendo en 1908, habiendo dejado entre sus escritos, el referente a la biografía de Jorge Borrow quien como él, fue pionero en el "enronquecimiento espiritual de España".[170]

Las razones apuntadas por Mr. Knapp, para retirarse de España las describe Hughey:

---

170 Todo esto lo cuenta Ramón Bon Rodríguez en: *Historia de las sociedades bíblicas, de sus jefes y emisarios: noticias de varias capillas protestantes en España, de sus pastores, misioneros y feligreses, escándalos, rencillas, doctrinas, vidas y milagros ...*Autor Ramón Bon Rodríguez Editor F. Maroto é hijos, 1881 N.º de páginas 140; *Mi convicción católica: Examen de los principios, doctrinas, y religión teórica y práctica de las sectas protestantes que se conocen en España* Autor Ramón Bon Rodríguez Editor Miñon, 1880 N.º de páginas 132 ;*Líos protestantes: noticias verdes, coloradas, escandalosas, verdaderas, de varias capillas protestantes en España, de sus pastores misioneros y feligreses* Autor Ramón Bon Rodríguez Editors .n., 1882 N.º de páginas 346

"Mr. Knapp concluyó su labor en España y partió de Madrid el pasado día 21 de noviembre de 1877. Trabajó con celo y perseverancia para establecer misiones en diferentes partes del país, pero debido a la inestable situación del país y del carácter voluble de la gente o a causa de la ineficacia de los predicadores nativos, una esperanza de éxito tras otra, fueron desvaneciéndose." Esta nota tan pesimista y con cierto amargor sobre el carácter voluble de los españoles y la ineficacia de los predicadores nativos, es interesante para poder entender por qué un hombre como Bon, que conocía (como veremos mejor más adelante) los principios evangélicos, apostatase. A la situación de aparente poco fruto en la Obra, debe considerarse y quizás en primer lugar, la situación espiritual.



Primeros Himnarios Evangélicos

En 1874, (según me indica D. Rodolfo González Vidal, quien ha estudiado con detenimiento la vida de Bon), el director de la Sociedad Bíblica Británica. y Extranjera. León B. Armstrong, le enfrenta a Gálatas 5:7. "Vosotros corríais bien. ¿Quién os fascinó para no obedecer a la verdad? Esta persuasión no procede de Aquel que os llama".

D. Rodolfo González[171] se hace esta pregunta: ¿Como pretende usarle Armstrong en el servicio del Señor, si le considera en tal situación espiritual?

---

171 Conocemos alguna obra escrita de Rodolfo González Vidal, como Hemeroteca de Don Audelino González Villa. D. Rodolfo González. Zamora. y aportaciones a la biografía de "Audelino González Villa (1901-1984) Un veterinario evangélico ejemplar Miguel Cordero

No podemos entender lo que pasaba por su mente o urdía su corazón, pero es cierto que las cosas espirituales no se discernían espiritualmente. No iban bien las cosas y después de varios trabajos, este cura relativamente culto, inquieto y con mucho carácter - quizás demasiado- llega a León en 1874, con ocasión de la feria de San Andrés, un 30 de octubre. Para conocer el talante de sus habitantes vende gemelos con insignias carlistas. Se alojó en la calle Conde Revolledo, 4 y funda en León la primera escuela privada protestante.

En León ya había un colportor de la Sociedad Bíblica Británica y Extranjera trabajando, llamado Roberto Kenndy. L.B. Armstrong pone a Bon en contacto con este, a través de una carta, en la que le exhorta a predicar, indicándole el envío de tratados y posteriormente Biblias, para que vendiéndolas, se sustente.

Un dato más que observa D. Rodolfo González Vidal, sobre la personalidad de Kennedy, que era obrero del ferrocarril, de denominación presbiteriana y que "no se atreve a decir que es convertido". Esta cuestión es de gran importancia, a la hora de analizar los continuos problemas de Bon. Posiblemente salió a la Obra sin estar convertido, como le ocurría a Kennedy, y poco preparado para las dificultades diarias. Distribuye Bon, tratados y la revista "El Cristiano" en El Crucero de León - antes "Cuatro Caminos" y testifica a los obreros del FF.CC. El 4 de diciembre de 1874 celebra el primer culto en casa de Kennedy.

Otro aspecto que comentar antes de relatar la actividad de Bon en Oviedo, es la posible inclusión de algunos himnos compuestos por él, en el "Himnario para uso de la Iglesia Española" de Juan B. cabrera en el año 1887. Menéndez y Pelayo dice que entre los poetas, además de Mora, Olavide, Pedro Castro, Palma o Cosidó, está también Ramón Bon. Yo tengo mis dudas, porque las iniciales R.B. también pertenecen al pastor de la Iglesia Evangélica de Córdoba, Don Rafael Blanco. Si bien se pueden reconocer unas ciertas dotes de escritor en Bon, Rafael Blanco tiene más cultura y más sensibilidad que Bon. Rafael Blanco nacido en Málaga en 1846, tuvo relación con Matamoros y Ruet aprendiendo inglés en Gibraltar y pasando libros y Biblias cosidas en el interior de la ropa. Blanco viajó por Inglaterra y Holanda para estudiar y fue a reunirse con Matamoros en Bayona

---

del Campillo" y de "Moisés Calvo Redondo (Madrid, 1883-1954), que aparecen en las ACTAS del X Congreso nacional y IV Iberoamericano y I Hispano-luso de Historia de la Veterinaria

donde celebró su primera conferencia en 1864. Estudió en la facultad de Teología del Cantón de Vaud, terminado sus estudios en 1872 y regresando a España teniendo una labor ininterrumpida. Fue profesor del Seminario Teológico en Córdoba y según reseña de "El Cristiano" 5-4-1917, Rafael Blanco "poseía marcado gusto artístico y destreza en los trabajos manuales". Es por esta razón de "su gusto artístico" que sospechamos, ya que no afirmamos, que las siglas R.B.[172] pertenezcan a Rafael Blanco como hombre de las primeras generaciones de la Segunda Reforma.

Primeras congregaciones en Oviedo

L. B. Armstrong[173] envía a Ramón Bon a Oviedo. El colportor Juan Flores había tenido algunas incursiones en el Principado. José Pérez, José M. Rodríguez y Luis F. Villarejo[174] habían sembrado y llegaba la hora de la siega. El día 1 de Enero de 1875 llega Bon a Oviedo procedente de León, después de un accidentado viaje, por causa de la nueve caída. En Mayo de 1875 "El Cristiano" ya nos hace la siguiente reseña referida a Ramón Bon:

"Hace algunos meses, un buen español, obedeciendo como él en su fe cree, la voz de Dios, se dirigió a la capital de la provincia de Asturias, con un fin: el de

---

172 NOTA : " Después de escribir estas conjeturas sobre la paternidad de los himnos correspondientes a la pluma de Bon, impresos en nuestros himnarios, habiéndonos comunicado con el historiador evangélico Gabino Fernández Campos, me confirma que ya se habían publicado en la revista "La Luz" varios versos de Ramón Bon, por lo que tendremos que darle la razón a Menéndez y Pelayo, y adjudicar la R.B. a Ramón Bon. Donde dije digo, digo Diego. Lo anterior no lo borro por si sirve para conocimiento de la historia de D. Rafael Blanco."

173 Dice Vilar en "*Un siglo de protestantismo en España*..." que L. B. Armstrong era ingles pero conocía muy bien España. Había sido un rico comerciante que vendió todos sus negocios para dedicar su tiempo y dinero en la propagación el Evangelio. Llegó a España con su esposa Julie y no dependían en el aspecto financiero de ninguna organización. El matrimonio estuvo en Mérida, Águilas, Iznatoraf. Alto, delgado, con bombín y barba, Leon B. Armstrong siempre estaría preocupado por todas las necesidades del pueblo, llegando hasta instalar el alumbrado eléctrico del pueblo de Águilas en 1902

174 José Flores. *Historia de la Biblia en España*. CLIE 1978

anunciar el Evangelio a todas las personas que quisieran oírle. No fue su idea atacar ningún sistema de religión, formar ninguna secta; en el Evangelio él ha hallado la paz para su alma y un gozo hasta entonces desconocido, y ansiaba comunicar el secreto de su felicidad a otros.

Si seguía sus trabajos evangélicos de una manera tranquila, no lo hacía de una no legal; se sometió a lo que manda la ley, pasó el correspondiente aviso a las autoridades; nada hizo oculto. Por algún tiempo pudo el siervo de Dios cumplir con el dictado de su conciencia en paz, mas a fines del pasado mes, las cosas cambiaron. Su casa fue atropellada, él y las personas que en ella se hallaban congregadas, insultados, siendo necesaria la intervención de la autoridad para impedir escenas más lamentables aun.

He aquí lo que acerca del asunto dice El Eco de Asturias - Oviedo-:

“¿Que ha de suceder en un pueblo donde se presencian hechos de índole semejante al atentado cometido anteanoche y anoche por una porción de mujeres y chiquillos contra la casa en que unos ministros, o pastores, o lo que sean, de la Iglesia evangélica tienen establecida su capilla y ejercitan sus prácticas al amparo de las leyes mantenidas por el actual Gobierno y bajo la protección de las autoridades?

¿Es de católicos, creyentes de una religión de paz, amor y misericordia, emprender a pedradas contra la casa en que se encuentran un número mayor o menor de ciudadanos en uso de un derecho sancionado por las leyes?

Si estos hechos ocurrieran en pasados días, dijérase a voces que no había orden público, ni seguridad, ni tranquilidad, ni nada. Y para que no se diga ahora algo parecido, reprímase en justicia lo que hemos dicho de la calle la Magdalena, sobre todo la invasión incivil de establecimientos con atropello de personas; y reprímanse los ataques a derechos que son indisputables para los mismos enemigos de ellos mientras los garanticen las leyes y los deberes de la hospitalidad cristiana, culta, hidalga y generosa, ya que no digamos también democrática, porque no es esta la invocación que pueda tener hoy el mejor éxito.

¿Es de cristianos querer hacer mal a su prójimo, herirle voluntariamente en su persona, su carácter, sus intereses?

"Amaos los unos a los otros" dijo el Salvador a los suyos, y se dice que los protestantes no son discípulos, que no hay que observar tal ley con ellos, que son

enemigos, ¿no es del Salvador este otro mandamiento? "Yo os digo, amad a vuestros enemigos"

¿Se convence con piedras o con buenas razones? ¿Se atrae al descarriado por el odio o por el amor? ¿Se honra a Cristo obedeciendo o desobedeciéndole?

¿Quieren saber los que en la noche del 27 de Abril atropellaban la casa de un cristiano, lo que él y los suyos hacían? de rodillas oraban por ellos, y delante de Dios les perdonaban.

¿Serán malos cristianos los que obran así? El árbol bueno o malo se conoce por sus frutos, el sistema religioso bueno o malo, por el carácter de sus discípulos, el hombre bueno o malo por sus hechos. El que es de Cristo tiene el Espíritu de Cristo, y hace las obras de Cristo; el que es del diablo tiene el espíritu del diablo y hace las obras del diablo.

La actividad de Bon en estos dos años y medio que estuvo en Asturias, fue de una actividad incansable. "El Cristiano" de 17 de julio de 1875 se hace eco de un modelo de trabajo para la extensión del Evangelio a las aldeas, que ponían en práctica en Asturias y por el estilo del texto parece de Bon. Dice: "El domingo pasado celebré otro culto campestre, a legua y media de la capital, para poder llevar de esto modo la Palabra a los aldeas vecinas. De una vinieron algunos hermanos ya conocidos llevando consigo unas cuarenta personas más o menos y de aquende y allende reuniéronse unas ciento veinte, además de unos 80 aldeanos que se agregaron. Prediqué sobre Mateo 10:7; el Espíritu nos asistió. El Evangelio nos dice que "Jesús rodeaba por todas las ciudades y aldeas, enseñando y predicando el Evangelio" y entre los que se ocupan de la Obra del Señor en España se ha tratado varias veces la cuestión de cómo poder llevar el Evangelio a las aldeas. El plan de nuestro corresponsal nos parece bueno, su idea feliz, como concebida por él mismo. Escogiendo un punto céntrico avisa días antes en las aldeas contiguas, que en él, tal día y a tal hora habrá predicación de la Palabra al aire libre. Naturalmente acuden de distintos puntos, el culto se celebra, y después se separa el auditorio tranquilamente cada uno a su lugar; el siervo de Dios orando, los aldeanos discutiendo, hablando entre si acerca de las nuevas doctrinas que han oído..."

El 7 de agosto de 1875 bajo el epígrafe "El Evangelio en las aldeas" la misma revista trasmitía otra predicación desde otro marco, Decía:

“El día 12 del pasado, un obrero del Señor que trabaja en la capital de Asturias, salió a un pueblo no lejano en el que se celebraba una romería, con ánimo de anunciar la buena nueva del Evangelio a las gentes. El Señor bendijo sus intenciones. Acompañado de varios amigos puestos en un lugar conveniente sobre el verde césped entre frondosos árboles, y como a las cuatro de la tarde, comenzó a hablar, y bien pronto se vio rodeado de un grupo como de cuatrocientas personas, sin contar muchachos, que sin previo aviso se habían colocado en primera fila. El auditorio se componía de gentes de todas las clases, artesanos, directores de la Fábrica [175], operarios, todos abandonando sus meriendas, sus bailes o sus diversiones, corrían ansiosos de escuchar, al sitio donde iba a anunciarse el Evangelio.

A las cuatro y media de la tarde comenzó el culto por la lectura de los siete primeros versículos del cap. XV del Evangelio de Lucas. He aquí unos párrafos de la carta en que recibimos la noticia: " Pinté el estado de la oveja descarriada: sus trabajos, sus aflicciones; apliqué a todos nosotros tal estado; el auditorio bebía con ansia las palabras.

Al ponerles delante el Pastor, buscando su oveja perdida y dando su vida por ella, ya no eran movimientos los que se notaban, sino que se veían lágrimas en las mejillas de muchos.

Anuncié la absoluta necesidad de acudir a Jesús todos, católicos y no católicos, caballeros y artesanos. Y terminada la predicación, se lanzaron sobre mí para abrazarme, confesando la necesidad de ir a Cristo... Yo lloré y ¿cómo no, si veía que aún hay fe en los corazones?

Posteriormente estas noticias han sido confirmadas por otra vía, y damos gracias a Dios por tales sucesos.

En junio de 1875 ya reunía Bon, según me informa D. Rodolfo González, una Iglesia de 100-120 miembros que califica de "revolucionarios, petroleros, timadores, jugadores, ateos" que resultaban indomables, decidiendo expulsar a

---

175 Este dato casi desapercibido resulta importante para afirmarnos que el calvinista Numa Guilhou propietario de la *Fábrica de Mieres* influyó en muchos de estos actos. Cierto es que puede referirse también a la *Fábrica de Trubia* que también había muchos protestantes.

65 de ellos. ¡Qué contraste con lo que acabamos de leer! El mensaje de la romería, las lágrimas de gozo, contrastan con los hechos que publica en el folleto apóstata, sobre su vida.

Más tarde, exige Bon, la necesidad de apartar para la iglesia y obra social los diezmos, y por no aceptarlo se retiran 26 miembros más y luego otros treinta, que querían estudiar y seguir la Biblia, pero no podían pagar. Quedaron pues veintiséis.

Este es un duro relato y por supuesto nada evangélico, pero eso es la historia. No podemos, ni queremos ocultar nada, si queremos hacer una historia, que también refleje que aún estamos en este mundo. Son sin duda síntomas claros de no haber entendido la Palabra de Dios, con su amor y entrega hacia el hermano débil. Ramón Bon no lo entendió así y quizás por eso apostató después.

Es por estas fechas cuando el obispo de Oviedo, Sanz y Forés, había publicado su famosa carta pastoral, ya comentada. Es también en Junio de 1875 cuando "La bandera de la Reforma" relata la desesperada batalla que emprendía "La España Católica" que se asombraba de la rápida infiltración del protestantismo en Oviedo. Escribe Ramón Bon lo siguiente:

“Señor director de La Bandera de la Reforma"

Muy señor mío: y hermano en Jesucristo: En "La España Católica" veo que le escriben de Oviedo, horrorizándose de que en esta ciudad se hayan abierto dos capillas protestantes y añadiendo que algunos obreros desgraciados acuden a oír al pastor hablar contra la pureza de la Virgen.

Como no me gusta desmentir calumnias de los que a sabiendas las esparcen, solo con el objeto de rectificar y que los lectores de La Bandera de la Reforma y demás cristianos sepan a qué atenerse, me atrevo a decir algunas cosas sobre dicho suelto.

Conste pues ser

Falso: que en Oviedo se hallen dos capillas protestantes; somos muchos hermanos en el Señor en esta capital, y cada uno, en su mayoría celebra en su casa culto de familia, haciendo así de tantas casas otras tantas capillas, que ya pasan de dos; porque sabemos que donde dos o tres están reunidos en nombre de Cristo, Él está en medio de nosotros.

Es falso: que acudan a estas capillas algunos desgraciados obreros; los que acuden no son algunos, son a cientos a la casa donde yo habito, llegando días en que he tenido que prohibir entrar más gente por hallarse mi gabinete y sala y escalera llenos, y quedar en la calle tantas personas, que no pudiendo entrar se contentan con oír himnos de alabanzas al Señor.

Es falso: que en estas reuniones se hable contra la pureza de la Virgen; aquí predicamos al Salvador, a Cristo encarnado en el seno de la Virgen María. Ni una palabra hemos predicado ni aun contra ninguna doctrina de Roma; sabemos que únicamente Cristo debe ser anunciado como solo Salvador del mundo; y cómo Él es Luz verdadera, una vez recibido huirán por si solas, sin tocarlas las luces falsas. Los que no creen en Cristo tienen razón en llamar desgraciados a los fieles, porque si Cristo no resucitó, los más desgraciados somos de todos los hombres.

Es verdad: que " lo que sucedió en los días de la República, sucede ahora en este país, cuna del catolicismo" como dice el comunicado de La España Católica.

En esos días se blasfemaba de lo más santo, se atropellaban iglesias y familias, y los que por católicos se tenían entonces, no se escandalizaban de ello, ni hubo una protesta en defensa del Señor; hoy, los católicos han hecho lo que en los días aciagos de la república no hicieron; hoy en los púlpitos, confesionarios y colegios, se levanta una cruzada de muerte contra los que llaman protestantes; y porque estos llaman al pecador al arrepentimiento, se les apedrea, se les amenaza, y una turba de beatas y de chiquillos cercan la morada del ministro del Evangelio, provistos de piedras y silbatos, que un cura muy filarmónico - a su manera- les regala de antemano, para perturbar a los cristianos; hoy, que no estamos en los aciagos días, la autoridad tiene que rodear el edificio donde más de 60 hombres cristianos están bendiciendo a Dios y tributándole culto en espíritu y en verdad; caen piedras sobre estos hombres y como son tan herejes, no salen a la calle a defenderse y si se ponen en oración pidiendo auxilio al cielo, que los oye y se lo envía.

El horrorizado de Oviedo puede decir lo que quiera, pero lo aquí estampado es la verdad en todas sus partes; y si no se puede leer El Eco de Asturias" del 20 de Abril, que no nos dejará mentir. Tenga más calma el horrorizado católico. Ud. me dispense, señor director, si le he distraído con esta y sabe queda su hermano en Jesucristo-. R.B.

El tema de las capillas, "que ya pasan de dos" y la cantidad de gente que este hombre atraía nos sorprende un poco, porque en otros lugares no parecía desbordar la situación. Lo que sí parece claro es que Ramón Bon estaba activo y parecía un imán de masas como puede verse en el siguiente relato, que debería extractar, pero perdería el sabor de la época.

Testimonio multitudinario en Gijón

De una carta que publica *"El Eco de Asturias"* periódico de Oviedo, tomamos los siguientes párrafos: Gijón, Junio 21 de 1876.

"Motiva esta carta, señor director, un acontecimiento, que tuvo lugar ayer en este pueblo, triste en cuanto a su significación, grande, en cuanto a trascendencia, motivo de pesar para los más y señal evidente de progreso para los que a observar las tendencias de nuestro pueblo se dedican, así como también la influencia que en él ejerce el predominio de las ideas civilizadores de nuestro siglo. Me refiero al entierro del antiguo director de la Fábrica de Vidrios, D. Luis Truán[176]. Hombre de acrisolada virtud, de filantrópicas ideas, amantísimo padre de familia, y emblema fiel del trabajador perseverante, recibió ayer al ser conducido a la última morada, uno de esos testimonios de universal gratitud que son el mejor elogio de su conducta intachable en esta vida, y marca a los que sobrevivimos en invariable derrotero por donde debemos encaminar nuestros pasos, si hemos de hacernos acreedores a tan señalada muestra de veneración y respeto.

Numerosa concurrencia llenaba ayer el paseo de Begoña, tal como no se recordaba, sino en las fiestas clásicas de esta villa. Acompañaban al carro mortuorio, 16 carruajes en los que iban los parientes y amigos del finado, diversas corporaciones, y representantes de todas las sociedades y gremios de esta industriosa población, y a pie un gentío inmenso. Húmeda y brumosa la tarde, cual si quisiera hermanarse al fúnebre cortejo, daba mayor tristeza y solemnidad al acto, y la seriedad de este, por ser el primero que en este pueblo se efectuaba

176 No hemos de olvidar que siempre se mantuvo como fiel calvinista, aunque se había casado con una católica gallega.

con la austera formalidad de las practicas civiles, y en que no intervienen cánticos ni símbolos religiosos, imponía con mayor fuerza a la muchedumbre que en respetuoso silencio se encaminó al campo del eterno reposo.

A lo largo de la carretera y en extensión de más de un kilómetro se veía esta completamente cuajada, trayendo a la memoria la tarde de la festividad de Ceares en que se verifica un espectáculo parecido, solo que entonces la multitud acude en bullicioso tropel a la aldea vecina, y a la sazón se encaminaba en acompasada marcha y ejemplar recogimiento. El féretro conducido en hombros de trabajadores de la fábrica de cristales, que habían querido rendir aquel último tributo al que había sido para ellos, más que director, benévolo y cariñoso amigo, llegó y penetró en el cementerio civil. A pesar mío, en aquel momento, al contemplar enfrente otro entierro, también de un respetable y virtuoso anciano acompañado de sus deudos y amigos, pero perteneciente a otra religión distinta, no pude menos de recordar aquellos tiempos no lejanos de funestas luchas religiosas y de terrible intolerancia que tantos males acarrearon a nuestra desgraciada patria, y cuyos odios religiosos, irrisión terrible de su bondad, llevaban su venganza más allá de la tumba. ¡Felices nosotros que podemos gozar hoy, gracias al progreso, una era de tolerancia y fraternidad como la que presenciamos ayer por vez primera en esta villa!

Una vez dentro del cementerio el cadáver, y previas las fórmulas rituales de la religión a que pertenecía, el pastor evangélico leyó unos versículos del Nuevo Testamento y pronunció una sentida oración fúnebre, llena de elevados conceptos, conmoviendo y enterneciendo a cuantos la oyeron; recordó las virtudes del finado y su ejemplar vida, e invocando el nombre del Dios Misericordioso, del Salvador del hombre, excitó a los presentes a la virtud, a la tolerancia, a las buenas obras, para que todos fuéramos hermanos en Jesús, y acreedores al galardón que espera a los que sobrellevan con resignación las contrariedades y amarguras de la vida. Tal es, señor director, lo que hemos presenciado en el día de ayer, acontecimiento que inaugura una nueva faz en la historia de este pueblo."

Comentaba "El Cristiano" que en el mes de Octubre del año pasado, el pastor Ramón Bón por haber anunciado el Evangelio en Gijón ante unas cincuenta personas, se le había encarcelado y sometido a la acción de los tribunales. Hoy

parecía ser un día diferente, sobre todo gracias al entierro de uno de los hombres más importantes de la industrialización gijonesa, D. Luis Truán. Por lo que podemos deducir, el señor Truán, era protestante práctico y se inclinaba a ejercer una obra social muy meritoria, proclamando su fe por sus obras. Aquí en Gijón, era el primero en ser enterrado en el cementerio civil, y es muy posible que no tuviese contacto con ninguna congregación evangélica, aunque sí que tuvo relación con muchos protestantes extranjeros que trabajaban en su fábrica. El caso es que el acontecimiento redundó en que se pudo predicar el Evangelio a tres mil personas, inaugurando "una nueva faz" en la historia del pueblo de Gijón, como terminaba este artículo.

Termina diciendo "El Cristiano": "Nuestro corresponsal, escribiéndonos sobre el mismo asunto, dice más, pues opina que "el acontecimiento del día veinte de Junio, marca una era para el porvenir del Evangelio en Asturias". Y así lo creemos. La Palabra de Dios, el Evangelio de paz de Jesucristo, anunciado ante esas tres mil almas, producirá su fruto. A lo menos Gijón hoy sabe que las doctrinas que predican los llamados protestantes, son las que enseñó el divino Salvador."

Ramón Bon en la cárcel

"El Cristiano" de 20 de noviembre de 1875 narra otra peripecia, de la ardorosa lucha de aquellos años, por la libertad religiosa, ya que la ley que existía, prácticamente estaba muerta de hecho. Por los datos que nos da, don José Gracia Sánchez, que ya por estas fechas vivía en Gijón, fue a la cárcel, acompañado después por Ramón Bon, por vender "unos cuantos evangelios". Para ver la trascendencia que tuvo la fuerte oposición católica, en todo este proceso de la Segunda Reforma, cuando tantas personas visitaron nuestras capillas y tantos hicieron profesión de fe, manifestando una aceptación del protestantismo, les relatamos los párrafos completos, tomados de las fuentes. Ya sé que un buen historiador haría otras casas más originales, pero a mí me gusta el sabor ampuloso y triunfalista - en algunos casos - de la narrativa evangélica.

Sabemos, que no solo fue la oposición católica la que en buena parte ahogó una Segunda Reforma, que tan espléndidamente se extendía en algunos lugares,

como en Oviedo, sino que la socialización, la secularización, el anarquismo ateo y revolucionario, arrolló a una sociedad que deseaba sacudirse el yugo de la religión esclerotizada y vieja, sin contenido y sin fe.

Lo que queda claro en el relato de "*El Cristiano*", es la total impunidad con que actuaban las fuerzas del orden, que metían en la cárcel - para asustar en la mayoría de los casos- a gente inocente. Y para nuestra historia local, también vemos que Ramón Bon, por estos años, también estaba en la brecha.

"Ahora voy a decir a Vds. cómo fue mi prisión. El viernes vendí unos cuantos evangelios en unos caseríos inmediatos a esta (Gijón) y por la noche asistí al culto que celebraban, al cual concurrieron unas cien personas. "El sábado alquilé una lancha y fui a bordo de los buques[177] para expender libros y por la noche estuve en el culto, en el que asistió más gente que al otro, llenándose el local; el domingo serían las diez y media de la noche cuando estábamos concluyendo de cenar, llamaron a la puerta. Abro y me encuentro con el amo de la casa que me dice: - "En la puerta de la calle está un portero del Ayuntamiento y dice que vayamos Vd. y yo con él al Ayuntamiento."

Lo cual enseguida verificamos, y una vez delante del Alcalde, me preguntó cómo nos nombrábamos el pastor y yo; y sin otras preguntas fui conducido a la cárcel por el cabo de municipales. En el acto de entrar en la cárcel me acordé de la prisión de San Pablo en la cárcel de Filipos, y como no tenía cama, me senté en una ventana donde después de orar al Señor, me puse a cantar himnos y así pasé la noche.

Por la mañana, cuando se levantaron los demás presos, me dijeron:

- "¡Que contento ha estado Vd. toda la noche, y que cánticos tan extraños!"

Entonces yo les dije que eran himnos que se cantaban al Señor, y comencé a hablarles del Evangelio de Cristo. Al poco rato, a eso de las seis y media de la mañana me llamaron, y fui conducido por una pareja de la guardia civil a la estación del ferrocarril, mandáronme sacar billete hasta la estación de Lugo de Llanera, que dista a dos leguas de Oviedo, adonde fui conducido por otra pareja

---

177 Resulta sorprendente que Ramón Bon, castellano de tierra firme, no olvide la predicación en los buques que llegaban al puerto del Musel. Es de admirar su visión y su esfuerzo.

por carretera, al Gobierno de la Provincia, y sin ver al Gobernador me llevaron a la cárcel. En esta lo mismo que en la otra, comencé a propagar la doctrina del crucificado. A las cinco de la tarde cuando Ramón Bon me estaba visitando, llegó un inspector de policía y le dijo que él también estaba preso. Así pues los dos estuvimos presos por Cristo como Pablo y Silas.

En aquel momento que él estaba también preso, nos pusimos en oración para que el Señor nos fortaleciera en la fe, y en dicha cárcel nos pusimos a trabajar por el Evangelio. A las nueve de la noche, cuando nos íbamos a reunir con los presos para dar un culto, nos llamaron y acompañados por un inspector y un individuo de orden público, fuimos conducidos a Gijón por ferrocarril, y a las once de la noche, presentados delante del Alcalde, el que después ordenó que nos llevasen a la cárcel, aunque habiendo dado palabra de presentarnos cuando lo tuviera por conveniente, nos dejaron ir a dormir a casa. Al otro día, a seis de la mañana fuimos de nuevo puestos en la cárcel de Gijón por un guardia municipal, y en dicha cárcel como ya me conocían, les comencé a predicar a Cristo. Cuando nuestras esposas nos llevaron el almuerzo, las encargamos que nos trajeran trece ejemplares del Nuevo Testamento. Regalamos a los presos uno y unos cuantos tratados; también regalamos una Biblia al alcaide y otra al carcelero.

A las dos de la tarde me llamaron para declarar, acordándome de Mateo 10:10-24

Dada mi declaración, se marcharon el juez, el fiscal y el escribano. Por la tarde a las cinco llamaron a declarar a Don Ramón, y cuando concluyó, fuimos puestos en libertad por orden del juez, pero teniendo que dar antes promesa de que nos presentaríamos de quince en quince días en el Juzgado de primera instancia."

¿Crisis espiritual o depresión en Ramón Bón.?

En junio de 1877, Bon reúne a la iglesia y le comunica que queda disuelta, porque él como pastor la abandonaba. Toda una sorpresa, en quien se había afanado en la siembra de la Palabra y que abandonaba a sus ovejas, sin dar más explicaciones. Bon vuelve a León, creyendo que allí tendría más posibilidades de éxito o quizás, al amparo de su madre y su hermana que residían en León desde

1876, tuviese más sosiego. En vez de paz y estabilidad, Bon encuentra un clima enrarecido, por las tendencias denominacionales y por el espacio que las Sociedades Bíblicas querían evangelizar en la zona de León y que creaban fricciones.

El panorama que se encuentra Bon, en León, es diferente al que dejó años atrás, siendo más dispar y con otras personas. La sociedad Bíblica B.y E. había enviado a León a un colportor llamado Saturnino Bachiller y desde el 14 de abril de 1877 estaba en esta ciudad, enviado por Armstrong, "una tal Baldomera Martínez, mujer bíblica."[178]

Don Rodolfo González que me transmite estos datos, comenta sobre Baldomera : "Entiendo que se trata de una mujer encargada de la enseñanza de la Bíblica entre las mujeres, y que se reunía en su casa en calle la Capilla, nº 4, con una docena de mujeres, que más tarde quedan reducidas a tres."

Llegado a León, el pastor Bon, Juan Jameson de la Sociedad Bíblica Americana, le envía un cajón de Biblias y Nuevos Testamentos para vender con beneficio del 95 %. También un mes más tarde, llegó a León el misionero Juan Cecilio Hoyle con muy pobre economía, con el cual se juntó Bon buscando su ayuda. Hoyle que no tenía dinero, y que encima, en 1878, contrae matrimonio, instalándose con su mujer en León, hace que Bon se subleve contra él, quejándose de su economía y solicitando el salario del mes. Si a ello añadimos que Bon estaba enfrentado con Saturnino Bachiller, y enfermo de una fístula dental, la situación parecía explosiva, porque ¿acaso Bon no confiaba en Dios o estaba deprimido, al modo de Elías? Bon había vencido a los profetas de Baal, había hecho discípulos, y ahora no veía a nadie, ni fiel, ni útil, ni de confianza. ¿Deprimido o apóstata? Esta será una difícil respuesta y solo Dios la sabe.

---

178 Rafael Arencón en *"Nuestras raíces. Pioneros del protestantismo en la España del siglo XIX" Ediciones* Recursos. 2000, dice haber nacido Baldomera Martínez de Lara en 1844 y muerto en 1906. Habiéndose convertido a los 24 años en Valladolid en pleno año de la Revolución de 1868. Mujer viajera y dispuesta para la evangelización, será usada en varios lugares entre ellos León. En 1888 se encuentra asentada en Riotinto (Huelva) con su hermana Heriberta, nombrada profesora de las Escuelas. En 1896 la encontramos dirigiendo la asociación juvenil evangélica Esfuerzo Cristiano

En enero de 1879, abandona León y se presenta en Madrid para contactar con las Sociedades Bíblicas y los pastores, a la vez que pudiese curarse de su fístula y quitase aquellos horribles dolores de muelas. Mientras tanto seguía predicando en León, Saturnino Bachiller. Bon regresa a León, insatisfecho de sus gestiones en Madrid y pega a Don Cecilio Hoyle en un arrebato de ira. Vuelve a Madrid, donde lleva una vida licenciosa. En este tiempo Don Cecilio había reclamado ayuda a Charles Faithful y Pedro Castro [179] , haciendo venir de Inglaterra a Antonio Menchaca, que estuvo un año en León y se volvió al catolicismo.

A primeros de junio de 1879 vuelve Bon a León, con el intento de abrir esta iglesia con los descontentos, que había provocado la actuación de Menchaca. Pero no debió irle muy bien el propósito, porque en agosto escribía a su tío el Arcipreste de Aguilar de Campos, solicitando una entrevista con el obispo de León. El 9 de noviembre de 1879, Bon abjura de su fe en la iglesia del Mercado en un acto solemnizado hasta con cohetes.

Siete años más tarde Juan Emeterio Fuentes sería el que sustituiría a Ramón Bon, en la dirección espiritual de la probada grey de Oviedo. Muchos interrogantes nos deja Bon, que no podremos contestar en esta tierra, pero que pueden servir como ejemplo del daño que un hombre, sin ser convertido, puede hacer a la causa del Evangelio. Sin embargo es evidente que mucha de la culpa fue del desorden administrativo en las misiones españolas que no procuró debidamente los medios de subsistencia a sus pastores. Aunque se hubiese salido a la Obra por fe y con deseos de servir, se ve la precariedad en las necesidades básicas, pues como alguien dijo, “la fe sola no anda sola”

"El Evangelista" de 1 -9-1887,[180] decía: " El día siete del presente, primer domingo de Agosto, tuvo lugar en Oviedo, en la calle de Covadonga, 36. un culto evangélico. A este acto religioso, fueron invitados los cristianos de Noreña,

---

179 Si los principales poetas de los "Cánticos espirituales" eran José J. De Mora y Mateo Cosidó, el himnario compuesto por unos ciento veinte coros, tenía otros colaboradores como R. Bon, José de Palma y Pedro Castro.

180 Citado por Gabino Fernández Campos en su conferencia sobre "Origen del protestantismo asturiano"

Trubia, Besullo y Gijón. El objeto de este culto ha sido la reorganización de la iglesia evangélica de Oviedo"

LA CONGREGACIÓN DE GIJÓN.

La siembra.


Roberto Chapman

Ya habíamos apuntado la posibilidad de que Roberto Chapman[181], por 1838, hubiese viajado por Asturias y más concretamente por Gijón. Por 1850 los cónsules ingleses y especialmente Kelly, ya habían tenido reuniones en Gijón, con técnicos del puerto, el ferrocarril y la industria del vidrio, que eran protestantes.

En 1875 dos jóvenes matrimonios ingleses, Tomás Blamire[182] y Jaime Wigstone, hacían lo mismo. Habían trabajado en

---

181 Roberto Chapman fue un hombre de vida ejemplar. Creador del movimiento originado de Dublin, Plymounth, Bristol etc. Llamado de los "Hermanos de Plymounth" que se extendió rápidamente por Suiza, Francia, Bélgica, Holanda y llegó a alcanzar los países del sur de Europa, así como África, Asia y América. No solo vino a España sino que interesó a otros a venir. Nacido por 1803, pasó a la presencia de Dios en 1902, distinguiéndose por su valor, su ardiente fe y un amor abierto y sin dobleces. Huérfanos irlandeses, campesinos españoles, pescadores de los suburbios de "Derby" todos son deudores de su abrazo y corazón sereno. "Roberto Chapman" de Frank Holmes. Literatura evangélica. 1969.

182 Thomas Blamiere, misionero inglés, había llegado a Galicia en 1873, habiendo sido discípulo del célebre teólogo y predicador Spurgeon. Estuvo varios años en Pontevedra donde logró un número regular de discípulos, pasando más tarde a Marín, donde consta en el libro de Actas que Thomas Blamire comenzó la predicación en 1882. En 1883 la iglesia contaba ya con 27 miembros. En Marín nacería el también conocido predicador Francisco País Pesqueira que fundaría la iglesia bautista en Gijón (Tomado de "Frank País: un evangélico en la revolución de Cuba" J.A. Momroy). Edificación Cristiana de diciembre de 1968 pág. 10 Dice que Thomas Blamire fue bendecido con la conversión del cura párroco de Quirós, llamado don Castor Miranda, quien escuchaba la predicación escondido tras las cortinas. Después de colgar los hábitos, ayudó en la escuela diaria en Marín. Después tendría

Madrid y Barcelona, sembrando la Palabra de Dios incansablemente, pero también sentían el llamado para predicar por el Noroeste de la Península[183]. Habían llegado en tren hasta Busdongo, a los pies del Puerto Pajares porque aún no se habían completado los tramos del ferrocarril hasta Gijón. Hicieron en diligencia un trayecto y continuaron en tren hasta Oviedo, donde repartieron muchos evangelios y tratados. En Gijón también lo hicieron, mientras esperaban embarcar para la Coruña, haciendo también escala en la ría de Ribadeo, trabajando en ese tiempo por Ribadeo, Castropol y Figueras.

La Sociedad Bíblica Británica en 1872[184] tenía tres colportores trabajando en Asturias. José Pierrat (Pérez) (Marín 1883) trabajando a tiempo completo, doce meses, José María Rodríguez trabajando tres meses al año y Luis F. Villarejo, un mes.

En 1874 ya no había ningún colportor de los anteriores apoyado por alguna Sociedad Bíblica[185].

Daniel García Valdés en su manuscrito titulado "Recuerdos de la Obra en Gijón" y referida únicamente a la iglesia de Prendes Pando, cree que fue José Pérez (Pierrat) el colportor que vendió un Nuevo testamento a José Gracia Sánchez, quien sería durante muchos años el responsable de la congregación de Gijón. Hay relatos en *"El Cristiano*" de la dureza de este trabajo de distribución de tratados y venta de Biblias. El 21 de abril de 1877 se narra un episodio descarnado, real y revelador de un celo apasionado e indescriptible:

---

que marcharse a América, por prudencia ante las dificultades con la iglesia católica, aunque siempre fue apoyado por el catedrático de matemáticas en Pontevedra, don Pedro Casarrubios. Blamire se trasladó a Marín, donde el médico y el juez apoyaban a los evangélicos, teniendo dificultades para acoger a tantos creyentes. En 1882 se celebró el primer bautismo y en solo dos años 100 personas bajaron a las aguas del bautismo. Blamire pasó a la presencia del Señor en 1894.

183 Edificación Cristiana." Nuestras regiones" por Jorge de M. Davis

184 La Biblia en España. José Flores

185 La Sociedad Bíblica Británica y Extranjera y la Sociedad Bíblica de Escocia tenían al Sr. Jamenson de representante. La Sociedad Bíblica Americana tenía a don Guillermo Gullick.

Asturias.

Salimos de O. para G. después de haber orado al Señor para que nos guiase, el día 27 de Febrero; en este pueblo apenas hicimos venta, pasando después a S.N. En la casa donde paramos para tomar un bocado, se hallaban algunos hombres y me puse a leerles el Evangelio en varios versículos de S, Juan,20; me escucharon con mucha atención, y después les expliqué y me daban la razón: les invité con los libros y se fueron retirando sin tomar ni uno.

Pedimos lugar donde pasar la noche y contestaron que no había, y nos llevaron a otra y allí nos metieron en un pajar; como no teníamos luz no pudimos leer la Palabra de Dios, pero nos postramos en tierra y oramos, dando gracias al Señor por lo que había hecho con nosotros.

Emprendimos el viaje para P. y como no habíamos hecho la oración en la casa, por el camino nos retiramos de la carretera y subimos a un castañedo y sacamos nuestro Testamento y leímos un capítulo, y después dimos gracias a Dios nuestro Padre y pedimos nos auxiliara en el resto del día.

Llegamos al pueblo, nos colocamos en el punto de más concurrencia, y extendimos nuestros libros; cogí yo unos cuantos, recorrí todo el mercado y no vendimos nada. Salió después el compañero y vendió un Evangelio de dos cuartos; varias personas venían al puesto, miraban los libros y nos decían: "Son protestantes." Otros decían, tan buenos son como otros, esto en medio de bastantes insultos.

Estuvimos así hasta las tres de la tarde, sin casi comer, y ni teníamos un cuarto, y el compañero de dice:

- Y ahora ¿qué vamos a hacer?

- Paciencia, Dios proveerá, le contesté. Y así fue, en aquel momento principiamos a vender y vendimos dos Nuevos Testamentos, unas Biblias y algunos otros libros. Llegó un indiano y otros dos con él y le ofrecimos una Biblia, y uno de los que venían con él, le dijo:

- No tome Vd. que es protestante.

- Por ser protestante, le dice, la voy a tomar, cueste lo que cueste, porque tenía otra y el cura me la sacó por engaño y me la quemó, pero no será así con esta.

Luego me dirigí yo al otro señor, diciéndole que nuestros libros eran buenos.

- He leído en una Biblia, me dijo, y he encontrado en ella mucha confusión y no he querido leerla más.

Traté de darle algunas explicaciones y no me quiso oír, diciéndome:

- Yo soy católico apostólico romano (pero muy enfadado y con expresiones amenazadoras) cuya cabeza es el Papa.

- Pues yo soy cristiano de la iglesia universal, cuya cabeza es Jesucristo, quien nos enseña a ser humildes y no enfadarnos

- ¿Tampoco cree Vd. en el Papa?

- No señor, porque es un hombre como Vd. y como yo pecador, y necesita un Salvador como nosotros.

-Pero Pedro quedó delegado por Cristo de Vicario en la tierra.

- Nosotros no tenemos más vicario que a Cristo.

- Y ¿con quién confiesan Vds.?, me preguntó, porque los curas y el Padre Santo están para confesarnos y perdonar los pecados por nuestras obras.

- Nosotros nos confesamos con Dios todos los días y nuestro sacerdote es Jesucristo, que hizo la expiación de nuestros pecados en el madero de la Cruz, fue mi contestación y al declarárselo por la Biblia, principió a dar voces y a insultarme, diciendo que iba a dar parte de nosotros y que nos meterían presos, que ya que teníamos esas ideas que las calásemos y que no las anunciásemos a nadie.

Le contesté que nuestro deber era anunciar el Evangelio por todo el mundo, puesto que así lo mandó Jesucristo a todos sus discípulos, y se alborotó más, diciendo a las gentes:

- No toméis libros, que son protestantes y estáis condenados los que los tomáis.

Me acordé del versículo que dice: "Sed prudentes como serpientes" y me calle, pues vi que era echar las perlas a los puercos.

De allí salimos a R. y fuimos bien recibidos; al otro día recorrimos aquel y otro pueblo tomando la dirección de C. e hicimos mucha venta con la ayuda del Señor. En este último pueblo al ofrecer un Nuevo testamento a un hombre me llenó de insultos y decía a las mujeres que no comprasen, que estaban condenados; las mujeres le principiaron a llamar "borrachón" diciéndole:

- Si no quieres comprar no quites la voluntad a nadie.

De allí fuimos a M. y una joven que me había tomado un Evangelio de dos cuartos, vino y me lo tiró al suelo todo arrugado, y un muchacho lo cogió diciendo, "yo me lo llevo" mientras la muchacha se echaba a llorar, diciendo que el cura ya no le daba la absolución.

El colportor Juan Flores desde Valladolid, o desde El Ferrol solía hacer viajes por Asturias. "En 1877 - escribe José Flores[186]- el diario del colportor Juan Flores, dirigiéndose al Agente de la Sociedad, Juan Jameson, relata sus interesantes aventuras de distribución de la Santa Palabra desde el Ferrol, por todo el Norte hasta Bayona." J. B. Armstrong también fue otro asiduo de Asturias, así como Jorge Spooner que vivía en El Ferrol y el pastor Federico Fliedner preocupado por la distribución de literatura y Biblias. En 1889 la Sociedad Bíblica menciona con alabanza la obra de Fliedner[187] representante de varios comités alemanes y que utilizaba varios colportores en distintas partes, distribuyendo él personalmente, en este año, 415 ejemplares de la Biblia, y 4390 Biblias con la colaboración de otros obreros y pastores.

"El Cristiano" de 8 de julio de 1876 narra las rutas más seguidas por los colportores y creemos que por estas fechas podían ser José García Sánchez y Ramón Bon. El espíritu de colaboración entre ambos no parece ser malo en ningún momento, y no aparecen los problemas que Bon, si tuvo en León. Dice así, este semanario:

"Como dije a Vd. en mi anterior, dos hermanos salieron ayer mañana a pie y provistos de tratados, ejemplares de "El Cristiano e "Historias Bíblicas", llegando hasta Santullano, pueblo más allá de Mieres. Expendieron la palabra en Olloniego, en Mieres y su fábrica, en Santullano y en algún otro caserío inmediato.

En la Fábrica de Mieres no pudieron entrar a donde los obreros trabajan, más ellos (los hermanos cristianos) se fueron a un café donde a la hora de comer se juntan muchos de la Fábrica y allí vendieron de todo lo que llevaban, y después,

---

186 OC Pág. 188

187 Datos recogidos de la revista "Protestantes andaluces" Octubre –diciembre 1995 Pág., 21

de puerta en puerta en los mencionados pueblos fueron ofreciendo los tratados y periódicos religiosos.

Por la noche celebraba la iglesia reunión de oración y al final se presentaron los dos hermanos expedicionarios, contaron a la iglesia lo que el Señor había hecho con ellos y cómo les había guardado en medio de los insultos, burlas y amenazas que les habían dirigido; venían muy contentos y animados para volver por otros pueblos en esta misma semana.

De las ventas hechas se mantuvieron los dos todo el día y a la venida volvieron por el ferrocarril desde Santullano y aun le sobraban treinta reales y algo más.

He construido una cajita de madera con su llave, en donde se deposita como fondo el producto de las ventas, y se destina exclusivamente para las misiones por las aldeas. Cuando salen dos hermanos, sacamos de la caja para que cubran sus primeros gastos y cuando vuelven se deposita el sobrante, esto nos sirve para hacer cortos viajes, bien alquilando un caballo, bien tomando el tren.

Las esposas de los dos miembros de la iglesia que salen, están muy animadas por la obra que sus maridos hacen; y con el espíritu misionero que entre ellos se ha despertado, creo llegue día en que una buena parte de la iglesia esté por las aldeas trabajando en la viña del Señor. Vd. comprenderá cuantas gracias doy al Señor Jesús por todas estas cosas y lo contento que me encuentro. El sábado salgo yo con un hermano para Trubia, donde expenderemos la Palabra y celebraré culto.

Un asiduo de Asturias en los veranos era Juan Nisbet. Hombre de gran movilidad, dispuesto siempre a sembrar y colaborar con hermanos que le necesitasen, lo encontramos en Zamora por 1880. Su labor la extendía por los pueblos castellanos de Tábara, Villalube y Fresno de la Ribera. En Valladolid, también muchos de sus afanes, dieron buenos frutos. En 1902 es citado en carta de L. B. Armstrong a Eduardo Álvarez del pueblo asturiano de Tejedo (Grado), y parece tener domicilio fijo en Gijón. En 1902 Juan Nisbet ya estaba en Linares, siendo bautizados por él mismo, 33 personas, entre ellas, creyentes que serían de gran peso espiritual en aquella zona, como Juan Bautista García y José Casado.

Estos y otros muchos, debieron pasar por Gijón, con fines de establecer congregaciones. Pero lo cierto es que la congregación que permaneció sólida hasta el día de hoy, fue la dirigida por el colportor y evangelista, José García Sánchez.

El político asturiano Indalecio Prieto[188] describe con emotiva realidad, el espíritu tenaz y firme del colportor de aquellos días en España, en la figura de José Marqués[189], pero que podía referirse también a José García Sánchez. Dice en "De mi vida.": La figura más atrayente - figura de místico- era el vendedor de Biblias, que se internaba por el corazón de Vizcaya y volvía lleno de contusiones, causadas por los estacazos de mozos. Las palizas no le arredraban. Después de una agresión, volvía a su propaganda, sereno, impasible, estoico, sin muestras de irritación ni de desesperanza. Nunca me he adscrito al protestantismo; pero allí formé mi convicción de que es casi imposible liberalizar un país donde no haya religiones disidentes con hondas raíces."

---

188 Indalecio Prieto nació en Oviedo el 3 de abril de 1883. Teniéndose que marchar a Bilbao por necesidades económicas y familiares, dice en sus notas biográficas: "Cuando en Enero de 1891 llegamos a Bilbao y nos establecimos en los barrios de la villa, los barrios obreros, ni mi hermano no yo podíamos acudir a la escuela porque no habiendo adquirido todavía título de vecindad, carecíamos de derecho al ingreso en centros públicos y porque nuestra penuria impedía pagar cuotas en colegios privados. Esperábamos a que se concluyera una casa que en la inmediata calle de San Francisco construía la Sociedad Bíblica de Londres y donde se instalaría una capilla protestante con escuela (D.M.V. pág 59-60) ... se construyó el edificio destinado a Capilla Evangélica. En la escuela, anexa a ella ingresamos mi hermano Luis y yo, no preferencia religiosa, sino por casualidad. Guardo de aquella gratos e imborrables recuerdos. El pastor protestante actuaba a la vez de maestro. Llamábase José Marqués. Todos sus hijos tenían nombres bíblicos: Sara, Susana, Pablo, Elías y Benjamín. Don José era hombre afable y culto. Sus hijas fueron las primeras muchachas que desafiando prejuicios, emprendieron en el Instituto de Bilbao los estudios de Bachillerato. Ahora regentan en la provincia de Huelva, escuelas evangélicas. Elías es pastor protestante en Santander. Benjamín murió. De Pablo no se qué ha sido. A tan buenísima gente – la familia Marqués- y muchos creyentes de los que concurrieron en la capilla- me sentí enlazado por vínculos de hondo cariño. Yo asistía a los cultos y a los acordes del armonium cantaba los himnos protestantes cuyo origen inglés se delataba en su música lánguida y monótona

189 José Marqués, pastor en Bilbao fue un activo colportor que trabajó para la Sociedad Evangélica Continental de Londres por 1876. Sus luchas fueron un ejemplo de tenacidad y esfuerzo por la extensión del Evangelio.

José García Sánchez: El Colportor.


José García Sánchez

Nacido en Asturias en 1848, conoció el Evangelio a la edad de 27 años en 1875, habiendo tenido contacto con los evangélicos en la Habana (Cuba). En estos momentos se encontraba casado, siendo su esposa fiel colaboradora también, al comenzar esta obra de colportor y evangelista[190].

Dice Francisco López de Gijón, en artículo publicado por la revista *"Edificación Cristiana*": "Este hermano, dado su interés por el Evangelio, pronto dejó de trabajar para dedicarse al servicio del colportorado. A parte de la dureza de este servicio, él sufrió mucho en distintas ocasiones. Un día le tiraron el carro de mulas, con todos los libros. Como dato curioso diremos que en aquella capilla no bautizaban ni de pequeños ni de mayores, ni tampoco se tomaba la comunión, aunque se ofrecían los niños pequeños al Señor." Con estos datos, podemos deducir que aunque no había profundización teológica, si había una entrega absoluta a la causa del Evangelio.

A los cinco años de convertido, fallece su esposa, siendo una prueba muy dura para José García, quien trabajaba de peón caminero en San Esteban de las Cruces. Dice Daniel García que "dos años después, contrae nuevas nupcias con Dª. Cándida Rodríguez, de un pueblecito llamado Besullo, del que se dijera en 1908, que era el lugar que más obreros había dado a la Obra del Señor. De esta unión nacieron dos hijas, Esther y Lidia; ambas, en diferentes épocas, sustituyeron a su madre en la labor de la enseñanza en la escuela que esta tenía".

"Falleció José García en 1920, dejando tras sí, un pequeño grupo de creyentes que serían los que tendrían sobre si, la responsabilidad de continuar la Obra del Señor en Gijón. De este siervo, no diremos más de lo que Dios le haya

190 Daniel García. Recuerdos de la obra en Gijón". Pág. 15

dicho al recibirle en su mansión. Mas en su memoria y en la de cuantos consagraron sus vidas al servicio de extender la Biblia, consignemos unas frases que en cierta ocasión dijo el Sr. W. Summers, Agente de la Sociedad Bíblica en España: "Para extender el Libro, nos valemos principalmente de nuestros hermanos los colportores. No necesito recomendarlos, puesto que conocéis bien la importancia de su trabajo, pero quiero dar aquí mi testimonio de los mucho que los aprecio, de lo mucho que admiro su abnegación, su espíritu de verdadero heroísmo, de los mucho que espero para España de sus pacientes labores."

Podemos definir a José García Sánchez, como el colportor. Él había comprado un Nuevo Testamento a otro colportor, José Pierrat, que por aquellas fechas trabajaba en Asturias. La lectura de la Escritura le transformó. No tardó en que participaran sus familiares en la lectura, pues era un hombre de principios religiosos muy arraigados y conocidos. Él, tomaba parte en las procesiones del pueblo, transportando al "santo del pueblo" y siendo un activo animador. Su comprensión de la verdad evangélica, contrastó con el universo de ideas religiosas, que le enfrentó de inmediato con el cura.

Dice Daniel García, en su manuscrito: "Los días transcurrían y nuestro hombre seguía leyendo la Biblia, asimilando y comentando sus conclusiones, hasta que en las próximas fiestas del pueblo, un domingo, en la plática de la misa, el cura que había sido informado por alguno de los vecinos acerca de la lectura del Evangelio, por José, le tildó a este, desde el púlpito, de hereje. El concepto que tenía José al respecto, era que un hereje estaba fuera de la Iglesia por indisciplinado o por cometer actos impúdicos para con la religión. Por tal motivo, se quedó desconcertado al verse tratado de esa manera, pues nunca pasó por su mente que quien leyera la historia de la Redención fuese un hereje."

"Aunque había leído el Nuevo Testamento, él vivía ligado a la disciplina eclesiástica y dispuesto a observar todos los preceptos de la iglesia, pues allí estaba para cumplir una vez más como fiel católico, lo cual tenía por gran honra. Pero ahora al verse tratado de tal forma y puesto en evidencia por sus vecinos sale de la iglesia y se va su casa."

El resto de la historia en el pueblo nos la podemos imaginar. El cura acaudillando a los vecinos para retirarle el saludo, calumniando la honradez y

sinceridad de este hombre. El día a día de las vejaciones constantes, le hizo pensar en marcharse del pueblo que le vio nacer. San Esteban estaba a 3 kilómetros de Oviedo, pero él pensó en Gijón, para buscar un nuevo trabajo, ya que del que tenía, lo habían despedido por hereje.

Gijón en estos días del año 1876 era una ciudad con un desarrollo industrial, que absorbía mano de obra. José se dirigió, posiblemente con toda su familia, a Gijón, por su receptividad. Cuando se despedía de su pueblo, contaba muchas veces, José García, que se metió en una pomarada y puesto de rodillas, elevó la voz diciendo: "Señor, si el pueblo me aborrece tan solo por seguirte, guíame, quiero serte fiel."

El trabajo lo encontró en la **Fábrica de Loza** en 1879, que entonces estaba dirigida por un creyente evangélico inglés, del que seguimos desconociendo su nombre. El nombre de la fábrica según grabado, era: Fabrica de Loza de los Srs. D. Mariano Pola y Cia. Esta fábrica se instaló en el año 1876. Ocupa 300 operarios. Dista del muelle 2 kilómetros y medio. De la estación del ferrocarril del Noroeste 1 kilómetro y medio y de la de Langreo, 2 kilómetros"

El primer domicilio de José, se encontraba en la calle Felipe Menéndez. El mismo José nos relata sus primeros pasos en Gijón, al participar en la IV Asamblea de la Iglesia Evangélica Española en 1908:

"En el año 1879, en el mes de Junio, vine a Gijón en busca de trabajo, encontrándolo en la Fábrica de Loza. Cuando llegué al taller, ya todos sabían que yo era protestante y que había entrado en la Fábrica por el director que era inglés.

A la hora del descanso del mediodía, se llenó el taller para verme, como cosa nunca vista. Yo no me amedrenté por nada y aproveché la ocasión para hablar del Evangelio. Después de oírme por algún rato, algunos exclamaron: ¿Pero esto es ser protestante? Los verdaderos protestantes somos nosotros, los que nos llamamos católicos. Por muchos días vinieron a la hora de almorzar, solo para oír. Había también muchos fanáticos y hubo disensiones. Por fin se enteró el gerente y ordenó al portero que hiciesen salir a todos fuera para comer.

Yo vivía en el Carmen, en la guardilla de una casa de cuatro pisos. El primer domingo que pasamos en Gijón, a las once de la mañana nos reunimos para el culto, en una de las mejores habitaciones que no era buhardilla y la dedicamos para el Señor. El primer día estuvimos solos; al domingo siguiente brindamos a la

lavandera que lloraba al oír la palabra del Evangelio. En la fábrica empecé a brindar a venir a mi casa a los que eran más amigos y no sin trabajo, logré que vinieran algunos.

A medida que fueron acudiendo, vi la necesidad de buscar otro local más a propósito. Pero yo era pobre, y por entonces no ganaba en la fábrica más que siete reales; ni siquiera teníamos para sentarnos, y mi esposa estaba enferma. Pero Dios que no desampara a los suyos, me proporcionó otro trabajo mejor en la sala del baño y comencé a ganar diez reales y luego once y al mes de entrar allí, doce.

Entonces ya pude alquilar otra casa mejor y comprar dos bancos y dos sillas. La gente comenzó a venir a los cultos; los vecinos de abajo y de arriba se quejaron al amo de la casa y nos echó de ella. Era tan fanático que se quiso volver loco cuando le dijeron que tenía en su casa la capilla protestante.

Sería interesante narrar las pruebas que pasamos. La persecución fue terrible, pero los curas descubrieron la mina demasiado tarde. Las pocas piedras que formaban la casa estaban ya firmes en la roca y no pudieron derrumbarla hasta el día de hoy.

Desde el año 1888 hasta el día de hoy, no pasó un domingo sin dos cultos, uno a las once de la mañana y otro por la tarde y los jueves por la noche.

Hay 23 miembros, aunque hay algunos que vienen a los cultos pero no están admitidos como hermanos. Mi esposa tiene en la escuela de 40 a 46 niños y niñas. Hay registrados en el libro de la iglesia, cuatro matrimonios, catorce sepelios de hermanos y hermanas que murieron en el Señor. A varios de éstos que eran pobres se les ayudó con fondos de la congregación.

Se han hecho colectas para enfermos y pobres necesitados, también se envió algo para la iglesia de Francia. Se compró un armónium. La escuela y culto es en mi casa y pago yo la renta y el alumbrado, de otra manera por poco que fuera la renta consumiría todo lo que se recauda y no alcanzaría.

Es cuanto tengo que manifestar a usted.

Gijón, 20 abril 1908.

Firmado: José García Sánchez

Don José se había afiliado a la *Iglesia Evangélica Española* en junio de 1907, 28 años después de haber conocido el Evangelio. El Sr. Ángel Digón daba así fe de

esta admisión: "Don José García Sánchez solicitó en el mes de febrero de 1907, en nombre de una pequeña congregación que dirigía en Gijón, unirse a esta Junta Regional. Hechas las informaciones y consultas pertinentes al caso, y resultando todas ellas favorables, se accedió a su petición y se le comunica oficialmente en el mes de junio de 1907, que queda unida la congregación a ésta Junta Regional. Dicho Señor Sánchez forma parte ahora de esta Junta como representante de la congregación de Gijón."

Veintiocho años hacía, que José García había manifestado su fe evangélica pero poco sabemos de la congregación. Su labor parece ir dirigida hacia el colportorado, aunque nunca abandonó la enseñanza en la congregación. En la asamblea de la I.E.E. de 1908 tiene una conferencia sobre el colportorado manifestando que "los colportores al mismo tiempo que venden, y para vender más, deben hablar con encarecimiento de su mercancía y las doctrinas de ella."

José García: Pregonero del Evangelio por Asturias.

José fue un colportor de características especiales. No sólo cuidó una congregación, y al lado de su esposa e hijas, educó en su escuela a numerosos hijos de obreros, sino que llegó a muchas partes de Asturias difundiendo las Escrituras. Escribe José Flores que al llegar el año 1885, el Rev. Pálmer, que se dedicó de lleno a la dirección de la agencia de la Sociedad Bíblica en España, dice: "Hemos tenido entre nosotros pestilencias, hambres, terremotos."[191] Más tarde añade: "España se ha visto azotada por dos cosas terribles en verano e invierno respectivamente, el cólera y el terremoto. A la postre, a pesar de las precauciones

191 Sobre este terremoto que principalmente afectó a las provincias de Granada y Málaga escribió un libro de 145 páginas D. Federico Fliedner titulado *"Cartas de los sitios azotados por los terremotos en Andalucía escritas por un quidem"* Librería Nacional y Extranjera, 59 Jacometrezo Madrid 1885. Fliedner fu comisionado para ayudar económicamente a los afectados por hermanos de Suiza y Alemania. Su labor no fue proselitista y lo expresa así: "No ha tratado el autor esconder su patria y su religión... Encubrirlos, hubiera sido faltar a la sencilla verdad de lo que aconteció en el viaje; más aún, consideramos como una de las glorias más señaladas del cristianismo original, único padre de la verdadera caridad, que las diferencias de nación, secta, estado, desaparezcan ante Él."

tomadas, el cólera que se había extendido por toda Francia y también hacía estragos en varios lugares de Italia, llegó a España. En Asturias, el colportor es José García, hombre de características especiales, que dio a la difusión de la Biblia todo su esfuerzo y salud."

Así pues, "las características especiales" también están referidas al desprecio de su salud, en el cometido difusor de la Biblia, junto con el esfuerzo ambicioso y no localista de viajar por toda la región. Sus viajes solían ser cortos, procurando estar los Domingos en su congregación.

En 1912 - dice José Flores en *"La Biblia en España*", se dan casos de personas que ya leen la Biblia, que valoran y aprecian el Libro de Dios, que no contiene veneno sino vida para la eternidad. Todo ello se refleja en algunas cartas de los colportores.

"En Provenza (Proaza?), dentro de la provincia de Oviedo, un anciano me compró un Nuevo Testamento; al día siguiente, encontrándome en el mercado, me preguntó con gran interés, si había vendido muchos ejemplares. Añadió, que había pasado la noche anterior leyendo el libro que había comprado y que le había conmovido de tal manera que incluso le hizo llorar."

"En Mieres, el sargento de la Guardia Civil me ayudó en mi trabajo. Había comprado una Biblia hacía algún tiempo y la lee con frecuencia"

Según carta de un cristiano, ha tenido lugar el siguiente suceso en Asturias:[192]

"En una familia hay dos hermanos con sus esposas que son cristianos evangélicos; mas el padre de ellos, maldijo a uno por su fe religiosa, prohibiéndole el volver a la casa paterna. Atemorizado el otro hermano y temeroso de incurrir en la misma pena, fue acompañado de su esposa a confesarse.

Dijo el cura al marido, que había sabido era protestante como su hermano, y que había sabido era protestante como su hermano, y que había repartido tratados evangélicos, de los cuales debía darle a él los que tuviese, como asimismo que le prohibía el que recibiese a su hermano en su casa, como ya se lo había ordenado su padre, etc., etc.

192 *El Cristiano* 15 de abril de 1876. Pág. 128

El cristiano contestó al cura, que los libros eran cristianos, por lo cual no los devolvía, y que si la religión católica le mandaba odiar a su hermano, no era buena religión.

-Pues si no es buena, -le dijo el cura - siga usted con la otra. ¿No dicen Uds. los protestantes que solo Dios puede perdonar al pecador? Pues vaya Ud. y que se los perdone, que yo no le absuelvo.

Salió de la iglesia sin confesarse y fue a contarlo lo sucedido a su padre, el cual alabó la conducta del cura, ordenándole a su hijo que le entregase la Biblia. El joven obedeció y dio la Biblia a su padre, el cual corrió a dársela al cura del pueblo. A su sorpresa éste le devolvió el libro después de unos días, diciéndole:

-Diga Ud. a sus hijos que la pueden leer, pues es igual a la mía y útil.

El padre se quedó con ella y ahora la lee, en tanto que su hijo ha comprado otra, y la lee también.

Consuela oír que hay en la iglesia católica sacerdotes que quieren que las gentes lean la Palabra de Dios.

¡Ojalá fuese mayor su número!

Daniel García[193] relata también el esfuerzo y valentía de José García con éstos relatos: "En varias ocasiones se vio en peligro de muerte. Jamás se amedrentó por estos procedimientos que eran tan frecuentes en aquel entonces, y sobremanera en esta tierra de ya probada rudeza, no exenta de nobleza. Así en una de estas salidas fue objeto de un trato inhumano por parte de los componentes de las fuerzas vivas del pueblo, al que intentaba llevar las nuevas del Evangelio, pues siendo apresado por la fuerza, es encerrado en unas letrinas que se encontraban en un sótano de un edificio. Éste servicio carente de ventilación y falto de limpieza emanaba unos gases que a punto estuvieron de acabar con la existencia de nuestro hermano de no haber sido que, oyendo sus demandas de socorro, alguien le prestó la valiosa ayuda para poder salir de aquél encierro. Una vez fuera continuó su ministerio de ofrecer las Sagradas Escrituras a todo al que lo deseara."

193 *Recuerdos de la obra en Gijón*". Daniel García pág, 9, 10 y 11

En cierta ocasión se encontraba D. José en un punto de Asturias y ya la noche se cerraba sobre el lugar por lo que se encaminó al hospedaje que le era cobijo siempre que su ministerio le llevaba allí y como quiera que su persona era conocida, hasta el punto de que si bien le transigían, no desaprovechaban oportunidad para intentar ponerle en evidencia. En esta ocasión, al entrar en la fonda fue observado por dos frailes que de inmediato se dijeron: "Ahí viene el protestante, vamos a reírnos un poco de él."

Las palabras que mediaron fueron las siguientes: "¿Qué tal, buen hombre? ¿Qué traes por aquí?"

Don José que conocía la socarronería, enseguida vio la intención pero sin inmutarse les contestó amablemente: "Vengo sembrando la semilla de la Palabra de Dios." Diciendo esto, echó mano a su macuto y sacó un Nuevo Testamento y algunos tratados. Al ver los libros, los frailes comenzaron a decirle que aquellos libros eran de Lutero, y por lo tanto, herejes. Con paciencia, intentó explicarles que aquellos libros eran palabras divinas, la única revelación de Dios a los hombres, y que ignoraba quién fuese el tal Lutero, pues no tenía el gusto de conocerle.

Siguió con toda afabilidad y cordialidad, bosquejando los evangelios. Sabía que estaba haciendo una siembra difícil, pues ya se había percatado de la intención poco sana de aquellos representantes de la religión oficial, pero se decía para sus adentros: "Lo que pueda decirles, quizás abra sus oídos".

Mas como ellos persistieron en afirmar que aquellos libros eran de Lutero se dio cuenta que la conversación tenía que terminar. La gente se había acercado como siempre suele ocurrir en ocasiones como ésta y Don José les pregunta si tienen la amabilidad de decirle quien era ese famoso Lutero. Así comienza la respuesta: "Lutero fue un fraile que dejó los hábitos para poder casarse con una monja, con la cual se escapó de un convento, y que para poder vivir de la religión se inventó el protestantismo."

Así se estaban explicando, cuando Don José responde: "¿Y dicen ustedes que Lutero era un fraile? Pues sí, le contestaron; a lo que él respondió: "Pues si era un fraile no me digan más." Con esto se alejó dejando un coro de carcajadas.

Una alcaldada.

"El Cristiano" de 16 de Febrero de 1911 se hace eco de lo publicado en "El Noroeste" de Gijón.

"Cómo interpretan algunos alcaldes la Constitución y las leyes que rigen y amparan la vida civil y ciudadana, lo demuestra el incalificable atropello cometido con el honrado y evangelista vendedor de la Biblia y sus porciones, José García Sánchez.

Fuese este a la feria que en Proaza tiene lugar con motivo de la festividad de San Blas, y encontrábase en el mercado de ganados a las dos y media, trabajando la venta de la mercancía, cuando a él se acercaron dos señores, acompañados de una pareja de la Guardia Civil.

El de más edad de los citados señores, que resultó ser el "célebre" alcalde de Proaza, pidió al aludido vendedor le enseñara los libros objeto de su venta.

Púsose el "pontífice" a examinar muy gravemente los libros, y después de una pausa exclamó, con asombro de José García Sánchez:

-Estos libros están prohibidos; por tanto, puede usted escoger entre dos cosas: o abandonar el pueblo inmediatamente, o ir detenido al cuartón.

En vano expuso García que tenía su patente de vendedor; que los libros estaban autorizados, como así lo demostraba su pie de imprenta, y que, por lo tanto, lejos de ser atropellado con tal pretensión, debiera ser la autoridad quien le amparara, y resolvía no marcharse.

Entonces, el monterilla ordenó a la pareja metieran en el cuartón a este pacífico ciudadano. El cubil donde le albergaron hubiera puesto fin a la vida del anciano García, pues ni esta condición respetó el alcalde, si al cabo la benemérita, más compasiva que el "Poncio" de Proaza, no hubiera puesto a García en libertad.

¿Comentarios? Que los haga el Sr. Canalejas; pues creemos que para final de uno de sus discursos no estaría del todo mal dedicara unos cuantos elogios a este "celoso" guardador de las libertades públicas."

La providencial ayuda socialista en Sama y La Felguera.

Otra vivencia significativa, que también nos cuenta Daniel García en su manuscrito, es el de la providencial ayuda de los socialistas de Langreo, hacia la persona de José García. Espero tener el acta del Ayuntamiento de Langreo, dando fe de este acto de barbarie, en la persona de este colportor, que en tantas ocasiones estuvo en peligros.

Se encontraba don José, en un "chigre" de los típicos de la Cuenca minera, conversando con un grupo de hombres que se llamaban entre sí "socialistas". Estos escuchaban con educación y respeto las Escrituras que le leía y que iban referidas a cómo el Evangelio también tenía ideales socialistas, basados en las bienaventuranzas, y como, el repartir y tener comunión unos con otros, es el mensaje de Cristo, para una sociedad equilibrada.

"En este menester se encontraba D. José, cuando en el umbral de la taberna se siente un fuerte tropel de gente, que profiriendo palabras de amenazas, entran dispuestos a dar una buena paliza a aquel que no se cansaba de hablar aquellas cosas que contenía el dichoso "libro":

Poco faltó para que nuestro hermano durmiera aquella noche con la espalda molida, pues de no haber sido defendido por aquellos que le estaban escuchando, de seguro que así hubiera ocurrido. El caso fue, que al enterarse los socialistas, cuál era el propósito del cura y de todos sus acompañantes, les hicieron frente sin poder convencerles con palabras, pues tal era la actitud de los altivos representantes y defensores de la religión, que de no ser un grupo de hombres curtidos en situaciones conflictivas, no hubieran podido poner freno a tan descabellado propósito.

Para que podamos darnos una idea de cuál hubiese sido el final para D. José, diremos que solo la fuerza desplegada por aquellos mineros, los cuales no dudaron incluso en sacar armas de fuego de las que eran portadores, logró convencer a los agresores, puestos al servicio de los intereses del cura.

Mas como los que habían defendido a nuestro hermano eran conocedores de la acostumbrada actuación de estos elementos, dieron escolta a D. José hasta el tren que había de conducirle de nuevo a Gijón.

Las ideas o ideales socialistas, como podemos apreciar en este incidente, ya tenían un peso específico en Valle del Nalón. No solo clamaban por una libertad, que solo llegaba a ráfagas, sino por una sociedad más justa.

Don José siempre oraba por una libertad religiosa y política. Sus rodillas no se cansaban cuando de orar se trataba y siempre en primer lugar intercedía por sus enemigos, encontrando consuelo y siendo confortado por Dios. "Cuando se sentaba con los suyos y les daba a conocer cuan grandes cosas el Señor había hecho con él, se celebraba el culto familiar y después se descansaba. En todo el tiempo que sus fuerzas le permitieron, la actividad de este siervo de Dios fue la de un colportor valiente e incansable. Cuando sus fuerzas le iban dejando, era muy frecuente ver a Don José pasarse por el Humedal, barrio en el que vivía, conversando con la gente de la maravillosa experiencia de su vida."

Canto a un colportor.

Me resisto a dejar atrás unas anotaciones de don Audelino González Villa, sobre el colportor Vicente García López[194], quien alguna vez anduvo por Asturias con este ministerio. Don José García como Vicente, entran en esta categoría de hombres desprendidos, audaces y a la vez sencillos, altivos y humildes a la vez, porque su fuerza no es de este mundo y su poder viene del brazo de Dios.

Cita don Audelino las palabras del cardenal Primado de España Sr. Gomá que anotó en unos Evangelios que concordó por el año 1936, y que no son más que un canto al inquieto colportor. Dice Gomá: "La tenacidad protestante, su procedimiento pacífico de penetración y proselitismo, va dando resultado. Sonreíamos antes con sonrisa entre burlona y compasiva, cuando aparecía en nuestros pueblos y lugares "el asalariado" protestante... Le creíamos iluso o impotente porque nos salvaguardaba la ley... Hoy no es así."

194 Vicente García López había conocido el Evangelio en la Pampa argentina. Ansioso de dedicar su tiempo a la Obra del Señor, solicitó un puesto en la Sociedad Bíblica, siendo Gerente de dicha Sociedad para España, Adolfo Araujo. Dice don Audelino González que "cruzó España varias veces en todas las direcciones, siempre portando la Palabra de Dios. A veces solo para alcanzar un caserío o una choza o un cortijo. Su arrojo le costó caro. En Viana del Bollo sufrió encarcelamiento y proceso que trajo problemas a don Adolfo Araujo. Pero don Adolfo tan gozoso con ello, tan orgulloso de tener entre su equipo a hombres de semejante arrojo."

En el prólogo de la segunda edición, tras calificar a nuestra guerra civil del 36 de "espantosa como no la vieron los siglos", dice "que para ayudar a la penosísima obra de reconstrucción no habrá mejor guía que el Santo Evangelio". "No reharemos el espíritu español, si no lo rehacemos por el Evangelio... El Evangelio es la Luz de las almas y el manjar que las vivifica... Hazte de él fervoroso propagandista. Que corra la palabra de Dios"

Concluye don Audelino[195], que si el eminentísimo doctor Gomá, cardenal arzobispo de Toledo y primado de España, oyó a estos colportores, como asegura, " no me extrañaría que les hubiese oído decir a los colportores, ya mucho antes de la guerra civil, todo lo que él repite y mucho más preventivamente, sobre el valor de la Escritura. El colportor no fue otra cosa que un evangelista, expuesto a que lo llamaran "asalariado" y otras lindezas. Tenía que ser arrojado y tenaz o dejar el colportorado." Muchas anécdotas se podrían contar de audacia y voluntad férrea, de incompresible altruismo, con medios humanos pobres, que el colportor y su familia supieron sobrellevar, conscientes de ser hijos del Rey de Reyes y Señor de Señores.

Algunos miembros, pilares de la primera congregación.

Muy pocos datos tenemos de la congregación gijonesa en sí, aunque debió de estar siempre animada pero no muy numerosa.

Rosario "la protestante" fue uno de los pilares de aquella pequeña congregación de la calle Felipe Menéndez, domicilio de José García. Rosario había quedado viuda, por accidente de su marido en la mar. Vino a comunicarle tan dolorosa pérdida, Andrés García que había sido comisionado para ello. Este conocía el Evangelio y después de varios contactos con Rosario, cada vez que atracaba el barco en Gijón, entabla amistad con esta y al poco tiempo, por ser Andrés también viudo, le propone a Rosario casarse por lo civil.

Rosario que se consideraba buena católica no accedía y las cosas quedaron en suspenso hasta que este enfermó en Galicia y se vio obligado a quedar en

---

195 *Edificación Cristiana*. Noviembre-Diciembre 1988 pág. 32

cama. La noticia se la da en persona un hermano de Andrés llamado Wenceslao García. Este le preguntó a Ramona si conocía la capilla protestante. Ella muy gustosa fue a enseñarle el lugar y al ser invitada a pasar aunque confusa, aceptó a pasar y escuchar la predicación.

Desde entonces esta mujer no dejaría de asistir a las reuniones y sería un pilar de aquella primitiva congregación. Por todo el barrio de Cimadevilla era conocida por sus frecuentes prédicas y repetidas invitaciones a la gente del barrio.

Tenía Rosario un trabajo privilegiado en la Fábrica de Tabacos[196], desde hacía muchos años, y en esta entró también su esposo.

Wenceslao, según narra Wirtz-Pierce en "Cosecha Española"[197], había sido obsequiado por la Misión Española de Liverpool, con una Biblia, mientras paseaba por esta ciudad. Deseoso de conocer la verdad, la escudriñó con devoción y regresó a España convencido de que la Iglesia de Roma, no estaba conformada al Evangelio, pero sin haber aceptado por fe a Cristo como Salvador.

En Villagarcía, no lejos de su casa había reuniones protestantes y no tardó en darse cuenta de que la Palabra de Dios, le llamaba a una vida de fe en Cristo,

---

196 La Fábrica de tabacos es una de las industrias más antiguas de Gijón. Se fundó en 1822, siendo su actual emplazamiento en el antiguo convento de las agustinas construido en 1670. Dice Pamela Radcliff en texto resumido por María Jesús Francisco, en "Las cigarreras 1890-1930": Resulta obvio el destacar la notable incidencia de la Fábrica no solo en la vida local sino regional e incluso en el concierto nacional, donde ocupaba el segundo lugar en importancia dentro de su especialidad. El ingeniero inspector Fernando Wirtz y el jefe del establecimiento Joaquín Oliva, dirigían este establecimiento singular el primer año de este siglo XX"- No tenemos clarificada la persona de este ingeniero, que pudiese ser el hijo del general Wirtz. Este general era hijo del secretario de la reina Isabel II. Cuando regreso el general Wirtz de la campaña de Cuba y Santo Domingo, su hijo Luis Policarpo Fernando Wirtz ingresa en la Universidad de Barcelona y logra, con las más altas calificaciones, el título de ingeniero Civil y Doctor en Ciencias. En el campo evangélico destacó como un hombre poderoso en Palabra, entregado a todos, resolviendo todos los días en Madrid las múltiples trabas que se ponían a los evangélicos.

197 Wirtz-Pierce: *Cosecha española*... pág. 100 Casa unida Public. Esta obra salió con el título Spanish Harvest y los autores eran Lidia B. de Wirtz y Winifred M. Pierce. La Aurora, 1949


Eduardo Turral

aunque se atrajera sobre si todas las iras del cura del Carril, quien le acusó de hereje, demonio y Judas que había traicionado a la Iglesia.

Los veranos de D. Eduardo Turral

Hubo otros creyentes en esta primitiva iglesia, que fueron reflejados en diversas cartas, con un encanto agradecido, por la familia Turral.

Todos los veranos desde 1918 D. Eduardo Turral[198] misionero inglés, venía con su familia de vacaciones a Gijón. La congregación no tenía una capilla aún, pero había cultos en diversas casas, además de la de José García. Un relato de primera mano, en el que refleja cómo se vivía el Evangelio en esta congregación, nos lo da

198 Eduardo Turral nació en 1868 y pasó a la presencia del Señor en 1962. Maestro, predicador y buen músico, permaneció en el pueblecito de Toral de los Guzmanes (León) con su familia, pastoreando la nueva grey hasta su marcha a León por los años veinte. En Toral edificó una casa de tres pisos, con capilla en el bajo, teniendo una nutrida congregación. Tuvo también testimonio y pequeñas congregaciones en otros pueblos de León. En Toral aún se conservan en buen estado la casa y la capilla, habiéndose edificado otro nuevo edifico para retiros y campamentos para todas las edades. En los últimos años se ha comprado otra casa en la Calle Mayor, especie de palacete, que hace más cómoda si estancia. La historia de la congregación de Toral se remonta a la primavera de 1895 donde un grupo de labradores encabezados por Mateo Rodríguez contactó con los "curas protestantes" para que enseñaran el verdadero Evangelio de Jesucristo. A este llamamiento acudió Juan Nisbet que hizo el trayecto en bicicleta desde Madrid y Eduardo T. Turral desde Monforte de Lemos, también en bicicleta. Asistieron, durante dos semanas y por las noches, cerca de 200 a 250 vecinos de Toral y pueblos cercanos, de manera que tuvieron que pedir refuerzo a otros colaboradores, acudiendo Chesterman y Carruters de la Coruña. Dos años más tarde había una congregación de 25 miembros comulgantes, bautizados por inmersión. Don Eduardo Turral tuvo también una buena colaboración con Linares y, junto a su hermano Enrique como también Chesterman y Nisbet serían colaboradores en Orense por el año 1894. En estas campañas por los pueblos como Allaiz, Ginzo, Viana do Bollo o Morisca, siempre se vieron perseguidos y en algún momento tuvieron que salir entre tiros y pedradas.

una de las hijas de Eduardo Turral, Florencia, quien describe aquellos días con sentimiento y añoranza:

"Cuando se habla de don Eduardo Turral, quien vino a España como misionero en 1894, quizás, se piensa como situación de su labor en los pueblos de la provincia de León, Toral de los Guzmanes, Jiménez de Jamuz, Ardón y Castro Calbón, como también la ciudad Capital. Aquí, sin abandonar los pueblos, tuvo su residencia desde el 49 al 62, cuando a sus 94 años partió para estar con Cristo. No obstante ¡cuántas veces - como hijas- le oímos orar por León, Ardón, y Gijón! Si, tuvo un vivo interés por Gijón, por haber trabajado en esa, y ¡cuántos incidentes podríamos contar de dicha ciudad!



Familia Biffen

Uno de los recuerdos gratos de papá fue el anciano D. Ezequiel del Riego, uno de los primeros creyentes en Gijón, con su esposa e hijos, María (en Toral) y Sinforiano. En su casa de la Tejerona se celebraban cultos por la tarde del domingo y para nosotros niños, en el sol del verano, ¡cuán largo nos parecía ese paseo...! y con qué gozo nos llegábamos a su casa donde bebíamos del pozo agua fresca y donde hubo en el huerto otras atracciones, como higos chumberos.

Otra Luisa, vivía cerca, a quien un joven llamado Daniel García sentía atracción.

Papá recordaba cómo Doña Lucía, la dueña de la casa donde pasamos varios años, tuvo el deseo de que hablara él, con sus dos hermanos sacerdotes....

¡Cuánto cariño sentía papá por estos creyentes, Sra. Rosarín, quien al faltar la vista dijo: "Ando con las manos"

Sra. Rosario, la abuela de Daniel, nos entusiasmaba al verle cantar. Abría su boca de pleno...

La Sra. Petra, madre de Daniel García, era natural de Toral de los Guzmanes y siempre decía que su conversión fue al cantar con otros pequeños, un corito en la huerta de Toral: "¡Oh cuanto le amo... primero Él me amó". Si tuvo papá, lazos con Gijón."

Todas estas familias relatadas, estaban al lado de José García. Su situación doctrinal era muy elemental, aunque la proclamación del Evangelio fue muy valiente frente a todo el que le demanda razón de su fe.

Daniel García Valdés en su tan citado manuscrito, dice:

“Don Eduardo pudo observar que la iglesia carecía de doctrina fundamental y como era su deseo, quiso dar a conocer algunas sencillas lecciones. Esto le costó más de un altercado, pues no es fácil salir de una situación de muchos años, a unos sencillos hombres, que habiendo visto el engaño de la iglesia oficial, ya no daban cabida a cualquier hombre que les enseñase cosas que ellos no alcanzaban a ver. Don Eduardo sabía de la dureza de la labor de enseñar a la iglesia y por esto jamás se cansó de exponer todo el consejo de Dios. Por aquel entonces, ya existían en la congregación elementos jóvenes que captaban mejor la doctrina expuesta y dentro de este sector, se despertó el interés de estudiar la Biblia con método."

Consecuencia y aplicación inmediata tuvo la doctrina del bautismo por inmersión, para quienes habían creído. Es muy probable que sea por estas fechas que Don Celso Meana, creyente de esta congregación de Gijón, protagonizara un evento memorable y casi increíble. Descalzo, para no gastar unas hermosas botas con polainas, atravesó el Pajares y llegó a Toral de los Guzmanes (León) para ser bautizado. No era ninguna peregrinación, sino el deseo de cumplir fielmente las enseñanzas del Señor, ya que hasta ese momento no se bautizaba en la congregación de Gijón.

Este hombre de aspecto atlético, rostro aguerrido y duro, de poblada barba, con madreñas y polainas, no parece que sea el autor de un tratado sobre "*La Blasfemia*"[199]. Su sensibilidad y dulzura interior, eran tan fuertes como su constancia y fidelidad aprendidas en la Palabra de Dios.

---

199 Entre los papeles y libros de don Eduardo Turral en Toral, la Fundación E.Turral que preside Manuel Corral nos ha informado de esta obra. Las Asambleas de Hermanos están formando un archivo histórico que refleja la actividad misionera de Gran Bretaña e Irlanda y recoge reseñas, reportajes y algunos libros de nuestra historia publicados como: “*Generaciones: La Influencia de los Misioneros Británicos en las Asambleas de Hermanos en España, 1834 – 1990*” Tim Grass; Don Enrique Turral, Marín. (1.867-1.953), *En los Campos de Galicia* por Marcos Gago; *Cuadernos para la Historia de la Iglesia Evangélica de la*

Los Srs. Biffen[200] y la edificación de la Capilla del Llano.

José García había pasado a la presencia del Señor en 1920, y don Eduardo Turral, no pudiendo atender la obra de León y la de Gijón, hace que la llegada de Margarita y Juan Biffen en 1921, sea providencial. Hombres jóvenes pero experimentados, el 15 de Agosto de 1921 celebran el primer bautismo. Máxima, Teodora, Paca, Sinforiano y Luisa Valdés, darían a la obra de Gijón consistencia, siendo progenitores de una saga de creyentes muy fieles a la Obra.



Inauguración de la iglesia de C/del Llano

Todos los días de la semana había reuniones. Los Biffen tenían una frenética actividad por toda la ciudad. Por estas fechas se convierte al Evangelio, Miguel García, que era propietario de un "chigre[201]."Lo conocían por el "madreñines" en el patio del Carbajal, pero en la congregación era el Sr, Miguel. De esta época también es el Sr. Santianes, quienes al bautizase en el río de la Coría,

---

Provincia de Jaén, obra de Juan López. Entre Libros S.L.", Linares (Jaén) 2009; *Archivo Gráfico Documental Evangélico en Barcelona*. José Perera, es un verdadero archivo de imágenes y documentación. Esperamos ir ver creciendo este interesante archivo.

200 Según un extracto de su biografía publicada en Edificación Cristiana, Juan Biffen había nacido en Londres y criado en el seno de una familia evangélica y misionera pues dos de sus hermanas estaban en la obra de África. Se convirtió de muy joven, dedicando su tiempo libre a la predicación del Evangelio por los pueblos cercanos. En una Conferencia misionera tomó conciencia de servir en España. En el verano de 1919, la esposa de Enrique Turral, doña Adelaida, que se encontraba en Inglaterra, le impulsaría a venir a España y al principio de 1920 ya estaba en Marín aprendiendo el idioma y otras cosas que el mentor don Enrique Turral pudo enseñarle. Después llegaría Arturo Chappel a ocuparse de la obra de Marín. En 1921 ya está casado con doña Margarita y viviendo en Gijón, donde recogió bastantes hermanos esparcidos y edificó la capilla en 1927, quedando en Gijón hasta el año 1936 cuando tuvo que pasar a Inglaterra por causa de la Guerra.

201 Chigres en Asturias se les llama a los bares, donde es típica la sidra.



GIJÓN

PREDICACIÓN DEL EVANGELIO

CULTOS FAMILIARES

MARTES — a las 7 ½ de la noche

Calle Progreso, La Tejerona

MIÉRCOLES — a las 7 ½ de la noche

Llano Alto

JUEVES — a las 8 de la noche

Cima de Vila

VIERNES — a las 7 ½ de la noche

Casa de Dª Sabina Tuero — Calle Progreso, La Tejerona

SÁBADO — a las 3 ½ de la tarde

Carretera del Obispo, 41 — PARA NIÑOS

CULTOS PÚBLICOS

DOMINGOS, a las 11 de la mañana.

IDEM a las 6 de la tarde.

Carretera del Obispo, 41

Está usted cordialmente convidado a estas reuniones evangélicas.

Juan Biffen.

Cultos por las casas desde 1921 a 1927

protagonizaron una de las más simpáticas anécdotas, que tardó en borrarse de la memoria de la congregación.

Dice Daniel García, que se encontraba reunida la iglesia en el *prau de la Coría*, esperando el comienzo del culto de bautismos. A lo lejos ven venir al Sr, Miguel cargado con algo, sin poder apreciarlo. A su lado venía el Sr. Santianes ayudándole a acarrear la carga. Estos hombres habían tenido la ocurrencia de llevar hasta allí un pellejo de vino, para así festejar los bautismos. Con el asombro de la congregación y el estupor de los Srs. Biffen, descargaron el vino, teniendo que usar de mucho tacto para hacerles ver que no era una fiesta de diversión y placer, sino más sublime que todo lo que el vino les pudiera dar. Se aceptó que el vino se tomara en la comida posterior, sería de los Srs. Miguel y Santianes.

Los Biffen vivían en la calle Celestino Junquera,11-2º Dcha., cerca de la Plaza San Miguel. Desde 1921 a 1927, los cultos familiares fueron dando conocimiento y fortaleza a una congregación dispersa por Gijón. La Escuela en la carretera del Obispo, 41 era la que hacía las veces de capilla. En ocasiones y especialmente los sábados, donde los niños que durante la semana aprendían las asignaturas de rigor, este día los dedicaban a la enseñanza de las Escrituras. Por estas fechas la escuela la dirigía Dª. Esther García, por fallecimiento de su madre que tantos años había educado a generaciones de niños. Dª Esther había emigrado a la Argentina cuando contrajo matrimonio, con Jesús Sánchez, habiendo vivido en Buenos Aires.

La España Evangélica de 19 de enero de 1922 da la siguiente información:

"Más de ochenta niños se reunieron en el espacioso salón del Centro de Agricultores, cedido por este galantemente, bajo la dirección de su profesora

doña Esther García Sánchez, hija del antiguo colportor y evangelista José García, que había conseguido reunir una pequeña congregación en su casa. Esta hizo una colecta para la fiesta, que arrojó más de 20 pesetas. La fiesta que se celebró el 25 de Diciembre fue un éxito completo. La congregación, afiliada a la Iglesia Evangélica Española, está pasando por una dura prueba, pero la escuela sigue floreciente, regentada por la maestra que la considera como un sagrado legado de su bienaventurada madre."

Delante de si tenía un grupo de unos cincuenta niños, que acudían por una mejor calidad en la enseñanza y un mejor precio. En algunos casos era gratis.

Desde este centro de gravedad de la casa de la escuela, se tenían cultos familiares, el Martes en casa de D. Ezequiel del Riego; el Miércoles en casa de D. Manuel de Otero, Jueves en la de Dª. Rosario González y el Viernes en casa de Dª. Sabina Tuero. Todo en horarios que empezaban sobre las 7 u 8 de la tarde y acababan según las ocasiones una hora o dos después.

Los domingos en la carretera del Obispo, 41 a 11 de la mañana y 6 de la tarde. Todo un lujo de celo por la enseñanza de la Escritura, en aquellos hombres que estaban menos apegados a lo material y transitorio que nosotros.

La iglesia crecía y cada día se añadían los que habían de ser salvos. La necesidad de un local céntrico, encuentra respuesta en la calle San José (hoy Prendes Pando) en el Llano de Abajo.


Capilla Evangélica del LLano

El dinero que hacía falta, providencialmente vino de una joven inglesa llamada Alicia Goyen Rourne y la mano de obra de hermanos como el Sr. Miguel, que siempre estuvo al cuidado de toda la obra y el mismo Juan Biffen y su cuñado Gabriel Bermejo, que construyeron los bancos más incómodos

de toda España, según se comentaba y que eran un antídoto para no dormirse.

Cuando al final se vio la obra realizada en 1927, todos hicieron suya la frase de Juan Biffen: "Fuimos de sorpresa en sorpresa, contemplando y descubriendo las enormes reservas que el Todopoderoso tiene para socorrer a los que glorifican su Nombre."



Interior de la primitiva iglesia C/ del Llano

La revista "España Evangélica" decía:

El día 9 de Octubre (1927) ha sido y será una fecha memorable para los evangélicos de Gijón, pues en dicho día fue abierto al culto el nuevo local, construido después de no pocas dificultades.

Tan pronto como comenzamos las obras, nuestros adversarios, sabedores del objeto a que se dedicaba el edificio, trataron de comprar el terreno inmediato para levantar uno mucho mayor y contrarrestar así nuestro trabajo. Pero gracias a Dios, llegamos a tiempo, y lo compramos antes nosotros. Fracasado su propósito, anduvieron recogiendo firmas para que se prohibiese edificar. El Ayuntamiento por su parte nos tuvo suspendidas las obras más de un mes. Y así, otras muchas cosas. Pero, no obstante, hemos triunfado y vencido por medio de Aquel que nos amó, y la casa se terminó y abrió para su propia gloria.

El acto de apertura fue el Domingo,9 a las cinco de la tarde, con un culto de dedicación, exclusivamente para evangélicos. En medio del gozo que a todos nos poseía, hablaron varios hermanos, otros oraron al Señor, y todos cantamos himnos de alabanza. Al final del culto le fueron entregados a D. Miguel García una Biblia y un himnario, modesto recuerdo de los hermanos de esta iglesia, por su entusiasmo y celo en esta obra. D. Eduardo Turral, pastor de la iglesia de León, regaló un ejemplar de las Sagradas Escrituras para el púlpito.

El culto público tuvo lugar, el mismo día a las siete de la tarde, con asistencia de unas 175 personas, número grande, si se tiene en cuanta que no se hizo propaganda alguna del acto. Cantado el himno "Al mundo impío Dios amó" ocupó el púlpito el Sr. Turral, que predicó sobre el capítulo X de San Juan, haciendo resaltar la diferencia que hay entre el verdadero Pastor, Cristo Jesús, y los falsos pastores, que solo buscan a las ovejas para su propio lucro. El culto terminó con el mayor fervor y recogimiento.

Rogamos a todos los evangélicos españoles que oren por sus hermanos de Gijón, para que el Señor nos guarde siempre en el camino de sus Mandamientos.

Daniel García.

¡Guerra a los protestantes!

Resulta llamativa la frase de Daniel García sobre la nueva capilla; "El edificio de la capilla, así como un coloso, se erguía para testimonio." Cierto es que era el edificio más grande de los alrededores y entonces se hallaba en un solar solitario, pero no era un coloso. La evidente exageración transmitida con los ojos del entusiasmo, hace que el método científico-histórico nos denuncie de parcialidad y exageración, pero el hecho cierto es que no dejó indiferentes a los que no querían el progreso del Evangelio.

El celo y afán en el trabajo, de Juan y Margarita Biffen[202] no estaba exento de método. El impacto que sus historias bíblicas producían en los oyentes, grandes y pequeños, tenían el atractivo de ser enseñadas con proyecciones de diapositivas, que llamaban los niños "cine". En el barrio se comentaba que en el culto se hacía cine. Todos los medios a su alcance eran utilizados para atraer y enseñar la Palabra de Dios.

En 1931 el cuarto aniversario de la inauguración de la capilla evangélica de El Llano de Abajo, se repartieron invitaciones con la fotografía del edificio de

---

202 Personalmente conocí a Margarita Biffen en Madrid por el año 1967. Me invitó a cenar en su casa y tengo en mi memoria como rasgos de su carácter, el semblante simpático y alegre, su dinamismo y jovialidad. Junto a esto su amor por la tortilla española de la que era una maestra.

culto, anunciando reuniones especiales todas las noches, desde el 4 al 11 de Octubre, dirigidos por D. Enrique Turral, de Marín. D. Enrique además de ser un buen expositor de la Escritura, era un gran compositor y letrista. Otro atractivo más a la hora de cualquier testimonio público.

No tardarían en comenzar a oírse petardos explosionados en la misma fachada del local, que eran lanzados con gomeros o tirachinas, con la pretensión de reventar las reuniones. Estudiantes de un colegio de religiosos, apoyados por profesores resentidos, fustigaban a los chiquillos para que se prestasen a ese juego tan arriesgado como eran los petardos. Otras veces era la Prensa o desde los mismos púlpitos, que se lanzaban ayes intimidatorios, rasgándose las vestiduras.

En 1935 el gran predicador argentino D. Fernando Vangioni,[203] consigue radiar un culto protestante en directo, por la emisora de Gijón. Parecía que los métodos de Biffen se habían pasado en su atrevimiento, en aquella España, tan revolucionada pero aún tan hipócritamente catolicona.

El periódico "Acción" de Gijón echaba chispas, porque la experiencia era insólita y los protagonistas eran los primeros que habían podido trasmitir un culto evangélico por la radio. El título era:

"¡Alerta en la Radio emisora Gijonesa! “Y decía:

"El pasado miércoles, de ocho a nueve de la noche, fueron radiados por nuestra emisora local, los cultos protestantes de la Capilla Evangélica del Llano.

Si contamos con los dedos de la mano los protestantes gijoneses seguramente nos sobran dedos.

---

203 Fernando Virgilio Vangioni fue uno de los evangelistas que acompañaron a Willy Graham en sus campañas por el mundo. Fernando conoció a Loida en un viaje evangelístico que realizó a España a los 21 años, en Lugo. Su padre, Vicente Rodríguez, fue fundador de la iglesia evangélica de Lugo, y colportor de la Sociedad Bíblica. Junto con su madre, Pilar Martínez, estuvieron predicando, en un ambiente hostil, por plazas y mercados; en varias ocasiones fueron salvados por la Guardia Civil de ser apedreados. Fernando y Loida se casaron por “poder”, y ella viajó en barco, sola, a los 18 años a Argentina, para reunirse con Fernando, que ya estaba pastoreando una floreciente Asamblea de Hermanos en Buenos Aires, cuya obra comenzó. Loida dejaría una gran huella en España a través de la Unión de Mujeres Evangélicas de España

En política somos tolerantes, al fin hay diversas opiniones; pero en religión no toleramos, no transigimos porque nuestra Religión Católica Única y Verdadera no admite comparación ni discusión con otras falsas.

¿Es posible que tantos católicos contribuyamos con nuestros medios económicos a sostener una emisora como la gijonesa?

¿Alguno de vosotros ha pagado a las turbas para que echen piedras a vuestro propio tejado? Si no lo habéis hecho nunca porque es imposible, porque sería cosa de locos. ¿Vais a sostener a una emisora que consiente en radiar los cultos protestantes? ¿Vais a permitir que en España posiblemente la Nación más católica del mundo, unos pobres diablos secuaces del impuro Lutero se permitan la osadía de radiar sus cultos, sus cánticos, sus prácticas?

No, no y no, porque o defendemos nuestra religión con toda el alma, como dignos de ella, o desertamos como lo hacen los traidores. ¿Tenemos el valor de defender nuestras convicciones? pues a defenderlas. ¿Cómo? No tengo necesidad de decíroslo. ¿Sois suscriptores de Radio Emisora de Gijón? ¿Sostenéis el error? ¿Queréis transigencias? ¿Queréis pagar para que otros con vuestro dinero os insulten? A vuestra entereza y discreción queda.

Gijoneses, no os preocupe el protestantismo local. Darle importancia sería lo mismo que darle valor a lo que no lo tiene. Pero nuestra preocupación si debe ser una emisora que sostenemos muchos católicos con el dinero de nuestro bolsillo. Y es menester tomar una determinación. O somos o no somos.

Que no nos vengan con tolerancias y con neutralidades, repetimos, en religión no admitimos neutralidad ni tolerancia. Somos católicos por encima de todo.

No queremos nada con los pastores protestantes. De pastores estamos hasta arriba ya; son muchos los pastores españoles que no sirven más que para cuidar piaras y rebaños. No admitimos sermones de capillas luteranas. Que se vayan. En la Patagonia y en las Regiones Polares hay muchos hombres esperándoles.

No queremos nada con emisoras que con nuestro dinero nos afrentan y engañan. No queremos farsas ni palabras huecas. O somos Católicos o no lo somos. Si esto es verdad ¡guerra a la neutralidad en materia religiosa!

Hombres conscientes, hombres de derechas, hombres católicos, pensad bien esto para primos que nos barren.

Ante todo España y sobre todo Dios, - R.

No añadiremos ningún comentario al suelto de Acción, quien todavía no se había dado cuenta que España ya no era Católica. Solo cuatro guerrilleros de la política religiosa, sin conocimientos religiosos y ensoberbecidos en su poder, "no podían permitir que en España, la nación más católica del mundo, unos pobres diablos, secuaces del impuro Lutero, se le radiaran los cultos, con sus cánticos y sus prédicas".



Excursión con los Biffen

Es digno de un mejor análisis este artículo, pues refleja el sentimiento católico arrinconado a veces, entre neutralidad y tolerancia, siempre ajenas a la iglesia católica de todos los tiempos que de haber sido perseguida pasó a ser perseguidora, inquisidora, violenta y nada misericordiosa.

No tuvo mejores críticas, la emisora gijonesa, que las hechas a los evangélicos, pues fue el blanco de las iras de todos los radicales católicos de sacristía.

Decía así otro suelto:

"La Radio Emisora Gijón, E.A.J. 34, ha tenido un destacado rasgo progresivo en su misión del miércoles. Queriendo complacer a un "mister" y cuatro "mises" desgarbadas, nos ha largado la retransmisión de los cultos evangélicos que tuvieron lugar en la covacha protestante. No importa que con ello haya herido los sentimientos religiosos de sus abonados. Pero cotizan tan bien_los extranjeros... Que a los de casa no había porqué tenerlos en cuenta. Abuso de confianza.

Era lo que nos faltaba. Contribuir con nuestro peculio al sostenimiento de esa emisora para que de ella se valgan_seres extraños_para propagar sus doctrinas exóticas. Y en el anuncio de esa emisión quiso curarse en salud haciendo la

salvedad de que en aquella casa se guardaba neutralidad absoluta para todas las ideas y para todas las doctrinas religiosas. Las comparaciones son odiosas, amigos de la Radio, y hay que saber distinguir. Que no es lo mismo la gimnasia que la magnesia. Y vamos a cuentas con respecto a eso de la neutralidad. El año pasado se ha negado rotundamente la Emisora Gijón a dar el solo anuncio de las conferencias cuaresmales pronunciadas por el P. Galo, para hombres, en la iglesia de San Pedro. Pagando el anuncio como es debido. Y ni por esas. El dinero de los católicos españoles, al parecer no le hace feliz. Prefiere los chelines. En este sentido seguía el pataleo de "Acción" atacando de extranjerizantes a españoles como los demás, pero evangélicos, que ponían de sus bolsillos y de sus corazones, el anhelo de predicar por todos los medios el Evangelio.

Primer culto evangélico trasmitido por radio en España.

El Evangelista de 1935 se hace eco también de lo que estaba ocurriendo en aquellos días donde los protestantes asturianos de Gijón comenzaban a usar los medios de comunicación. Juan Biffen firma el artículo siguiente: "*Desde que abrimos la Capilla Evangélica en Gijón, es nuestra costumbre celebrar el aniversario de su inauguración con una semana de reuniones especiales para los no convertidos. El año pasado tuvimos con nosotros a nuestro apreciado hermano D. Samuel Palomeque y todo estaba preparado para hacer un intenso esfuerzo (incluyendo una sesión de Cine). Pero vino la revolución* [204] *y tuvimos que abandonarlo para atender a los heridos, sirviendo la capilla como Hospital de sangre.*



Primeras congregaciones de Gijón

204 Se refiere a la Revolución del 34 donde los asturianos fueron reprimidos duramente.

Tuvimos la intención de hacer este año lo que no logramos el año pasado. Pero el Señor superó todas nuestras esperanzas. Durante la Semana Santa, la Iglesia Romana principal transmitió por la Emisora local, dos misas y dos sermones y esto nos hizo pensar en la posibilidad de radiar nuestro culto aniversario el 9 de octubre. Desde luego no faltaban los que decían que sería todo inútil, pues en primer lugar no era fácil que la Emisora lo admitiera. Y aunque accediera, sus socios cooperadores –o la parte fanática- saldrían con tantas pestes y amenazas, que la Emisora se consideraría obligada a retirar su promesa. Además, estando todavía en estado de alarma, no sería probable que el Gobernador General diese la necesaria autorización. Todas razones poderosas e irrefutables. Pero contando con la ayuda de Dios, empezamos las gestiones, no dejando de orar mucho. El primer paso adelante fue cuando la Emisora nos prometió solemnemente que no habría distinciones, y que estaba plenamente dispuesta a trasmitir el culto. Luego visitamos a Sr. Gobernador General, quien autorizó el acto enseguida. Hasta aquí todo fue bien, pero cuando se empezó a anunciar la trasmisión, llegó la tormenta. Una comisión visitó al Gerente de la Emisora con ruegos que pronto fueron reemplazados por amenazas, pero sin poder conseguir nada. Algunos fueron (según hemos oído) al Sr. Gobernador el mismo día de la trasmisión aunque es de suponer que tuvieron la sensatez de dejar atrás las amenazas. Pero tampoco pudieron lograr nada, y esperamos que llegaran a tiempo a Gijón para oír el culto. Así llegamos a la noche del culto, sabiendo que muchas oraciones estaban subiendo al Señor de diferentes partes de España. Y pudimos ver pronto que el Señor estaba atendiendo, pues la trasmisión fue perfecta.

Empezamos con el himno "Oh Cordero Celestial" y luego nuestro hermano D. Fernando Vangioni de Buenos Aires, nos guió en oración. Después de la lectura de Isaías 53 –y ¡cuántos habían oído por primera vez aquellas palabras! - cantamos el himno "Peregrino en el desierto". Dicho sea de paso, los himnos causaron una grata impresión en los radioyentes. Luego D. Fernando predicó por 35 minutos y el Señor estaba al lado de su siervo de un modo muy evidente mientras anunció a Cristo crucificado. No hubo otro tema; nada de defendernos a nosotros, nada de ataques contra el Romanismo; y este hecho solo produjo muchos comentarios favorables. El último himno fue "¿Vagas triste y angustiado? Las hermanas cantando la pregunta y los hermanos la contestación. La Bendición

puso fin a un culto memorable. Un joven se quedó para decirnos que había aceptado a Cristo como su Salvador. ¡Alabado sea el Señor!

El día siguiente pudimos recoger impresiones de cómo fue oído en todo Gijón. Indudablemente millares estaban escuchando y todos los comentarios indicaron que los radioyentes estaban muy impresionados. Si no hubiera hecho otra cosa, habría abierto los ojos de muchísimos a la falsedad de las acusaciones lanzadas contra nosotros. Sabemos que en la calle principal, los cafés tenían sus aparatos funcionando con toda la clientela escuchando. Supongo que es la primera vez que tantas personas en España han asistido a un culto evangélico. La semilla ha sido sembrada y oramos que mucha haya caído en buena tierra. Los otros cultos especiales durante la semana han sido bien asistidos y D. Fernando muy ayudado en la Palabra. Varios han profesado recibir a Cristo como Salvador. JUAN BIFFEN

ANECDOTARIO DIVERSO, hasta la Guerra del 36.



La Capilla Evangélica como Hospital de campaña.

José Luis Fernández "El Tirriu", investigador perseverante de estas primeras congregaciones en Gijón, citaba el comentario del Dr. Carlos Martínez, quien en sus memorias, publicadas en el diario "El Comercio" de Noviembre de 1990, recordaba los tristes y sangrientos sucesos en Asturias de la Revolución del 34. En ellos se vio envuelta la Capilla Evangélica de Gijón. Al ser tan grande el número de heridos y necesitando una casa mayor, les fue ofrecida la capilla, como Hospital de campaña.

Detalla el Dr. Martínez que los pastores tocaban el órgano o armonium y cantaban himnos y salmos, cuando llegaba el atardecer, sin distinciones políticas o religiosas. Cuando las fuerzas gubernamentales entraron en la Capilla-Hospital allí estaban para el momento de la despedida "ellos que tan amable y generosamente habían estado a nuestro lado durante aquellos días."

Para ayudar a socorrer los huérfanos de Asturias que la Revolución del 34 había traído consigo, la Alianza Evangélica Española en representación de todos los protestantes del país, abrió "una suscripción para socorrerles, sin distinción de ideas políticas, ni de creencias religiosas"[205]

Por estos años la imaginación del Sr. Biffen para la distribución de la Escritura, fue desbordante. Desde hojas volantes y folletos, que siempre iba repartiendo, o las inserciones de textos bíblicos y anuncios en el "Noroeste" de Gijón, juntamente con la distribución de revistas evangélicas, todo le era útil y utilizable para la divulgación del Evangelio. Fue en estos años veinte cuando fue multado con 200 Pts. por repartir una hojita "Historia de una misa" y que publicó el "Noroeste" informando del suceso.[206]

Mitin en Gijón y Unamuno.

Una campaña a favor de la libertad de cultos, con mitin incluido en un teatro de Madrid, reunió a personalidades como Benito Pérez Galdós, Gumersindo Azcárate y el asturiano de Besullo, el protestante Manuel Rodríguez a primeros de siglo.

En Gijón también había estado Unamuno, según cuenta en su carta al pastor José Ripoll de Cuba:

"Como he dicho hace poco en Gijón, fuimos a conquistar tierras con la espada en la diestra y en la izquierda el crucifijo, solo que cambiamos alguna vez de mano y erigimos en alto la espada, golpeando con el crucifijo; peleando a "cristazos."

205 España evangélica, 13 diciembre 1934

206 Historia de la Reforma en España. Claudio Gutiérrez pág. 393

Toda la carta, que publicó íntegra "El Cristiano", insiste en que aquello lo dijo en Gijón, que en estos días sufría de brotes de intolerancia como la salida del periódico "Acción" de Gijón. Por eso decía Unamuno en esta carta a Ripoll: "Es cosa necia esta bárbara intolerancia que nos corroe, y sobre todo, el miedo a la verdad, el miedo a afrontar el misterio, el miedo a pensar por sí. Se ha acostumbrado aquí a las gentes a que lo tomen todo hecho, y solo piden dogmas, fórmulas, recetas. Me decía uno: "Yo no quiero saber de medicina, ni donde tengo el hígado, ni para qué sirve, porque eso me haría aprensivo, ahí está el médico, que lo estudie y me cure o me mate. Tampoco quiero inquietarme en averiguar lo que haya de Dios, de Cristo y de otra vida; el meterme en esas honduras, solo me trae desasosiegos, y necesito mi tiempo para ganarme la vida; ahí está el cura, que lo estudie él, pues se le paga por eso, y lo que él me diga, bien está." Y le dije: "Está Vd. podrido de pies a cabeza."

La buena nueva en España se reduce a estas palabras: ¡No deleguéis! Porque aquí se delega todo, y domina la anarquía porque nadie se toma el trabajo de mandar racionalmente. Mi labor es inquietar espíritus. Inútil sembrar trigo en una era; los granos se pudren o se los comen los pájaros. Antes de la siembra hay que arar los espíritus y abonarlos, inquietarlos y hacerlos fermentar. Llevan siglos de barbecho, y aquí hay que añadir a las ya conocidas, una obra de misericordia, cual es la de "despertar al dormido". Porque si no, se le quema la casa, y él con ella.

En vez de darnos una luz, la del Evangelio, para que con ella nos abriésemos por nosotros mismos nuestro sendero a través de la selva del mundo, se nos metió en un carro desvencijado y se nos lleva con él, dando tumbos por caminos que no conocemos y a oscuras.

La ociosidad espiritual nos lleva a todo género de excesos. Esto he dicho en Gijón. Es preciso que desaparezca esa vergüenza de que un país que se dice cristiano, y donde los 9999 por cada 10000 no han leído el Evangelio, sirva este todavía para que lo recorten en pedacitos - el texto latino- los cierren en bolsitas bordadas por monjas y los cuelguen al cuello de los niños a modo de amuleto; y ese otro de que las mujeres al sentirse con los dolores de parto se traguen una cintita de papel con una jaculatoria.

Y cuando se denuncia esto entre sacerdotes, le salen a usted con que son cosas inocentes, y que, si bien sean supersticiosas, no conviene ir contra ellas,

pues proceden de buena fe. ¡Vaya una buena fe! Si me pusiera a escribirle de esto no acabaría nunca, y así es mejor que corte esta carta. Quería Vd. que le dijese algo del estado religioso en España... ¡Es tanto lo que hay que decir! Aquí se pasa de la más fanática e intolerante ortodoxia católica al más burdo y torpe librepensamiento, que ni es libre ni es pensamiento, y ello es casi forzoso. Pero creo que alborea alguna otra cosa. Y por lo menos el deber de todo buen español es trabajar por ello. Le saluda su afectísimo S.S.

Miguel de Unamuno

En febrero de 1913 Francisca Baquero de Fernández, escribía al Sr. Tornos, director de "El Cristiano"[207] dando su impresión sobre el "mitin" evangélico en Gijón.

El impacto que le habían producido a ella y al resto de los oyentes, las conferencias de aquellos días, fue exultante. La prensa de la Villa de Jovellanos, se había hecho eco de ello, de manera "que si los señores conferenciantes hubiesen dilatado sus interesantísimos discursos hasta las doce de la noche, hasta tal hora, creo yo, que habrían escuchado- ambas noches- los públicos. Tal era el interés que se notaba en todos los rostros, advirtiendo que entre los concurrentes a la reunión del Círculo Republicano, hubo ancianos de hasta ochenta años y algún convaleciente de muy reciente enfermedad."

La campaña evangelística con el tema de las libertades y en especial la religiosa, había comenzado en El Ferrol y La Coruña, con gran éxito de público, siendo los oradores protestantes, Adolfo Araujo, Agustín Arenales y Francisco Oviedo. El no haber podido conseguir un teatro para dar "un gran mitin", no desmereció en nada lo conseguido tanto en el "Centro de Sociedades Obreras" como en el "Círculo Instructivo Republicano" que aún no se había reinaugurado oficialmente. Tampoco las ideas o ideales políticos y religiosos, completamente separados los unos de los otros, fueron inconveniente para que los oradores evangélicos demostraran que la campaña no tenía colores partidistas. A este respecto se hacía resaltar[208] el carácter netamente evangélico, independiente de

207 *El Cristiano* 6 de Febrero de 1913
208 *El Cristiano* 27 de febrero de 1913

ideales socialistas o republicanos, que "podían ganar sus públicos con su propia significación y por sus propios esfuerzos."

Hay que destacar también las personalidades e intelectuales que asistieron. Algunos como en Gijón, fueron muy activos, ya que José María Iglesias, "persona de gran influencia en el Centro, ferviente amigo de la libertad de conciencia" hizo esfuerzos sobrehumanos para convencer a la Junta, para ceder el local, que estaba previsto abrirlo con un gran acto juvenil. José María Iglesias, triunfó y pudo exclamar tras el clamoroso éxito: " Tal auditorio nunca se ve aquí para conferencias o actos de este carácter."

En la Coruña, un distinguido abogado, teniente alcalde y director de un colegio, calcado a la Institución Libre de Enseñanza de Madrid, "había dicho: “Son Vds. los evangélicos, los únicos que pueden ilustrarnos sobre la cuestión religiosa y los únicos que tienen verdaderas soluciones para el problema. Su posición es admirable"

Otra de las ayudas prestadas a esta campaña, reconocida por uno de los comisionados, fue la de la iglesia evangélica de Gijón en El Llano de Abajo. "En Gijón D. José García Sánchez y su pequeña grey, muy entusiasta, por cierto, de la campaña, nos consolaron no poco de las ansiedades y luchas del difícil trabajo. Gracias a todos:"

Terminaba el comentario de este comisionado, con estas palabras: "Los momentos son oportunísimos y si no fuera por pecar de indiscretos, diríamos cosas que demostrasen el efecto que en las altas esferas de la gobernación del país, produce nuestra labor. Debe bastarnos el convencimiento de que nuestro pueblo necesita este llamamiento, no solo a la libertad religiosa, sino a las fuentes del puro Evangélico, las únicas que pueden refrigerarle y sostenerle en las crisis espirituales que se avecinan."

¿Que decían entonces los oradores evangélicos? ¿Porque tanto interés y concurrencia en la convocatoria y tanta ponderación en los discursos? ¿Cuál era su atractivo? Al principio de este número, ya hemos dado unas pinceladas del atraso, ignorancia y superstición que seguían existiendo en España. Ahora eran días de lucha antirreligiosa, de romper las cadenas de un catolicismo romano que durante siglos, les había oprimido, explotado y silenciado. La mesura del discurso

evangélico, proclamaba la libertad, si, pero con civismo, sin revolución campesina como decía Unamuno.

En el Centro de Sociedades Obreras se había dicho "que para defender la libertad de conciencia, no hay que renunciar a los principios religiosos, sino aplicarlos en el sentido de amor y benignidad que en su principio los había informado; y que solo con una completa libertad religiosa se dignifica la personalidad humana y encuentra el ambiente favorable donde se producen los frutos de honradez, abnegación y civismo".

El "*Noroeste"* de Gijón daba la noticia completa del mitin en el Círculo Republicano. Decía: "Anoche, una concurrencia tan numerosa como ávida de escuchar a los oradores evangélicos, llenó por completo el amplio Salón del Centro Instructivo Republicano. Otro tanto público quedó fuera por imposibilidad material de hallar entrada. El entusiasmo de los reunidos ante los razonados y vibrantes discursos de los propagandistas madrileños, excede a toda ponderación."

La temática discursiva, no solo iba dirigida al problema de la libertad religiosa, sino que era "la propaganda del Evangelio en toda su pureza" como se decía entonces, el principal contenido, aunque disimulado y envuelto en alguna que otra frase reivindicativa. Entre los envoltorios oratorios, Adolfo Araujo, trae a colación el evento localista del túnel del Pajares para el ferrocarril. Elogia "el esfuerzo que representa esta magnífica obra de ferrocarril entre Busdongo y Pajares" y dice "que las montañas de la tradición y los principios del fanatismo, pueden ser vencidos por la labor perseverante de la voluntad humana."

A grandes rasgos las causas por las que se reclamaba "la completa libertad religiosa" eran estas:

A: _ En España falta el espíritu liberal práctico. Con una pequeña dosis de liberalismo sincero, pueden hacerse conquistas admirables, si no se carece de perseverancia. Hay que animar a los gobiernos para que no retrocedan ante los intereses del clericalismo.

B: _ Según Francisco Giner de los Ríos, director de la Institución Libre de Enseñanza, tampoco en el campo educativo, existía libertad, pues la enseñanza había estado en manos de los grandes intereses educativos. La guía de la

educación no ha sido el amor, sino el temor. Ahora era necesaria una escuela no sectaria, ni tampoco antirreligiosa, sino gradual.

C: _ La independencia del poder civil en España se había olvidado y descuidado, mediatizado por el poder religioso. Por esta causa el poder civil, no respeta la solución que cada conciencia da a su problema religioso, no dando el espíritu las garantías de libertad. El Estado en vez de pensar con la cabeza, piensa con la Cabeza que está en Roma, que no vacila en atropellar la libertad.

D: _ Casos concretos de falta de libertad para los evangélicos eran estos:

1.- Los niños evangélicos no podían ir a la escuela pública sin recibir doble dosis de catecismo.

2.- Los matrimonios evangélicos podían estar esperando para legalizarse, por tiempo indefinido (en Asturias alguno duró 9 años) porque los certificados de bautismo obligatorios, no los extendía la parroquia, si no intervenía la autoridad.

3.- Los cementerios civiles eran objeto de escarnio e inferiores en decoro a los católicos, y cualquier manifestación pública protestante era restringida o condenada sin paliativos por la autoridad de turno, aunque fuese en contra de la ley.

4.- Los excuras convertidos al Evangelio, sufrían los rigores de la ley, el clero romano y en la esfera privada toda clase de escarnios. Decía Arenales[209]: "Hace

---

209 Agustín Arenales, que se convirtió en la parroquia del Espíritu Santo de Villaescusa (Zamora). Fue usado para su conversión Daniel Regaliza y años más tarde Agustín Arenales sería Pastor de la Iglesia Evangélica Española, en Congregaciones de Extremadura, Andalucía y Cataluña. El Templo de la Iglesia de San Pablo, en Barcelona, fue construido y consagrado siendo el Revdo. Arenales, el Pastor de dicha Iglesia. En 1938 se refugió en México. "Las filas de los protestante cordobeses nutríanse. Notábase animación en la Capilla de la calle Candelaria. El 29 de marzo de 1917 había fallecido D. Rafael Blanco, y estuvo unos meses de Evangelista D. Francisco Lobo, hasta que vino de Pastor el ex-cura párroco D. Agustín Arenales. Se condujo D. Agustín como hombre inteligente y activísimo. Fomentó la Sociedad de Jóvenes Cristianos, los cuales pasaron del número de 30. Fundó el semanario <>, de atrayente confección y de redacción amena y cuidada. Predicaba sin cansancio en la Capilla, en el Salón de la Sociedad de Jóvenes, y en el Centro republicano, donde a mí me placía que en conferencias o mítines disertase. Citado por Juan Antonio Lacomba en la revista Estudios Regionales, nº 14 (1984), pp. 278-299)

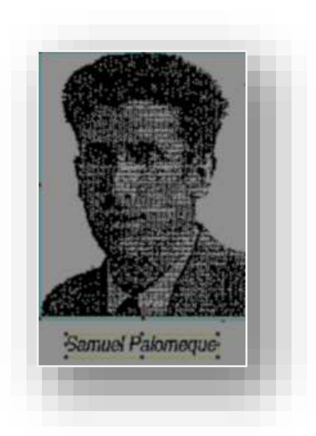
falta valor, no solo para dejar la ganga de ser cura, sino para sufrir los rigores de dejar de serlo." No se les permitía tampoco contraer matrimonio civil.

5.-Soldados, como el caso del marinero del Ferrol, Pablo Fernández, de actualidad en aquellos días, eran obligados a doblar la rodilla ante un símbolo que no creían

6.- La libertad de cultos, que debía ser exteriorizada como libertad del pensamiento, era limitada al ámbito del interior de la capilla. Araujo decía a este respecto: "Pensamiento cohibido, es pájaro que no vuela y flor que no se abre."[210]

Otras campañas evangelísticas.

En 1935, Samuel Palomeque y el asturiano Domingo Fernández[211] habían predicado durante siete meses por la provincia de Granada. Palomeque estuvo varias veces en Gijón[212] pero en esta ocasión, vino solo Domingo Fernández. Es seguro que Palomeque ya había visitado en alguna ocasión Gijón, pues nos aporta algún dato sobre la Revolución del 34 en Asturias cuando la iglesia es convertida en Hospital de sangre para los combatientes de ambos bandos: Dice: "A cincuenta, setenta y cinco, y cien metros de la Capilla se establecieron sendas barricadas. Izaron en el tejado de la capilla y en el frente 2 banderas


Samuel Palomeque

210 Una amplia exposición de casos sobre la falta de libertad se citan en "Defensa de los protestantes españoles" Juan Antonio Monroy. Ediciones Luz y Verdad. Tánger. 1958 en el capítulo La libertad que no tenemos

211 *En la escuela de Dios*. Domingo Fernández.Grupo Nelson1982, 142 págs. Es un libro autobiográfico de quien fue durante muchos años el gran predicador radial de la Cuba republicana. Pastor en la actualidad (1996) de una de las iglesias más prósperas de habla hispana de Miami EEUU. Escritor y polemista, tiene en su haber numerosos tratados y libros, producto de sus más de 60 años de ministerio, siempre enfocado a la difusión del Evangelio.

212 Según afirma Daniel García en su manuscrito ya citado, Palomeque vendría por estas fechas a Gijón a dar un mitin en los ateneos obreros, Pág., 41

blancas con una cruz roja, sin permitir las presencia de personas armadas dentro".

Domingo era enviado por Palomeque y el director de la Escuela Bíblica de Valdepeñas, R. David Sholin[213], a su región natal, Asturias, y esta región como posible campo de misión, aunque Domingo Fernández pensaba en Cuba.

"Desde la caída de la monarquía en 1931.-dice Domingo- el electorado español giraba en torno a dos polos o tendencias ideológicas: uno de derechas y el otro de izquierdas. Cuando la derecha conquistaba el poder, el clero católico ejercía fuerte dominio sobre el pueblo. El 16 de febrero de 1936 hubo elecciones en España y triunfó la izquierda. A partir de aquella fecha cedió la presión clerical y se empezó a respirar una atmósfera de mayor libertad."

En la primavera de 1936 y hasta Julio, en el que estalla la revolución del Movimiento, Domingo predicó por pueblos y aldeas, en unión de Jorge Davis. Después quedaría atrapado por la guerra civil, antes de poder coger el vapor que le llevase a su querida Cuba.

Jorge Davis se había establecido en El Ferrol en 1905, habiendo llegado de la Carolina y Linares, donde había trabajado como misionero. Su hijo, Jorge de M. Davis, como así firmaba, estuvo en Gijón también desde el año 1946 al 1951 y también marchó para el Ferrol después de estos años,

"Durante la primavera de 1936- dice Domingo Fernández- acompañe al misionero inglés Jorge Davis, en una gira evangelística de unos 400 kilómetros de recorrido por el Occidente de Asturias. Nuestro itinerario coincidía con tres de las más importantes ferias. En algunas ocasiones tuve la oportunidad de predicar a más de 1000 personas que escuchaban con gran atención.

Hicimos obra personal en las villas de Navia, Luarca, Pola de Allende, Grandas de Salime, Vegadeo y Tapia. Predicamos en las ferias de Tineo, Santa

---

213 Scholin, misionero norteamericano, había llegado a España para colaborar en la Misión Evangélica con Percy Buffard y funda el Instituto Bíblico de Valdepeñas a finales de 1928. Dice Francisco García Navarro en "Semblanzas: Relatos anecdóticos de protestantes españoles en los años 1917 a 1936" de Scholin: Era don David alegre, campechano, un tanto superficial y comprensivo.

Eulalia de Oscos y Boal. Además nos detuvimos en un buen número de aldeas visitando casa por casa."

Otros destacados creyentes que en ocasiones especiales estuvieron en Gijón, nos los relata en sus memorias D. Federico H. Gray[214]. Federico había llegado a España por el año 1898, permaneciendo en ella hasta 1956 que marcha para Inglaterra. (Devices. Wilts). La cooperación con Gijón, independientemente de la militancia denominacional, fue siempre sincera y activa, como toda su obra en España.



Audelino González Villa

D. Audelino González Villa[215] y Federico H. Gray fueron colaboradores en Benavente, Castrogonzalo, Barcial, La Torre... pueblos de Zamora. En Benavente el responsable de la obra era D. Francisco Dueñas[216]. En mayo de 1934, estando ausente de Gijón, Juan Biffen, le sustituyó por un tiempo

---

214 La mayor actividad misionera la realiza Federico H. Gray en Valladolid, donde al lado de su esposa Florencia. Según narra en sus Apuntes Biográficos en 1904 había fundado el Colegio Evangélico, iniciado en una casa particular y con carácter de colegio mixto como novedad, siendo el Colegio el principal consuelo de la Iglesia y llegó a contar con 225 niños y párvulos, dirá en su biografía.

215 Algunos de los momentos más significativos de la vida de Audelino González Villa, pueden leerse en "La España Evangélica de ayer y hoy" de José María Martínez. Andamio-Clie 1994 y la biografía que salió en las ACTAS del X Congreso nacional y IV Iberoamericano y I Hispano-luso de Historia de la Veterinaria y otros datos en Comarca de Gordón: Audelino González Villa: veterinario de la Pola estudioso de las Sagradas Escrituras y gran coleccionista de biblias. Audelino González de profesión veterinario, pasó a la presencia del Señor el 4 de noviembre de 1984, fue pionero y líder de la obra evangélica tanto en León como en Zamora y gran colaborador en toda España. Creyente ejemplar, consejero de la Alianza Evangélica, amante del mensaje de la Biblia, también fue un gran bibliófilo, llegando a poseer una riquísima colección de biblias antiguas y modernas. De carácter afable, sabía trasmitir inquietudes culturales, sociales y espirituales a quienes hemos estado algún tiempo a su lado.

216 Francisco Dueñas, labrador de Benavente (Zamora), hombre de carácter amable y cautivador, testificó a los habitantes de Benavente con valor y entusiasmo, siendo destacado líder de la obra en Zamora.

Federico H. Gray, haciéndose cargo de los cultos y en Junio celebrando unos bautismos, teniendo el mensaje Francisco Dueñas.

Este es el relato:

"En mayo fui a Gijón para ayudar en los cultos durante la ausencia de Juan Biffen; así pude ver el nuevo edificio, ya terminado y los cultos animados y bien asistidos, y tuve el gusto de reanudar la amistad de don Félix Tornadijo[217] y señora y familia, y conocer más íntimamente a varios creyentes y celebrar algunos cultos. Más tarde en el mes de junio, celebramos un servicio de bautismos, cuando ocho creyentes dieron testimonio de su fe y se identificaron con su Salvador, en su muerte, entierro y resurrección. Estuvo con nosotros Francisco Dueñas de Benavente y relató la historia de su conversión, que dejó muy conmovidos a muchos. El domingo siguiente, todos los bautizados participaron de la Mesa del Señor: "Haced esto en memoria de mí."

Terminaremos diciendo, que esta congregación, ha mantenido el mismo empuje hasta el día de hoy, pudiendo decir que es la única congregación centenaria y de testimonio continuado, desde 1875.

---

217 Félix Tornadijo era ferroviario y vivió en Benavente y Gijón. Según una semblanza de Audelino González Villa a la figura de Federico H. Gray, aparece un ferroviario que se había formado en las escuelas evangélicas.

JOSÉ FERNÁNDEZ DEL CONCEJO DE QUIRÓS.

Uno de los primeros sacerdotes convertidos al Evangelio es José Fernández del Concejo de Quirós. Su relato en "*Lejos de Roma y cerca de Dios*"[218] comienza con una biografía más íntima: "Nací ciego, no física sino espiritualmente, en 1899 en una de las regiones más montañosas e inaccesibles de Asturias, bien llamada "la Suiza española". Narra su peripecia personal como católico que tenía una fe ciega en Roma. "Dejé mi hogar a los doce años, para no volver a ver a mi padre, mi madre, mis hermanos y hermanas. La gloria de la vida sacerdotal, los encantos del monasterio y la salvación de mi alma vislumbrados en el horizonte de mi mente superaban la natural tristeza que me sobrevino al dejar mi familia y el lugar de mi infancia". Ingresaría en un colegio de enseñanza media dirigido por sacerdotes en


José Fernández

218 *Lejos de Roma, cerca de Dios/ Far From Rome, Near To God:* Los testimonios de cincuenta y cinco sacerdotes católicos romanos convertidos Autores Richard Bennett, Martin Buckingham Edición 3 Editorial Portavoz, 2004

la provincia de Valladolid. Allí es postulado como candidato al sacerdocio, habiendo sido enviado a un noviciado dominico en Ávila donde a la edad de dieciséis años le impusieron el hábito de la orden de los dominicos.

El noviciado le resultó penoso por la rígida observancia. Los sufrimientos y las pruebas eran constantes. Ayunos prolongados, cartas censuradas, no podía haber comunicación, la confesión era obligatoria todas las semanas, la ansiedad y la tortura mental solo encontraban el coraje necesario para resistirlo con el sueño de ser fraile. Ese día llegó el 8 de septiembre de 1917. Los cuatro años siguientes los pasó en el Colegio Santo Tomás, contiguo al noviciado. A los cuatro años del colegio mayor, fue enviado a los Estados Unidos junto a diecisiete jóvenes seminaristas, para estudiar inglés y teología. Pasó tres años en el Seminario Teológico Dominico de Louisiana y algún tiempo en la Universidad de Notre Dame, siendo consagrado sacerdote en 1924. Sería destinado como ayudante en una de las grandes iglesias católicas de Nueva Orleans, Louisiana, donde sirvió por nueve años con gran éxito, por lo que fue nombrado Superior de la Casa de los dominicos.

En los últimos años de parroquia había comenzado a dudar de algunas doctrinas de la iglesia católica romana. Dudaba del poder de perdonar los pecados, no lograba creer en la doctrina de la transustanciación y su fe comenzó a debilitarse. Durante año y medio sintió una lucha interior estando tentado a dar la espalda a Dios. Por un tiempo trabajó en la biblioteca de monasterio y en uno de los armarios aparecía la inscripción de "*Libros prohibidos*". Aquellos libros eran libros que trataban sobre las evidencias contra el catolicismo romano que se presentaba como verdadera iglesia de Cristo. Comenzó a leer la Biblia que hasta ese momento no representaba nada relevante, pues se le había dicho que la mente humana no la podía comprender y por tanto necesitaba una autoridad infalible que la interpretase. Pero la semilla de la Palabra plantada en el jardín del alma comenzó a prender, crecer y dar fruto. Dando clases de Historia de la Iglesia a los jóvenes dominicos, se familiarizó con la corrupción de la iglesia de Roma y a la vez sintió una profunda admiración por los valientes líderes de la Reforma. Después de dos años de enseñanza en el monasterio no había hallado la paz y no quería seguir viviendo en aquel ambiente.

Sabiendo que España estaba en Guerra Civil se enrola en el Ejército de los Estados Unidos como civil. Esta decisión la daría la oportunidad de poder escribir sobre su experiencia religiosa en el ejército. Después del entrenamiento básico, le enviaron al Centro de Entrenamiento de la Inteligencia Militar en Camp Ritcie, Maryland. Aunque los cabos y sargentos hacían la vida difícil en la Escuela de inteligencia, esos hombres le prepararían para su nuevo ministerio. Cristiano. Por un tiempo le asignaron a la oficina del capellán que resultó ser un ministro de la iglesia reformada holandesa que tenía un corazón de oro. Era también un orador fluido e interesante y un expositor lúcido en cuestiones doctrinales. Dice José Fernández: "Por primera vez comprendí que un ministro protestante podía ser feliz y sincero en su fe y su labor". En el ejército norteamericano no se proselitiza y por tanto su relación con el capellán era de cordialidad. Tampoco ponía objeciones a que se asistiera a sus servicios protestantes y un domingo que predicó sobre la salvación por la fe sola, iría a reclamar a dicho capellán el versículo de Santiago 2:24 "Vosotros veis, pues, que el hombre es justificado por las obras y no solamente por la fe". El capellán pacientemente le explicaría que la salvación por la fe sola, de la que habla Pablo, es solamente desde el punto de vista de Dios, que lee nuestra mente y ve nuestro corazón. Le seguiría explicando que era una fe de confianza y no una adhesión mental a doctrinas. Las buenas obras no son la raíz, son el resultado de la salvación.

En 1944 sería asignado, José Fernández, como interprete para los oficiales sudamericanos en Fort Riley, Kansas. En ese tiempo entraría en contacto con el Ejército de Salvación, también en Kansas. El sermón lo daba una mujer con el uniforme típico del Ejército de Salvación, quien con un conmovedor mensaje terminó haciendo un llamamiento a los oyentes a creer por completo en el sacrificio de Cristo, citando las palabras de Juan 5:24. Dice José Fernández: "En ese momento me sentí pasando de la muerte a la vida bajo la influencia de una fuerza sobrenatural. Caí de rodillas, confesé a Cristo como Señor de mi vida y lo acepté como mi salvador personal". ..."Desde el momento en que me había convertido en un creyente intelectual, seis meses antes de esta gloriosa experiencia del nuevo nacimiento, frecuentemente me solían asaltar dudas y temores y sueños nocturnos se convertían en pesadillas. Pero desde que me convertí en un creyente de corazón y me rendí completamente a los brazos

extendidos del Salvador crucificado, no experimenté otra cosa que paz, tranquilidad y perfecta seguridad de los que confían en Jesús. ¡La vida para mi comenzó a los 44 años!".

Camp Ritchie seguiría siendo la base militar permanente y muy cerca de este lugar se casaría y asistiría a la iglesia presbiteriana cuyo pastor era Rvd. C.P. Muyskens un compañero de estudios del capellán Kregel que, como él, pertenecía a la denominación reformada holandesa. El 24 de abril de 1945, estando aún en el Ejército, sería ordenado ministro presbiteriano en la iglesia de Hawley Memorial en Blue Ridge Summit. Dos meses después recibió la licencia honorífica del ejército de los Estados Unidos y ese mismo año entró en el Seminario Teológico de Princeton donde obtuvo el título de profesor de Teología. Termina José Fernández su testimonio diciendo que "durante cuarenta y cuatro años fui llevado al Sinaí donde oí los truenos de la ley en los ritos de la iglesia; pero todos los truenos no me pudieron convencer de mis pecados hasta el día en el que fui al Calvario y vi a mi Salvador colgado allí en mi lugar." Anota el comentarista y recopilador de estos testimonios "Lejos de Roma, cerca de Dios": "Después de su conversión era muy activo en el ministerio, especialmente en la costa oriental de los Estados Unidos y con su gente de habla hispana".

ENRIQUE FERNÁNDEZ FERNÁNDEZ


Enrique Fernández

Nacido en Madrid, estudió por 1929 en el Seminario Metropolitano de Oviedo durante doce años y fue ordenado sacerdote de la Iglesia Católica Romana el 30 de mayo de 1954.Su conversión parece haberse producido siendo cura en La Felguera. Sería capellán de las monjas de Navelgas (Asturias) y solía visitar al cura párroco quien un día de 1960 le mostró un folleto llamado "El Regalo"

con algunos datos autobiográficos del exsacerdote canadiense Charles Ciniquy. Le pidió permiso para llevarlo y leerlo. Pero, confiesa, que ni la ordenación sacerdotal, ni su primera misa, "consiguieron acercarle más a Dios". La lectura del folleto que después se tituló *El don inefable* le impulsó a leer intensamente el Nuevo Testamento, lo que le llevó a un conocimiento personal y salvífico del Evangelio. Porque, como añade, "según penetraba en el conocimiento de las Escrituras, sentía en mí como una realidad tajante las palabras de la epístola a los Hebreos: que la Palabra de Dios es viva y eficaz."

Su estancia en la casa holandesa para exsacerdotes fundada por H.J. Hegger (v.) en mayo de 1961, y en el Instituto Bíblico de Bruselas, le capacitó para el ministerio evangélico, que después desarrollaría en Latinoamérica. El 3 de febrero de 1962 en la ciudad de San José (Costa Rica), unió su vida a la de Margarita Alonso Castaño, teniendo como pastor a Rubén Lores y, entre los testigos, a Wilson M. Nelson (v.). El 25 de noviembre de 1963 se licenciaría en Teología en el Seminario Teológico Latinoamericano, pasando varios meses en Guatemala en consulta con el Sínodo Luterano de Missouri antes de venir a los Estados Unidos donde predicó el Evangelio desde 1964 a las gentes de habla hispana

Su libro sobre las Biblias castellanas en el exilio[219], fruto de su tesis doctoral, es de consulta obligada.

CELSO MUÑIZ

Dice Rubén Fernández en sus escritos sobre Ramón Blanco y su esposa Esther, que "fue por el año 1962 cuando el catolicismo asturiano experimentó otra tremenda sacudida. Porque inesperadamente (para el mundo católico) don Celso Muniz, padre espiritual del Seminario de Oviedo y profesor del mismo centro, confesor de confesores, director espiritual de retiros en Covadonga, a quien los seminaristas llamaban "San Celso" dado su espiritualidad, se convierte

219 Fernández y Fernández, Enrique, *Las Biblias Castellanas del Exilio: Historia de las Biblias Castellanas del Siglo XVI*. Miami: Editorial Caribe, 1976. 190 páginas


Celso Muñiz

a Cristo y ha de abandonar con urgencia la Iglesia Católica. Se dice que a consecuencia del hecho, el Arzobispo de Oviedo dimitió".

Estudió por doce años en el Seminario Metropolitano de Oviedo, que eran los estudios clásicos de entonces: cinco de Latín y Humanidades, tres de Filosofía y cuatro de Teología. Sería también profesor de Ascética y Teología Mística, sin embargo nunca pudo por sí mismo lograr el autocontrol y la seguridad que enseñaba a otras personas a conseguir. Su conversión la describe así Celso Muñiz: "Nunca olvidaré la noche de mi conversión. Otro día de duro conflicto interior había terminado y busqué refugio en el Señor y en su Palabra, la Biblia. No podía dormir. No era tanto que yo tratara de orar, sino que la oración repentinamente invadió mi corazón y no la pude contener. Más que nunca antes sentí la carga y el peso de los pecados de mi vida pasada. Pensé: Soy totalmente pecador. Me sentí declaradamente abandonado y me preguntaba si alguna vez podía salir de ese estado... Nunca antes me había sentido tan incapaz de hacer algo bueno. Pensé en la cantidad de veces que el Señor Jesucristo había invitado a los que sentían completamente perdidos a venir a Él. Me sentí fuertemente arrastrado hacia Él porque me ofrecía perdón libre e inmerecido... Por fin, sin ningún deseo de hacer otra cosa por mí mismo, me arrojé a los brazos de mi Padre Dios, quien había dado a Jesucristo para mi salvación. Ore: "Ven a mí, Señor Jesús, me entrego a ti como mi único y suficiente Salvador personal"... No sé cómo ocurrió pero es un hecho que todas mis vacilaciones, dudas y titubeos desaparecieron y mi felicidad fue completa".

Aparte de este testimonio personal que hemos encontrado en el libro citado "*Lejos de Roma, cerca de Dios*", se sabe que durante muchos años fue profesor

en la Universidad de Amsterdam[220]. Su esposa falleció en 1995 y era conocido en toda Holanda su celo por las cosas de Dios.

A propósito de la tesis doctoral de Celso Muñiz sobre el habla de Valledor, especie de gallego asturiano y que publicó en 1978, dice José García García en "*A propósito del gallego asturiano*[221] *de Allande* “: “Así las cosas, no podemos menos de saludar con gran complacencia la reciente aparición de “la obra que nos ocupa, tesis doctoral defendida por su autor -valledorano, por cierto- en la Universidad de Ámsterdam. Y hemos de decir que la satisfacción que el libro nos produce no se debe tanto –aunque también- a lo que significa de respuesta a una necesidad como a la minuciosidad y al rigor con que se ha efectuado el trabajo, así como al acierto que, a nuestro juicio, lo corona. Una introducción y tres partes estructuran el libro. En aquella se nos delimita el área geográfica -dentro del concejo allandino- correspondiente al habla objeto de estudio y se establece la distribución en las dos zonas (La Sierra y El Valledor) en las que se practican las dos variantes consideradas (con y sin palatalización, respectivamente, de la L- inicial y -LL- intervocálica latinas); para una primera y genérica caracterización de tales variantes se nos ofrece un cuadro comparativo de las mismas, en cuanto a determinados rasgos, con otras hablas gallegas y con la asturleonesa contigua, y se da cuenta del método y estructura del trabajo, no sin formular, en sustanciosas notas con interesantes y actualizadas referencias bibliográficas, importantes matizaciones sobre diversas cuestiones (como, por ejemplo, el concepto de fonema y la correspondencia, en el mismo, entre las vertientes física -fisofonema- y psíquica -psicofonema-).

Este autor considera único el trabajo de Celso Muñiz y lo coloca a la altura de lo que pudo representar Dámaso Alonso en Homenaje a Krüger, II, en sus

---

220 Se conoce un libro publicado en esta universidad como tesis doctoral de Celso Muñiz. «*El habla del Valledor*. Estudio descriptivo del gallego asturiano de Allande (Asturias. España)». Academische Pers. Amsterdam. 1978. Otro protestante asturiano amante del habla de su tierra tiene el libro *“Palatalización de la le- inicial en zona de habla gallega*, RIDEA, agosto de 1948, de Lorenzo Rodríguez Castellano)

221 AO XXVII-XXVIII Págs 549-554 José García García-*A propósito del gallego asturiano*

«*Notas gallego-asturianas de los tres Oscos*», en Archivum, [222] VIII), o comportamientos diferenciales con respecto a las hablas contiguas para el establecimiento de fronteras dialectales o el acotamiento de áreas de intersección como ya lo había apuntado el protestante besullense profesor *Lorenzo Rodríguez*. Una nota simpática la encontramos en asturiano sobre el tema: *"Celso Muñiz, el probe, nun puido ni tan sequeira publicar a súa teses en España, (bon pidaliano taba feito) tivera que ir en 1973 a Amsterdam a publicarla en Neerlandés. Preguntome Eu, que carallo perderanse aos holandeses nel Valledor!!!!! "*

En la Universidad protestante de Ámsterdam, la llamada "Universidad libre", se ha venido enseñando español como asignatura secundaria desde 1964 y han pasado por ella impartiendo enseñanza M.A. Nogales de Muñiz[223] que presentó su tesis sobre *"Irradiación de Rosalía de Castro*" dirigida por Van Praag en 1966 y la de Celso Muñiz bajo la dirección de la catedrática de lingüística de la misma Universidad. Suponemos que María Antonia Nogales de Muñiz sea también protestante porque Celso Muñiz era así reconocido. "Entre los exalumnos distinguidos de De Wartburg es Celso Muñiz, el "auténtico convertido" quien habló sobre Echarren. El antiguo director espiritual está trabajando para un doctorado en teología en la Universidad Libre de Amsterdam."[224] No hemos podido encontrar más datos sobre este eminente profesor.

---

222 *Archivum: revista de la Facultad de Filosofía y Letras, Volumen 44, Parte 1* - Volumen 45, Parte 1 Autores Universidad de Oviedo. Facultad de Filosofía y Letras, Universidad de Oviedo. División de Filología, Universidad de Oviedo. Editor Universidad de Oviedo, 1994

223 *Revista de la Universidad Complutense* Autores Universidad Complutense de Madrid, Madrid Publicado en 1984

224 *The thirty thousand; modern Spain and Protestantism* (Los treinta mil; la España moderna y el protestantismo) Autor Carmen Irizarry Editor Harcourt, Brace & World, 1966

LAS CONGREGACIONES BAUTISTAS DE GIJÓN Y AVILÉS.

En la conferencia titulada "Origen del protestantismo asturiano" de Gabino Fernández Campos, nos dice que "el comienzo de las congregaciones Bautistas de Gijón (calle García,20) y Avilés (Avda. de Pravia 15), se realiza en un periodo en que la Constitución de 1876 había sacrificado la libertad religiosa[225] y que esta no llegaría hasta 1931, con la República.

El "Noroeste" de Gijón de 3 de Septiembre de 1922, tiene insertado un anuncio de apertura de cultos en la calle García 20 de Gijón.

"El Mensajero Bautista"[226] de abril de 1923 decía:

"Después de 6 meses de servicio particular en casas de hermanos, hemos podido inaugurar nuevo local el domingo día 3 de Septiembre (1922).

Durante tres noches consecutivas, tuvimos el privilegio de anunciar el mensaje del evangelio al variado y selecto público que acudió ansioso de conocer nuestras doctrinas, quedando complacida su sincera curiosidad y haciendo comentarios favorables a la nueva religión, como llamaban.

Debemos hacer constar nuestro más profundo respeto a las dignas autoridades[227] que nos honraron en el cumplimiento del deber; al director del

---

225 Establece esta Constitución un estado confesional católico, si bien se toleran otras religiones siempre que la respeten.

226 Datos facilitados por Rodolfo González indicando que las iniciales F.P.S. corresponden a Francisco País Solloa o Soila, con una nota en la que dice Inauguración de la capilla el 3 de septiembre de 1922

227 Las autoridades no solo nos controlaban en cualquier evento extraordinario, sino que a veces nos protegían ante cualquier disturbio de incontrolados católicos con el propósito de provocar desórdenes.

"Noroeste" que con su marcada amabilidad insertó en sus columnas el anuncio que le confiamos, como también al público que dio muestra de su cultura y honradez. Bástanos ahora pedir al Todopoderoso, se digne bendecir la obra comenzada y a los hermanos rogamos intercedan en sus oraciones, a favor de las almas que en dicha ciudad estén ordenadas para vida eterna. F.P.S.

Francisco País estaba en León, en ese año y no sabemos qué relación podía tener con Adolfo Nordell. Lo que si sabemos según "Cosecha española" de Wirtz-Pierce, es que País fue un vaso escogido:

"País era un robusto mocetón -dice- dotado del coraje y el aguante que le legaron tantas generaciones de gente marinera, para quienes la vida es un negocio peligroso. Había conocido el Evangelio a los 18 años. En sus primeros seis meses de convertido[228] leyó la Biblia entera. Su naturaleza práctica le hizo estar siempre en primera línea, impulsado por el Espíritu Santo a una entrega completa.

Tuvo País un gran maestro en el Sr. Tomás Blamire, hombre del Movimiento de los Hermanos (Plimouth Brethren) que habían estudiado en los Seminarios de Spurgeon en Londres y que había sido triado a España por Lawrence en 1873. le regaló el Comentario Bíblico de Mateo Henry, le enseñó inglés, para que él a su vez pudiera enseñarlo y mejorar su posición, llegando con el tiempo a ser un obrero valioso.

Ya había sido tentado por el arzobispo para volver al romanismo. El sacerdote enviado a tal fin exclamó: "por todo el oro del mundo, no podríamos moverlo." Y era cierto.

Recorría en bicicleta los pueblos gallegos más apartados. Los que tenían dificultades de cualquier tipo, acudían a él.

---

228 Pedimos disculpas al lector no habituado a nuestra jerga teológica que en este libro hemos procurado exponer como forma de entenderse los evangélicos, pero no es un lenguaje típico del historiador. Sin embargo, expresiones como "durmió en el Señor" "convertido" "conocer el Evangelio" "manifestación de fe" y un largo etcétera, son expresiones originales que enriquecen el sentido del texto.

Después de predicar veinticinco años en Marín y provincia, Francisco País se sintió llamado a la obra misionera en Cuba. Desde 1893 blancos y negros gozaban de igualdad de derechos, pero el que es liberado por Cristo, es doblemente libre."

Había nacido el Rvd. Dr. Francisco País Pesqueira en Pontevedra el 26 de mayo de 1862 y el 4 de mayo de 1890 se casa con Dolores Rodríguez Fernández, con la que tendrá una hija, Sara. Habiendo fallecido Dolores se casa de nuevo el 27 de octubre de 1927 con Rosario García, nacida en Galicia el 1 de agosto de 1899, y llegada a Cuba en 1917, la Doña, como la llamaron todos luego de su matrimonio con el Reverendo Francisco País, a quien ayudaba en sus oficios religiosos en la Primera Iglesia Bautista en Santiago de Cuba. Con ella tuvo Francisco País tres hijos: Frank País, héroe de la revolución castrista y del que Juan Antonio Monroy ha publicado el libro “Frank País: Un líder evangélico en la Revolución Cubana” CLIE 2003, y otros dos varones, Agustín y Josué. Fallecería en Cuba el 30 de octubre de 1939. Quizás la labor más importante la realizase en Cuba desde 1893, de la que fue Presidente de la Asociación Bautista de Cuba Oriental, Tesorero de la Asociación Bautista de Cuba Oriental, Director de El Mensajero y pastor en 1ª Iglesia Bautista de Santiago de Cuba.

Pero en España, concretamente en Marín y provincia, también su labor de 25 años fue extraordinaria. No abandonó nunca a sus iglesias fundadas por él y su don de evangelista no fue guardado ni en los momentos difíciles de la enfermedad de su primera esposa, ni el los difíciles tiempos de la independencia cubana y otras revoluciones en las que su espíritu misionero no descansó. En 1907 la 1ª Iglesia Bautista en Santiago de Cuba es pastoreada por Francisco País, pero no se queda anclado como pastor único, sino que en su ministerio evangelizador funda y pastorea iglesias como la de Alto Songo de 1910 a 1912. En esta iglesia se tienen actividades que impresionan a todo el pueblo como fue la fiesta de Navidad organizada por la hija, Sara País, se compra en 1911 una casa para colegio “El Porvenir” cuyo director es Francisco País, la iglesia es un centro de instrucción religiosa, pero también patriótica y de trabajo, se edita un himnario con 13 cantos populares, etc. En 1911 se casará la hija, Sara, con el Rvdo Enrique J. Molina Cordero, boda comentada favorablemente hasta por los católicos.

En Cuba fue sostenido por una misión bautista norteamericana. Cuando volvió, siguió predicando en las iglesias evangélicas y como vemos en 1922 estaba asentado en León, posiblemente con la Misión Bautista, aunque sus primeros pasos con Tomás Blamire y el doctor catalán Luis de Wirtz, fueron de los Hermanos de Plymouth. En la tumba de Wirtz, dirigió País un servicio memorial, pues había fallecido durante su ausencia en Cuba, y le rindió un brillante tributo a quien había sido ayuda e inspiración en su juventud.

Por 1923 el "Mensajero Bautista" inserta otra nota sobre el primer bautismo efectuado por Adolfo Nordell, misionero sueco,[229] que había llegado a Gijón en 1920 y en la que confirma que Francisco País, pastor en León, había estado 6 meses estableciendo la iglesia bautista de Gijón, nos confirma que había vuelto de Cuba por la enfermedad y muerte posterior de su esposa Dolores. Dice así: "El día 20 de Septiembre tuvimos el privilegio de celebrar el primer bautismo, en nuestro recién inaugurado local. Un hermano anciano fue sepultado juntamente con Cristo por el bautismo y así dio testimonio público de su fe en El, manifestando que había dejado las enseñanzas de los hombres para obedecer a la Palabra de Dios.

El local era insuficiente para contener el numeroso público que deseaba presenciar dicho acto, el cual escuchó atentamente el discurso sobre el bautismo, pronunciado por Francisco País de León.

---

229 El trabajo bautista en España comenzó después de la revolución de 1868, al establecerse la libertad de cultos. Entre los misioneros que emprendieron la obra está Guillermo Knapp, de la Unión Misionera Bautista Americana. En este tiempo fue muy significativa la ayuda del americano Guillermo Knapp (llega a España en 1.867 con 32 años de edad), misionero independiente. Existe un escrito de este misionero donde dice que en el 1.870 y tras una campaña de 7 meses, 1325 personas aceptan la liberación que Cristo les ofrecía entendiendo que su crucifixión era suficiente para ser perdonados y poder empezar una nueva vida (Romanos 6:23). La primera iglesia bautista en suelo español fue establecida bajo la dirección de este misionero en Madrid en 1870. Knapp pronto tuvo que que volver a Estados Unidos por carecer de fondos y por la insegura situación política. El trabajo fue descuidado por un número de años y los bautistas casi vinieron a ser desconocidos en Madrid. El segundo misionero fue Erik Lund que dejó Suecia en 1877 para el trabajo evangelístico en España. En Asturias sería el sueco Adolfo Nordel el primero.

Algunas personas bien impresionadas manifestaron su conformidad tanto en la enseñanza como en la práctica del rito que presenciaron y ahora nuestro gran deseo es que se entreguen a Dios con verdadera fe en Cristo, siguiéndole también en el cumplimiento de este expresivo mandamiento."

Como podemos apreciar, País estuvo en Gijón, interviniendo en el establecimiento de esta congregación. Lo que no resulta extraño es que en 1923 la Misión Bautista[230] cese a Nordell, que como dice Branco en "*Historia de los Pentecostales en España*"[231] estaba más próximo a los pentecostales y por ello es probable tuviese problemas con su Misión bautista.

En 1928 se acuerda celebrar la 1ª Convención Bautista Española, eligiéndose la Junta Directiva de la U.E.B.E compuesta por: Presidente: Julio Nogal. Vicepresidente: Francisco País, Secretario: Samuel Vila. Tesorero: Ambrosio Celma.

"*El Mensajero bautista* de 1923 pág.125 lo expresa así:

"Nuestro hermano don Ambrosio Celma ha estado en Gijón, durante uno de sus últimos viajes con objeto de hacerse cargo de los efectos pertenecientes a nuestra Misión, cuya obra en aquella ciudad queda suprimida por el presente, debido a la partida para Suecia de nuestro querido hermano D. Adolfo Nordel. Mucho sentimos el vernos impedidos de poder continuar nuestra labor misionera en la bella ciudad asturiana, pero confiamos que aquel pequeño núcleo de amigos y hermanos que quedan allá, continuarán testificando con fidelidad de su Señor y Salvador, de tal manera que otros puedan ser atraídos a los pies de Jesús.

Al despedirnos de nuestro estimado hermano, don Adolfo, sentimos que con su marcha perdemos un buen amigo y un fiel servidor de la obra evangélica en España. Tanto a él como a los suyos les deseamos las mayores bendiciones del

---

230 Durante el Congreso de Londres, el Comité Ejecutivo de la Alianza Bautista Mundial en 1920, al dividirse las responsabilidades en Europa, España pasó a los Bautistas del Sur. Entonces comienza un periodo de expansión, donde se establecen iglesias y aparecen diversas publicaciones apoyadas por el Revd. V.L.David y esposa quienes dirigieron un seminario.

231 *Historia del movimiento Pentecostal en España 1923-1993* Autor Paulo Neto Martins Branco Editor Iglesia Evangélica Betel, 1993

Señor en su nuevo campo de Trabajo, donde les acompañan nuestras oraciones y el testimonio del buen recuerdo que dejan entre nosotros.

También debemos decir que nuestro mismo local en Gijón, ha sido alquilado por un misionero sueco, independiente, quien al parecer se propone establecer allí nueva obra evangélica. Acerca de esto nos interesa hacer constar que nada tenemos que ver, como Misión, con los trabajos que se realicen en lo futuro en nuestro antiguo local, aunque deseamos que sean un medio poderoso para dar a conocer a Cristo como único y suficiente Salvador."

Aparece también Francisco País como pastor en Albacete, lo cual nos da idea del espíritu ambulante de este pastor, dispuesto siempre a cubrir necesidades. Dice Wirtz que recorría en bicicleta los pueblos más apartados y los que tenían dificultades de cualquier tipo, acudían a él. Respecto a los bautistas de Avilés de Avda. de Pravia, 15, no tenemos datos. Sabemos que vienen reflejados en *"España Evangélica"* de 14 septiembre de 1922 y el *"Mensajero Bautista*" de abril de 1923 que cita Gabino Fernández, pero no tenemos más noticias.

Inauguración del local de cultos.

En la revista "*España Evangélica*" de 14 septiembre de 1922, Adolfo Nordell daba la noticia de la inauguración con estas palabras: *"El domingo día 3 del actual tuvimos el privilegio de inaugurar nuestro local evangélico. Hace medio año que los bautistas empezaron la obra evangélica en esta ciudad. Todo este tiempo hemos tenido reuniones en casas particulares siendo bendecidos del Señor, y ahora nos alegramos mucho y damos gracias a Dios porque tenemos un local bastante grande para la gente que acude a oír el Evangelio. Asistió a dicha inauguración nuestro hermano Francisco País, de León, pronunciando como introducción al acto un discurso de salutación a las autoridades, a la Prensa y al público gijonés. La gente que casi llenaba el local, escuchó con mucho interés el mensaje del Evangelio.*

Debido a la amabilidad del director del periódico "El Noroeste" pudimos hacer pública la noticia en toda la ciudad y sus alrededores, siéndonos también un placer manifestar que las autoridades, en cumplimiento de sus deberes, han dado las correspondientes facultades para la apertura del mencionado local.

Nuestro más profundo deseo y oración al Altísimo es que tan humilde, pero consagrado local, las almas encuentren su salvación, y rogamos a todos los queridos hermanos nos ayuden con sus oraciones, a fin de que en breve plazo podamos ver salir de las tinieblas de sus pecados a muchos que en la eternidad han de formar parte en el gran coro de los redimidos. A. Nordell.

Primeros pentecostales en España.

Curiosamente, la pareja misionera sueca formada por Julia y Martín Wahlsten fundaron en Gijón en 1923 la primera iglesia del Movimiento Pentecostal en España. La información la recogemos en su mayoría del libro de Paulo Branco[232] "Historia del Movimiento Pentecostal en España", libro de fácil lectura, pero en el que vemos entorpecida la trama histórica, ya de por si compleja, con bastantes sobresaltos. Martín Wahlsten ya había estado en Gijón, en compañía de otro joven, visitando al pastor bautista Nordell, con ideas muy afines al movimiento Pentecostal y también paisanos. Estas ideas, en torno al bautismo del Espíritu Santo, lenguas extrañas, expresividad de la alegría con saltos y danzas, las expresaba Nordell en un artículo publicado en la revista "*Missinbaneret*" de Suecia y que titulaba "40 años como pastor bautista". Nordell tiene un libro sobre la obra en España titulado "Rayos del Campo Misionero español.[233]" que desconozco si está publicado en España.

Hay alguna confusión de fechas que por falta de documentación no he podido definir con exactitud, respecto a Nordell. Según Branco, Nordell llegó a Gijón en 1920 y según el "*Mensajero Bautista*" de abril de 1923, se había inaugurado el local de cultos el 3 de Septiembre de 1922, después de seis meses

---

232 Paulo Nieto Martins Branco, portugués de origen, afincado en España desde 1981, es pastor de las Asambleas de Dios en Cádiz. Profesor de Misiones en el Seminario Evangélico Español y en CEBETESA, tiene publicados varios libros algunos de ellos sobre la historia de los evangélicos en España.

233 *Glimtar från missionsfältet i Spanien* Autor Adolph Nordell. Editor Förf., 1924 . N.º de páginas 144

de reuniones por las casas, con lo que sería en 1921 su llegada. La calle según Branco, es Francisco de Paula Jovellanos, 51, y según Gabino Fernández, sería en calle García, 20. Si el local de Nordell fue alquilado posteriormente por Wahlsten, no nos coinciden ni las calles, ni los números. Posiblemente por estas fechas pudo haber un cambio por el Ayuntamiento y esto lo explicaría. Nos inclinamos pues que la fecha de 1922 corresponda a la apertura de la capilla Pentecostal en Gijón y ésta, se halle situada en el número 20, según muestra una fotografía, de la calle García de Gijón.

Los primeros bautismos de los misioneros Wahlsten, datan de 1924, quienes se reunían con apenas otros cinco miembros de la Unión Bautista que allí se reunía un año antes y que eran afines en sus ideas a los pentecostales, como Nordell. La iglesia estaba situada en un entresuelo bajo, con un cartel en la ventana que indicaba:" Capilla Evangélica". En el interior unos seis bancos grandes, como para seis personas, en cada uno, y un texto en el frente con una mesa en el centro. Dice Máximo García Ruiz[234] sobre la teología y los primeros pasos del pentecostalismo en España: "El pentecostalismo se fundamenta más en la experiencia (subjetiva) de Dios que en la revelación (objetiva) de Dios. Nos encontramos, pues, con una clara confrontación entre la clásica teología conceptual representada por Barth y la teología de la experiencia defendida por Moltmann. Pasamos así del Libro al Testimonio, planteando el eterno dilema de poner el énfasis en los «dones del Espíritu» (1ª Corintios 12), o en «los frutos del Espíritu» (Gálatas 5).

Bajo el impulso de Julia y Martin Wahlsten, misioneros suecos, que se instalan en Gijón (1921), surge la primera iglesia de las Asambleas de Dios en España, a partir de un pequeño grupo bautista fundado por otro misionero sueco. En Madrid, otro sueco, Sven Johnson (1927), comienza la iglesia que se instala primero en Lavapiés, por muchos años en calle Tortosa 3 y, finalmente en la calle Fernando Díaz de Mendoza, 3. En Ronda (Málaga) serán misioneros ingleses y norteamericanos los que den comienzo a la obra pentecostal (1930). A partir de

234 Corrientes teológicas y sociológicas que han influido en el protestantismo español. Máximo García Ruiz. Anales de Historia Contemporánea, 17 (2001)

1952 (McIntyre en Barcelona), comienza la etapa de influencia norteamericana e inglesa"

CONCHA PIÑERA GONZÁLEZ O EL TESTIMONIO QUE DIO FRUTO.

Estos datos se publicaron en Asturias Evangélica, nº 14 y se refieren a los años 40 como expresión de vivencias personales. "Lo que caracterizó a la hermana Concha Piñera, ha sido su sencillez, su humildad y su persistencia en su fe, a pesar del sufrimiento y de las pruebas que tuvo que soportar en su larga vida. En efecto, sobre los 40 años se quedó viuda con una familia numerosa y en un cierto desamparo debido a la gran miseria que reinaba en el país con una oligarquía salvaje, explotadora e irresponsable. Vio la luz en un pueblo del Concejo de Villaviciosa llamado Quintueles; después iría a la ciudad de Jovellanos donde quedaría por largos años hasta su muerte en Agosto de 1.953 cuando tenía 84 años.

Entre sus hijos había uno que se llamaba Juan. Jugando en la calle, un día pasó un misionero pentecostal y le dio unos caramelos y un fragmento del Nuevo Testamento. Trajo el librito a casa y doña Concha se interesó por el mismo. Igualmente Juanito asistió a la Escuela Dominical y tomó contacto con otros niños, lo cual le entusiasmaba, aunque de mayor no volvió a meter los pies en una iglesia. Esta comunidad -congregación- estaba ubicada cerca de la casa de doña Concha en la calle García no 10 de Gijón, con características eclesiales pentecostales y mantenida por una misión evangélica sueca, aunque en un tiempo tuvo como ministro evangélico al Sr. Antonio Rodríguez Ben de origen gallego, que tenía muchos contactos por Europa, incluso con el Ejército de Salvación.

Todo esto era antes de la guerra de España del 36. Esta congregación gijonesa unida a otra de Madrid que se reunía en la calle Tortosa, fueron las primeras iglesias pentecostales sobre el territorio español. En el periodo franquista siguió el ministerio de Antonio Rodríguez Ben en Madrid y Barcelona principalmente y desapareció la comunidad de Gijón después de la guerra,

incorporándose los hermanos de la misma a la Asamblea evangélica del Llano de Abajo en la calle Prendes Pando de este misma ciudad de Jovellanos.

Cabe destacar la labor de evangelización realizada en los tiempos del General Franco por los evangelistas Julio Palenzuela, cuya mujer le confeccionaba las camisas al dictador Franco, y Juan Antonio Hernández que en un tiempo fue colaborador en León de la administración contable del erudito predicador y teólogo Dr. Audelino González Villa. Estos hermanos desarrollaron su ministerio en la calle Tortosa de Madrid. Tuvieron una gran comunión con otro dirigente asturiano evangélico don Miguel Rionda Díaz que formaría parte de la familia de doña Concha Piñera. En Marzo de 1955 cerca de las tumbas de Cabrera y de Cipriano Tornos el presbítero Rionda predicaba un sermón sobre la historia de Lázaro en el enterramiento del popular propagandista evangélico "Che Valentín"[235] que había estado en la Argentina y ligado a las comunidades pentecostales de Gijón y Madrid. Esto fue en el cementerio civil de la capital de España. Ofició también en la liturgia el evangelista Julio Palenzuela.

Volviendo a la hermana Concha Piñera, podemos decir que viendo a su hijo Juan frecuentando la Escuela Dominical y contándole este lo que había aprendido, sintió curiosidad por saber de qué se trataba esa "religión". Visitó la congregación de la calle García en Gijón y se fue identificando con la vida espiritual de la misma y encontró esa identidad eclesial que no había hallado en el catolicismo clerical tan lejano al Evangelio. Toda aquella asamblea sencilla era una familia, una fraternidad aunque no fuesen perfectos los hermanos... Pronto sus hijos la acompañaron a los cultos y casi toda la familia acepto la "Buena Nueva". Solo sus hijos Juan, Sara y Minervino no quisieron militar en las filas evangélicas. (Por cierto, que este último estuvo en el servicio militar, en plena guerra, con el evangelista Daniel García García en Oviedo).

Doña Concha inspiraba respeto e incluso admiración de las gentes. En su casa tenía sobre una mesita una Biblia grande. Esto era ocasión de abrir conversaciones sobre el tema religioso. Una vez vino de visita la esposa de un

235 Creemos que Miguel Rionda se refería a Valentín González que conoció el Evangelio en Argentina y que debemos de diferenciar de Eduardo Álvarez de Tejedo.-Grado-Asturias, también convertido en Argentina.

oficial superior de la marina a su casa y se topó con la Biblia, lo cual le escandalizó mucho, ya que en aquel entonces ese libro era un verdadero tabú que creaba el miedo a la verdad, alimentado por una clerecía super dogmática y pseudo-teológica. La buena mujer no volvió más por casa de la "hereje". Su nieto Miguel Mario Rionda jr. nos narra también una anécdota muy significativa a este respecto. Se refiera a una personalidad del mundo literario-político de aquel momento franquista: se llama Emilio Romero. Este periodista frecuentaba la casa del citado evangelista Juan Antonio Hernández en Madrid. También vio una Biblia en aquel hogar y no se atrevió a tocarla. Era típica esta reacción de aquellos tiempos dominados por el oscurantismo. ("Protestantismo en Asturias" Obra inédita. Universidad de Oviedo, Mayo 1980.)

En Junio de 1947 moría una hija de la hermana Concha Piñera llamada Hermerinda García. Fue una manifestación de duelo para anunciar el Evangelio a la concurrencia. Hablaron entre otros Juan Miguel Rionda sobre "La esperanza del cristiano". Eran unos tiempos difíciles para los evangélicos, pero ese día no hubo incidentes, aunque discretamente estaba presente en el entierro la policía secreta. A los 76 años a doña Concha le cortaron una pierna por enfermedad y a los 84 quisieron cortarle la otra pero se murió de problemas circulatorios. Fue en Agosto de 1953. El 4 de Enero de 1955 su hija María Teresa García Piñera moría en Oviedo dejando cinco hijos huérfanos, el menor de dos meses de edad. Fue un golpe muy duro para esta familia, traumatizada por largo tiempo. María Teresa había ejercido de organista en diferentes iglesias.

Al pasar por Quintueles, el pueblo de doña Concha, el recuerdo se fija en el pasado. En el testimonio de esta cristiana evangélica fiel, que resistió las terribles pruebas de una época difícil, de un acoso insufrible... Por este pueblo aún se recuerdan los diálogos de aquel joven inquieto, nieto de doña Concha[236], hoy misionero en Rumania, que dialogaba con el párroco del pueblo don Abel Vega

236 Evidentemente se refiere a él mismo, Miguel Rionda, hijo de María Teresa García Piñera y nieto de Concha Espina, que en estos días estaba en Rumanía con la Fundación con la que trabajaba y pagaba con su pensión las cenas de los indigentes rumanos en las noches de invierno. Moría Miguel Rionda en Lausanne hace unos años.

Campaza, espíritu fino que amaba la dialéctica. La gente decía:" El cura se está haciendo protestante" y es que la conversión de esta mujer trajo 70 años de acción evangélica no solamente en España sino en Suiza y Rumania.

El pueblo lindante con Quintueles se llama Quintes y en enero de 1948 se desarrolló un terrible drama creado por el fanatismo. Una noche mataron los franquistas a unos 50 guerrilleros que resistían en las montañas asturianas. Los primeros en caer fueron los hermanos Castillejo junto con un compañero de lucha que llamaban "El Tarzán". Estos militantes de la izquierda eran hermanos de la esposa del líder evangélico don Federico Sancho López, profesor de violín y apoderado del Banco Hispano Americano en Oviedo. En ese invierno del 48 después de un culto de "partimiento del pan" del domingo, su esposa, Teresa Castiello vino a casa de los Rionda vestida de negro, de luto por sus hermanos muertos en el combate y allí desahogó en llanto. Fue confortada como una hermana en Cristo...

Fuentes:

Notas tomadas de una conferencia de Miguel Rionda sobre el protestantismo asturiano y de su tesis universitaria. Consultas con algunos testigos oculares sobre el tema.

ANTONIO RODRÍGUEZ BEN

Asistía a la iglesia, cuando llegaron los Wahlsten, un joven, que sería el primer pastor Pentecostal español, llamado Antonio Rodríguez Ben[237]. En contacto con los Bautistas y el Ejército de Salvación en Francia, su llamado lo tendría en España, para una obra muy fructífera. Al lado de los Wahlsten, y más tarde con Sven y los Stalberg, siempre mantuvo una responsabilidad especial en la Obra de Gijón. Al lado de Maximina y sus hijas, junto con Consuelo y Hermerinda, entre otros, nacería una congregación en Gijón, nunca muy numerosa, pero grande en fe y amor. Una hija de Maximina, María Teresa, se

237 Antonio Rodríguez Ben nació en Jove (Lugo), convertido en Francia en 1917 se había bautizado con 28 años en 1913. Falleció en Cullera (Valencia) el 28 de Marzo de 1981

casaría con Miguel Rionda, que fue anciano, responsable de la Iglesia del Llano (Prendes Pando) en Gijón. Reproducimos en este contexto un artículo publicado en Asturias Evangélica nº 14, que hemos colocado en la sección anterior: “Concha Piñera: o el testimonio que dio fruto”

Las dificultades fueron muy parecidas a las de la iglesia del Llano, que ya comentamos. Petardos de los colegios de jesuitas, para intimidar y molestar, no permitiendo que los asistentes se sintieran a gusto. Otras veces haciéndose pasar por personas interesadas en el Evangelio, para hacer rechiflas. Alguno de estos saboteadores juveniles, años más tarde, confesarían a Antonio Rodríguez Ben, que habían sido enviados para hacerles daño. Uno de ellos confesó en un café en Madrid: "Yo jamás podré olvidar ese himno que cantabais: Hay poder, poder en Jesús, que murió..." Hemos ido a luchar contra vosotros, pero nos habéis impresionado.

Antonio Rodríguez era un hombre perseverante e incansable. Fundó la primera Iglesia Pentecostal en Madrid, Barcelona y Lérida, pero nunca abandonó la Obra de Gijón. Cuando en 1927 el misionero Sven Johansson llega a Gijón, y después de unos meses de entrenamiento, se traslada a Madrid para empezar Obra, Antonio Rodríguez va con él. Sven o don Juan, como era más conocido, era un hombre persistente y animador. Enviado y subvencionado por las iglesias suecas Smirna de Gutenburgo, Filadelfia de Jonkping y Betania de Nyhem, abrió un local en la Calle Tortosa, 3 del barrio de Lavapiés de Madrid. A su lado, Antonio Rodríguez Ben, colaboró afanosamente. Por los veranos hacían visitas los hermanos de Madrid, a los de Gijón en señal de una más que hermandad.

En 1933 el Ministerio de Justicia comunica la aceptación de la constitución de la Iglesia Pentecostal, bajo el nombre de "*Iglesia Evangélica Independiente*", quedando como presidente de la misma, Antonio Rodríguez Ben.

Antonio estuvo casado dos veces. Viudo de la primera esposa, se casa con Juliana Jiménez de Madrid. Cuando empieza la Guerra Civil del 36, Antonio vuelve a Gijón, para cuidar la Obra y deja en Madrid al joven Antonio Contreras, quien al ser movilizado, muere en la contienda, dejando la obra de Madrid sin pastor.

Dice Branco[238], que "era Rodríguez Ben, un hombre de fe y de mucho amor", que junto a su persistencia, eran los rasgos más sobresalientes de este siervo de Dios. Durante la Guerra estuvo preso y a punto de ser fusilado, salvándole un oficial que había estado en la escuela dominical de pequeño, y que intercedió por él.

OTROS MISIONEROS EN GIJÓN.

Además de Julia y Martin Walsten, que fueron los primeros pentecostales, Gijón albergó, como campo de entrenamiento, a bastantes misioneros, en su mayoría suecos.

Una enfermedad de Julia Walsten, hizo que volviesen a Suecia en 1925, regresando en 1927 para permanecer hasta 1933. En 1927 también había llegado a Gijón Sven Johansson, abriendo obra en Madrid, junto a la joven misionera Gunhild Gustavsson, que también había estado en Gijón. En 1931 llega el matrimonio Ingrid y Tage Stahlber, que residió en Madrid y Gijón por temporadas. Tage Stahlber, en una carta de 1932 decía que con la República había habido cambios en la vida política, pero ninguna revolución para cambiar los corazones. La actitud de la gente es positiva, y la iglesia va creciendo, sin embargo "en Suecia, jamás podíamos imaginar que el catolicismo fuese tan duro como es en realidad. No tenían temor ni de negociar con los muertos."

238 Otras de las informaciones que llama la atención en los datos proporcionados por Branco es la poca asistencia en los primeros lugares de cultos en España. Dice: "En 1979 había 372 millones de Pentecostales en el mundo según Paulo Branco. En 1933 existían solamente tres lugares de cultos con una asistencia de 10 personas en España. En 1979 había 50.000 miembros y 676 lugares de culto en España. Entonces esto significa que había 150.000 personas asistiendo cultos semanalmente en Iglesias Pentecostales en España en 1979. En 1993, Paulo Branco escribe, "Hoy en día la comunidad evangélica tiene unos 85.000 miembros bautizados (adultos) y 1.500 locales de culto. Todos los pentecostales son 50.150 miembros y los carismáticos evangélicos unos 3.400 miembros".

Estas frases eran el fiel reflejo de las luchas de poder religioso, que el clero mantenía para no perder sus privilegios. Luchaban por cualquier fallecido, como católico, aunque fuese creyente evangélico. Se procuraba enfrentar a los familiares y apurar los tiempos legales para cualquier entierro o boda. Dice Branco, que hubo otro misionero de Suecia de nombre Gunnar Roberstsson, que trabajó durante un tiempo antes de la Guerra, marchándose al Uruguay donde murió en 1945. Todos estos misioneros, estaban siempre ligados a Gijón con continuas idas y venidas, para ayudar en campañas o en bautismos. Los años 32 al 36, fueron años de crecimiento en la Obra de Gijón, viéndose en los bautismos del 33, seis personas bautizadas, repitiéndose bautismos todos los años.

Hemos de destacar, para terminar, que entre los inicios de la congregación Pentecostal en Gijón, hay otro asturiano que destacó: Valentín González Rodríguez. Este era natural de Puente Castro (Oviedo), nacido el 22 de febrero de 1882, casado con Ramona Turreiro, de la Coruña. Ambos se habían convertido en la Argentina, siendo bautizados en Buenos Aires. Valentín era sastre y ayudaba a la extensión del Evangelio en Gijón y en Madrid, recibiendo más tarde ayuda económica de Suecia, para dedicarse a tiempo completo en la Obra.

Dª. MARÍA SCHNEIDER Y D. RAMÓN SORDO LAMADRID.

No podemos decir que en Llanes hubo congregación evangélica siempre, pero si creemos que estos hermanos eran visitados regularmente por los sucesivos pastores de Santander y otras partes de España, incluyendo también los pastores de Asturias.



Ramón Sordo Lamadrid

Las cualidades humanas de este matrimonio, y actividades científicas en el caso de María Schneider, sobresalen por encima de todo y complementan su profesión de fe evangélica.

Dice Rubén Fernández[239], en el artículo preparado para la "Enciclopedia Asturiana" con el tema "Protestantes", que en el actual cementerio de Llanes, se contempla la tumba de Dª. María Schneider de Sordo Lamadrid, vecina de la Galguera, que falleció el 1 de Diciembre de 1906.

El semanario "El Pueblo" de Llanes, con el título "María Schneider Grogg de Sordo Lamadrid", decía:

239 Rubén Fernández Valle pastoreó la iglesia Evangélica de Oviedo C/ Martínez Marina, 9, siendo un gran conocedor de la historia del protestantismo asturiano. Este artículo en la Enciclopedia Asturiana, le avala como investigador, habiendo escrito varios artículos aportando datos sobre Llanes y Oviedo. También en periódicos y revistas defendió la libertad religiosa y vindicó nuestra historia. Su personalidad ha dejado un gran vació.

"Como de la esquela resulta, falleció el viernes último en el vecino pueblo de la Galguera, la expresada Señora, esposa de nuestro querido amigo D. Ramón Sordo Lamadrid. Era ilustrada, virtuosa, caritativa en el más alto grado, modelo de perfección en el trato social.

Nacida en Suiza, hija del pastor Schneider, uno de aquellos espíritus conciliadores que, después del jubileo de la Reforma, en 1817, siguiendo las ideas de Wolff, Kant, Calixtus y Spencer contribuyeron a la alianza de las iglesias luterana y calvinista, constituyendo la Iglesia Evangélica. Se educó en la escuela paterna, de la que fueron alumnos algunos de los más importantes literatos, filósofos y políticos de la moderna Alemania. Poseía a la perfección, las lenguas patria, alemana, italiana, francesa e inglesa y bastante bien la española, de la cual decía ser la que más trabajo le había costado pensar, escribiéndola correctamente a punto de que en estos últimos años vertía en versos poesías en alemán, para libros de educación de la infancia, en las repúblicas americanas.

Había recorrido con su hermano el Doctor Schneider, tal vez el primer médico de Basilea, los ríos y cordilleras de la América, estudiando la Flora y la Fauna, y apenas había enfermedad de cuyo remedio, no hallase la planta, ni ser orgánico que desconociera, habiendo descubierto en estos Picos de Europa, ejemplares nuevos que enviaba a los Museos, manteniendo correspondencia con personas de alto renombre en las ciencias naturales. Pero sobre todas sus condiciones, descollaba la caridad, la humildad y el respeto a la opinión de otro, en términos que exigía a sus parientes y dependientes católicos el cumplimiento de las prácticas religiosas del catolicismo, que ella no profesaba, y cuantas censuras de personas intransigentes llegaron a sus oídos, fueron contestadas con el perdón y en ocasiones seguidas de la buena obra de mansedumbre, piedad o caridad que nunca dejó de ejercer. Su entierro, el primero en el cementerio civil, recientemente construido en esta villa, fue una verdadera manifestación de duelo, sentimiento y aprecio público a la finada y su viudo, nuestro amigo.

Vino a asistirla en su último día y al sepelio, el pastor evangélico de Santander D. Francisco Acosta y Correa, hombre ilustrado, profundamente religioso y piadoso. Asistieron al acto unas 500 personas de la Galguera, pueblos inmediatos y la villa, que acompañaron a pie el cadáver con tan admirable orden que ni una sola palabra, ni acto solo salió de él. La autoridad y sus agentes

deferentes en extremo. El pastor evangélico cumplió su misión y uno de sus acompañantes, en nombre del viudo, despidió el duelo en el cementerio, con sobriedad de palabra y expresión de profundo sentimiento. A los que consideran a Llanes, pueblo intolerante y poco culto, podría responderse con nosotros y con la verdad probada: "De 180 a 200 personas han asistido a velar el cadáver y más de 500 también católicos, al entierro civil de una señora, ángel de la caridad en su vida, perteneciente a la iglesia evangélica"

Esta semblanza de Schneider, a su muerte, proviene del director del periódico, quien vivía en Llanes y conocía bien a los evangélicos, su fe y sus hechos, con independencia de su personalidad cultural a nivel mundial. Este mismo perfil, lo mantiene "El Oriente de Asturias" quien informaba: "Era la finada Schneider, una señora dotada de esmerada educación, superior inteligencia y grandes virtudes, pues de sus sentimientos caritativos disfrutaban cuantos pobres y enfermos llegaban a su puerta, a los que socorría y curaba con amor maternal... en su reglamento no faltaba el tiempo necesario a las prácticas piadosas de su religión protestante... Aunque murió fuera del seno de la Iglesia Católica, no tenía aquí enemigos esta señora, sumamente tolerante con las creencias religiosas de los demás. Por eso se le quiere tanto."

Agradeciendo tanto elogio y reconocimiento, en "El Pueblo" de 15 Diciembre de 1906, su esposo Ramón Sordo, con el título "Gratitud obliga" dice:

"Con motivo del fallecimiento de mi esposa, fueron tantas las pruebas de simpatía hacia mí, que sería una descortesía si no diese testimonio de mi gratitud. Así, que en la imposibilidad material, por el momento, de contestar a la infinidad de cartas por mi recibidas, animando mi espíritu en la tribulación que le embarga, llenas en su mayor parte de citas evangélicas y máximas cristianas, acudo a la prensa, para que llegue a conocimiento de todos cuantos en mi dolor han tomado parte, que jamás olvidaré tal prueba de simpatía, quedando enteramente reconocido a cuantos en una forma u otra expresaron su participación en el duelo que me aflige.

Gracias y que el Señor Jesús, nuestro Redentor y Salvador, os lo premie.

Esta última frase, puesta por Ramón Sordo con intención y deseo de trasmitir su creencia religiosa, no pasaría desapercibida para los ultracatólicos

que estaban al acecho. Con el mismo título de "Gratitud obliga" se comentaba en "El Heraldo de Llanes" del 21 de diciembre de 1906:

“Con este título ha publicado en "El Pueblo" D. Ramón Sordo Lamadrid un comunicado, en el que manifiesta su agradecimiento a cuantos le acompañan en el duelo que le aflige, por la muerte de su bondadosa señora, y concluye diciendo: "Gracias y que el Señor Jesucristo nuestro Redentor y Salvador os lo premie."

Mucho nos congratularíamos de que esta frase fuese la expresión sincera de los sentimientos del señor Sordo, pues de ella pudiera deducirse no ser ciertos rumores que acerca de sus ideas religiosas circulan.

Sea lo que fuere, nosotros acompañamos en su pena a dicho señor, y en cuanto a su difunta esposa, respetamos su memoria y reconocemos y aplaudimos las virtudes civiles y actos filantrópicos que de ella nos refieren; pero lamentamos que haya tenido la inmensa desgracia de morir separada de la verdadera Iglesia, fuera de la cual no hay salvación, y lamentamos, también, que en tan triste suceso pretendan algunos hallar motivo de elogio para la secta protestante, enemiga encarnizada del Catolicismo.

Dos comentarios queremos hacer, al rebufo de estas críticas de "El Heraldo de Llanes":

1.- La ignorancia de estos radicales católicos, sobre las doctrinas evangélicas. Ellos no entendían o no querían creer que un protestante tuviese a Cristo como su Redentor y Salvador. Circulaban rumores de que las ideas religiosas de Sordo eran protestantes y por ello, no podía ser expresión sincera, manifestarse creyente en su Salvador.

2.-Por otra parte, no procedía hacer elogio alguno a los "enemigos encarnizados de la religión Católica" "fuera de la cual no hay salvación", siendo una desgracia lamentable haber muerto fuera de la Iglesia.

Estos comentarios, quedaban desmentidos con la muerte de la admirada María Schneider, quien procuraba estar fuera de los debates político-religiosos.

Es en este punto, que la agresividad del debate católico, quedaba en evidencia, ante dos personas de elevado espíritu tolerante. Esta agresividad, inflexible y fanática, no fue una invención del protestantismo extranjero e internacional, que pretendía proteger y ayudar al protestantismo español, sino que era un fenómeno reiterado y generalizado.

Cualquier excusa era buena para lanzar el grito de guerra, como lo hacía en otro artículo "El Heraldo de Llanes" de 1906. Se preguntaba: "¿Dónde están los católicos asturianos? ¿Qué fue de la Asturias del Auseva? ¡Parece mentira que un pueblo que tiene constantemente en los labios a la Virgen de Covadonga, no haya dado todavía señales de vida, uniendo su voz a los de otras provincias, que sintiéndose heridas en sus creencias, lastimadas en sus más puras convicciones, protestan vilmente de la conducta de esos políticos que invierten sus energías en atacar la Religión, bajo cuya sagrada enseña llegó España a ser tan grande, que no se ponía el sol en sus dominios!

La Leyenda Negra sobre Felipe II, que pretenden adjudicar a los protestantes solamente, repetido por los diversos medios de comunicación aun en el día de hoy, y que achaca también a los protestantes europeos la responsabilidad de crearla, no expresa la realidad de la denuncia protestante ante la realidad de la decadencia de España.

Lo que a mi corto entender ha ocurrido con esta Leyenda, es que aireando tanto la enseña por los dominios que no se ponía el sol, hasta el historiador más ingenuo y tribal, se ha dado cuenta de demasiados hechos censurables: llámese el secretario Antonio Pérez, o la muerte del Príncipe de Asturias don Carlos; llámese Inquisición, la conquista de América, llámese la rebelión de Flandes y su represión por el Duque de Alba, etc.

No se nos puede achacar a quienes fuimos las víctimas de la leyenda, de haberla creado. No se nos puede achacar a quienes fuimos aniquilados, por la Inquisición Española, de resucitar un bulo. Ni tampoco a la Segunda Reforma, ya que de parecida manera hemos sido silenciados, vilipendiados y marginados sistemáticamente por el Estado y la religión católica, dueña y señora del pueblo y la conciencia española.

Un hecho concreto es el que saca a la luz en noviembre de 1906 "El Pueblo" de Llanes, que nos viene muy bien para ilustrar como se nos trataba a los evangélicos. Decía:

“Que en el periódico "Heraldo de Llanes" que en dicha villa se publica... aparece el siguiente suelto: BIEN HECHO: Días pasados un sujeto indocumentado se dedicaba a la venta de Biblias protestantes, prohibidas terminantemente por la Iglesia Católica y con justísima razón, pues de la lectura de esos libros,

traducidos en lengua vulgar, sin las correspondientes notas y aclaraciones, han brotado innumerables errores y herejías.

El luterano vendedor ofrecía los libros a precios inverosímiles por lo bajos. Sin duda era un agente de propaganda sectaria enviado a estas tierras con el objeto de repartir esos venenos morales. Entendiéndolo así el digno Teniente Alcalde D. Juan Romero, dio orden de que fueran recogidas las 27 Biblias que traía consigo el tal pájaro, que fue encerrado por algunos días en la cárcel, marchándose después de la villa."

Si este evangélico, vendedor de Biblias, Palabra de Dios para el hombre, reclamó sus derechos a no ser atropellado ¿se le puede acusar de algo? ¿No resulta inmoral, acusar a la víctima y matar al mensajero?

Pero vayamos al hecho mismo de la Leyenda Negra, porque el "Heraldo de Llanes"[240] también nos la adjudicaba a los protestantes, como en el siglo XVI. En este caso era referida a la Inquisición y en un alarde filosófico de querer lavar la imagen sangrienta, ponía en boca de los protestantes las acusaciones, que contra este Tribunal se hacían.

No niego que haya habido autores evangélicos que han tratado el tema con rigor y dureza, pero no es menos cierto que la leyenda se enriqueció antes y ahora, al ponerla injusta y parcialmente en boca de los protestantes.

Leyendo a autores evangélicos de la Segunda Reforma del XIX, salen a la luz, tesis como que el Príncipe Carlos fue envenenado por la Inquisición. Defiende esta tesis, que Felipe II obligó a un chaval de 14 años, como era el Príncipe, a presenciar el auto de fe de Valladolid donde fueron quemados muchos protestantes, y haciéndole jurar que defendiera a un Tribunal que tan atrozmente juzgaba a la gente.

Concertado el matrimonio de Carlos con la niña de 13 años de edad, Isabel de Valois, poco después se le antoja a Felipe II casarse con la prometida de su hijo, pese a la gran diferencia de edad.

Ante Carlos de Seso, protestante del auto de Valladolid, quemado en la hoguera, ya había dicho Felipe II: " Yo traeré la leña para quemar a mi hijo, si fuere

---

240 Noviembre de 1906

tan malo como vos." ¿Que encontraría de malo el Príncipe, en Carlos de Seso? Posiblemente le admirase.

Cuando prende a su hijo Carlos, Felipe II escribe a su hermana: "Yo he querido hacer en esta parte sacrificio a Dios de mi propia sangre y carne, y preferir su servicio y el beneficio y el bien universal, a las otras consideraciones humanas...tiene este negocio otro principio y raíz cuyo remedio no consiste en tiempos ni medios, que es de mayor importancia y consideración para satisfacer yo a las dichas obligaciones que tengo con Dios.

Fue inútil que el Emperador de Alemania intercediese por don Carlos y la princesa Ana, prometida del Príncipe también lo hiciera. Vana fue la intercesión de los Reyes de Portugal. No se concedió licencia para ver al Príncipe. ¿De qué murió? Fue muerto violentamente. Años más tarde cuando se trasladaron los restos al Escorial, se descubrió con estupor que tenía la cabeza separada del tronco. ¿Fue degollado? Era evidente que para la Iglesia Católica un poder contrario al exterminio de herejes, y tan contradictorio como D. Carlos, que no apreciaba la Inquisición, esta no podía tolerar ningún poder que se opusiese al suyo.

Esta más o menos sería la tesis, que en algunos aspectos ha evolucionado pero en su conjunto no va más allá de lo expuesto. ¿Es esto la Leyenda Negra o realidad histórica? Para rebatirla los autores católicos, solo decían que se había alimentado por autores españoles "enturbiados por el protestantismo en odio al catolicismo"[241]

Leyendo a los defensores de la Inquisición como Menéndez y Pelayo o el de este suelto de "El Heraldo de Llanes" firmado por Giusti, creo que por reacción

241 Piere Chaunu, historiador francés reformado, mantiene una tesis intermedia y dice a este respecto: "Arma cínica de una guerra psicológica», es como define Chaunu el uso que las potencias protestantes hicieron de la obra de Las Casas. Las riendas de la operación antiespañola las llevó sobre todo Inglaterra, por motivos políticos pero también religiosos, pues en aquella isla, la separación de Roma efectuada por Enrique VIII había dado lugar a una Iglesia de Estado bastante poderosa y estructurada como para ponerse al frente de las demás comunidades reformadas de Europa. La lucha inglesa contra España fue vista así como la lucha del "Evangelio puro" contra "la superstición papista".

vindicadora de tesis contrarias, la llamada Leyenda negra, en buena parte ha nacido del debate ideológico, más que de la historia.

Así pues achacar la decadencia de España, o el salvajismo y temor que producía la Inquisición, al protestantismo, no solo es injusto, sino que es falso. ¿Porque? Porque el protestantismo español, nunca ha sido una gran fuerza. Siempre ha sido ahogado con crueldad. Cuando supuso un peligro para la poderosa Iglesia católica, se le persiguió tanto en la Primera Reforma, como en la Segunda del XIX.

Tiene pues razón Rafael Balderas cuando afirma que cuando el protestantismo va adquiriendo cuotas de poder, nos achacan la Leyenda negra, prejuzgándonos de antiespañoles, antipatriotas y extranjerizantes.

Pero volviendo al caso de Llanes, del colportor atropellado en sus derechos por vender Biblias y predicar la revelación de Dios, es uno de tantos atropellos cometidos a lo largo y lo ancho de Asturias, pero que este, adquirió resonancia nacional, por haber pasado a las Cortes.

Pero antes de las Cortes, el valiente semanal "El Pueblo" se dirigía al Ilmo. Señor Fiscal de Oviedo, denunciando la sonora arbitrariedad y abuso de poder del teniente Alcalde, que mete en la cárcel a un sencillo vendedor de Biblias.

No hemos querido echar demasiada tinta sobre el tema de las vejaciones, por no parecer victimistas, pero el tema de las vejaciones y continuas trabas a la labor evangelizadora, no podemos olvidarlo sin faltar a la historia.

"El Pueblo" argumentaba:

1.- Que el Teniente Alcalde había cometido "el delito de detención arbitraria de un ciudadano, comprendido en el Código Penal art. 210, incurriendo en penas de multa o suspensión que en tal precepto se determinan, según el número de días que resulte haber estado en la cárcel pública, el vendedor de Biblias"

La consideración de delito, se solicitaba al Fiscal, porque el colportor "no había alterado el orden público, ni puede caber duda de que el vender Biblias con notas o sin ellas, por precio alto o bajo, ni siquiera el regalarlas, constituya acción u omisión punible". " Es - sigue diciendo- hecho lícito profesar religión distinta a la católica, emitir ideas y vender o trasmitir cualquier libro impreso, cuyo editor haya cumplido los requisitos legales." "El Teniente Alcalde ha infringido la ley al encerrar varios días en la cárcel al que se dice indocumentado, vendedor de

Biblias sin notas, sean o no fuente de errores y herejías innumerables, siendo responsable del delito de detención arbitraria de un ciudadano".

2.- Al ordenar "fuesen recogidos las 27 Biblias que traía consigo el tal pájaro" ha cometido otro delito contra la propiedad, despojando a un pobre vendedor de lo que le pertenece y no puede ser privado sin auto ni sentencia de tribunal competente.

"Podrá ser - no nos toca descubrirlo- que la Iglesia Católica tenga prohibida la Biblia sin notas, protestante, como dice el suelto transcrito, y hasta que el error a la herejía haya surgido de tal fuente en distintas épocas e innumerables veces, pero dentro de la libertad y de la misma tolerancia religiosa, dentro del artículo nº 11 de la Constitución española, ni cabe el derecho de impedir a un español o extranjero divulgar, vender o regalar libros de esta comunión cristiana o religión distinta, ni los jueces ni tribunales pueden aplicar leyes distintas a las Civiles y Penales vigentes, ni puede ser dado a un Teniente Alcalde u otro funcionario público, por religioso o fanático que sea, *crear delitos*, imponer penas y violar los sagrados derechos de la libertad individual y de la propiedad privada."

Fue valiente el "Pueblo" de Llanes, pero de poco sirvió. Los atropellos a la Constitución, a las leyes, y al sentido común fueron la constante situación de los evangélicos, siempre comprendidos y apoyados en tiempos de bonanza liberal, pero también, perseguidos y atropellados por la radicalidad clerical.

Cuando el 18 de Junio de 1938 fallece Don Ramón Sordo Lamadrid esposo de Dª. María Schneider, vuelven los duendes de la intransigencia por Llanes, haciéndose dueños de una situación que violaba el derecho más elemental: el ser enterrado dignamente.

Don Ramón fue enterrado por orden gubernamental, después de cuatro días de permanencia del cadáver en casa, teniendo que ser enterrado a las cuatro de la mañana (noche) por solo seis personas portadoras del féretro"

En su testamento había dejado claro que quería ser enterrado conforme a la Iglesia Evangélica, cuya fe él profesaba, pero no fue respetada su voluntad. Las arengas de "El Heraldo de Llanes" afirmando que la secta protestante era enemiga encarnizada del catolicismo, habían dado sus frutos.

Enterrado en la misma tumba de su esposa María Schneider, descansa de sus fatigas, después de haberse derramado por el pueblo, con actos continuos de compasión hacia los más desvalidos.

Ramón Sordo Lamadrid fue Alcalde de Llanes por cese de D. José García González, de 1910 a 1912.

El 26 de febrero de 1930 por cese de Ramón Novoa es elegido de nuevo Alcalde Presidente, hasta el 22 de Marzo de 1930. También en Noviembre de 1934 es nombrado Concejal.

Sus principales actuaciones, fueron inclinadas hacia los pobres y menesterosos, preparando albergues, cestas de comida y albergando transeúntes hasta en su propia casa. Toda una vida dedicada al servicio a los demás, y sin embargo, el ser protestante le costó el desamparo y soledad en su muerte terrenal, pero corona de gloria más excelsa en los cielos.

Doña María de la Vega Sordo, sobrina carnal de Ramón Sordo Lamadrid, nos informa que don Ramón fue el primer alcalde de la República en Llanes. Fue enterrado después de cuatro días de fallecido y a las cuatro de la noche por solo seis personas que llevaban el féretro. En el testamento señalaba que no quería curas. Las autoridades y el clero se vengarían no dándole el entierro y el reconocimiento que se merecía.

JOSÉ MERA PELAYO.

Los datos de este personaje singular están sacados de Asturias Evangélica nº 16: cuyo título era: "*Mere Peláez O "El Evangelista astur fuera de norma* escrito por el ya fallecido humanista e historiador Miguel Rionda Jr., como él firmaba

"Un hombre "justo", un individuo imperturbable, "limpio de conciencia" y quiere creer firmemente en su salvación; pero habla con una sonrisa tan rígida como sus convicciones, con un alegre a medias de satisfacción. Un hombre incomprendido por las inteligencias maleadas por la frivolidad o el hedonismo materialista. Incluso para aquellos que llamándose "evangélicos" lo consideraron un "pobre hombre", uno que no era como los demás y que no tenía derecho a ser

diferente... Estamos escribiendo de un evangelista asturiano que se llamaba José Mera Pelayo (Mere Peláez para los íntimos de "su" cenáculo) nacido en LLanes (Asturias); peregrinando por el mundo fue a parar a los Estados Unidos donde se identificó con un grupo confesional pentecostal super-fundamentalista en Porland (Oregón). Allí estaba ubicada la sede de esa confesión carismática denominada "Fe Apostólica".

Después de su conversión no se cortaba el pelo ni la barba, dejando su cabello larguísimo. Daba la impresión de ser un anarquista bohemio poco creíble, visionario escatológico no consecuente. De ahí, quizás, su poco éxito en su dicasterio en cuanto a la captación de miembros para formar una congregación con el talante religioso que descubrió en América y que él mismo se identificó a esa manera de sentir el "protestantismo".

A comienzos de la década de los años veinte deja la tierra de Martin Luter King y regresa a la "tierrina" astur. Pero vuelve a realizar un itinerario existencial en marcha hacia Santander, Bilbao, Barcelona y después a tierras aragonesas, concretamente Zaragoza. En esta ciudad se queda hasta la muerte en 1.965 después de una larga patología que lo fue consumiendo despacio.... Había decidido quedarse en Zaragoza hacia 1.931. Parece ser que quería imitar al apóstol Pablo: vivir por fe y apartarse de la religión sistema. La política franquista le prohibió hacer proselitismo pero él no hacía mucho caso a dichas órdenes diciendo siempre que "había que obedecer a Dios antes que a los hombres" según el dicho apostólico. Sin embargo el "cenáculo" que formó no llegó a pasar de treinta personas. No tenían capilla propia y se reunían donde podían. En ese grupo eclesial libre hubo una seria de evoluciones que llevaron en un primer tiempo a ciertos miembros del mismo a integrarse al movimiento adventista aragonés y otros después, a otras iglesias evangélicas. Tenía un compañero fiel, un hermano en la fe "de verdad" llamado Jesús Pinilla que quedó como responsable del pequeño "colectivo eclesiástico" al fallecer Mere Peláez, el cual tuvo una hermana monja, que después abandonaría el convento. Este había aceptado la fe evangélica ya en 1935 y llegó a avanzada edad. En la calle de La Perla, en su propia casa de la capital mañica, montó un "oratorio" privado donde se celebraron reuniones evangélicas. El barrio se llamaba de La Paz.

Aragón ha sido un punto importante para el protestantismo español ya en tiempos de la Reforma del siglo XVI. No hay que olvidar el intento de huida que tuvieron aquellas dos víctimas de La Inquisición, líderes, con el Doctor Agustín Cazalla en la Vieja Castilla, Don Carlos de Seso y Fray Domingo de Rojas a tierras protestantes; pero fracasó aquel viaje al exilio al ser detenidos en la frontera navarra y devueltos a Valladolid, a pie, con doce familiares inquisitoriales y varios oficiales a caballo. Por los pueblos por donde pasaban la gente ignorante y modela por el papismo les tiraba piedras y los insultaba. Murieron en ese mismo Valladolid como mártires en 1559 mientras quedaba en una morada prisionero el arzobispo Carranza de Miranda, quien después de cinco años de cautiverio, iría a Roma con el sanguinario duque de Alba para quedar por largos doce años, en el castillo de San Ángelo detenido por filo-protestante o supuestamente heterodoxo. El de Seso y Rojas tuvieron un cómplice para su escapada que también fue detenido y condenado: el licenciado Herrera, alcalde de Sacas en Logroño. Aragón recibió infiltraciones de los hugonotes franceses, literatura e incluso misioneros clandestinos testimoniaron en esas tierras la Fe Antigua de la Tradición Neo-testamentaria escrita y no la de las tradiciones orales eclesiásticas poco creíbles y supersticiosas... Posiblemente el intrépido colportor-evangelista Julián Hernández, tan querido por el pueblo evangélico español, pasó Biblias y obras teológicas por el Pirineo y por el puerto de Pasajes en el País Vasco. Hubo también condenas por luteranismo hasta el siglo XIX.

La Revolución septembrina de 1.868 trajo una pléyade de pastores preclaros por esas tierras nobles y primitivas que difundieron la Palabra de Verdad, fundada en el Espíritu y no en la letra: Antonio Carrasco, José Eximeno Colorado, Tomás Gullik que fundaría más tarde el Colegio femenino de San Sebastián, donde estudió doña Margarita Rodríguez de Besullo (Asturias) diplomándose luego en Farmacia, desarrollando esa labor en la ciudad de Jovellanos en una farmacia gijonesa del Llano. También otros sobresalieron: Segundo Sabio, Carlos Araujo Carretero, José María Gorría, ex-capuchino, quien murió de accidente de coche y posiblemente fue un atentado. (Era un hombre sapientísimo, como casi todos los mencionados.) Alberto Cardier y Salvador Ramírez que abrió un *pedagogium* práctico en Jaca, donde desarrolló una labor intelectual y espiritual

extraordinaria. No hay que olvidar que a principios del 36 había en Aragón un 65% de analfabetos.

Los informes policiales de José Mera Pelayo nuestro asturiano-indiano, que se encontraban en el Gobierno Civil de Zaragoza, decían que era un hombre "extravagante" "esquizoide" aunque no emplean esta última palabra queriendo decir lo mismo. Lo dejaron por imposible y pasaba ante la autoridad por "chaladillo", sin peligro para la sociedad. Como dijimos anteriormente los círculos evangélicos de Zaragoza no lo asimilaron a la obra en general, debido a su gran individualismo y a su radicalismo religioso. Era posiblemente "patológico". Pero también algunos creyentes de estos mismos círculos lo tenían por una persona "honesta" y lleno de "bondad" a pesar de sus anomalías... Las bajas o deserciones de su grupo las veía no como una catástrofe sino como una "depuración" natural y no le impedía declarar con aplastante convicción que él y los suyos se encuentran en el buen camino, el único, y también el más áspero, tal vez la senda estrecha. No hay respuesta que él no conozca; no hay problema ni injusticia para los que él no pudiese ofrecer una terapia pronta y segura, una explicación sencilla según su corazón y su mente lo dictasen. Su casi falta de dudas es tan asombrosa como una tranquilidad de conciencia. ¿Inconsciencia?

Nosotros no vamos a juzgarlo ni a encasillarlo. Pero hay algo que escapa al ser humano, por muy sabihondo que sea, y es que Mere Peláez actuó en ser sensitivo, con un talante quizás demasiado espiritualista, pero aun en sus posibles errores, según sus luces y su entender que escandalizaba a las autoridades e incluso a la mayoría de sus correligionarios, siempre fue honesto. En nuestras sociedades autoritarias y moralistas no se puede ser diferente.

ALGUNAS FUENTES:

Archivo histórico de Miguel Rionda.

Fernando de Valdés por José Luis Novalín. Universidad de Oviedo 1,971

Protestantismo y Tolerancia en Aragón. Varios autores. Mira Editores S.A. Zaragoza 1.992

LLANES EN EL CONGRESO DE DIPUTADOS.

No puedo, tampoco, resistirme a mencionar el desenlace de la arbitrariedad mencionada, del teniente Alcalde y el vendedor de Biblias, cuyo nombre desconozco pero que tuvo una trascendencia como que llegó hasta el mismo Congreso. En el diario de sesiones correspondiente al 10 de diciembre de 1906, el Sr. Morote, preguntaba al Ministro, acerca del caso de Llanes y del de Madrid, donde se había negado la asistencia sanitaria a una mujer por ser evangélica, después de haber ingresado y no poderla convertir.

Morote decía al Ministro que eran cosos típicos "característicos del clericalismo en acción" Al colportor de Llanes no se le había devuelto la cédula de patente de venta de Hacienda " porque no se podía autorizar para venderlas a causa de que eran veneno." Y preguntaba Morote ¿Hay algún artículo en el Código Penal o siquiera en las ordenanzas municipales por donde se pueda prohibir la venta de Biblias, siquiera las Biblias sean protestantes?

Sobre el caso de la joven evangélica en el Hospital de San José, al que se la admitió con "la esperanza de convertirla" ya que "ella no negó al entrar en el Hospital su condición de protestante" se hizo con ella no solo coacción, sino delito de lesa humanidad, según declara el Ministro de la Gobernación Conde de Romanones.

El discurso de Morote relata así los hechos: " Pero llegó un día en que la superiora se sintió encendida de fervor místico y despidió a todas las enfermeras de aquella sala, menos a una que estaba sorda, para reducir a la obediencia a la joven a la que vengo refiriendo, siendo el diálogo que se entabló del modo siguiente:

- Mujer, tú no eres cristiana.

-Contestó la otra: Lo soy desde el momento que soy protestante, porque creo en Cristo.

-Tú no estás bautizada.

- Lo estoy pero de diferente manera.

- Pues te condenarás para toda la eternidad y bajarás a los infiernos.

- ¡Ah, hermana! No sabe nadie cual es la suerte del justo y del pecador.

Todas esas exhortaciones no podían nada en la voluntad naturalmente recia y firme de la pobre joven, y entonces la Superiora dijo:

-En esta santa casa no se puede consentir la permanencia de una evangélica, porque esto ofende a la religión de Cristo

¡Qué profanación! Invocar el nombre de aquel Cristo que predicaba la caridad por encima de las clases, de las ciencias, de las Naciones y de las razas! Precisamente consistía su religión en eso, en considerar la caridad una virtud, que se debía ejercer lo mismo para los creyentes que para los no creyentes.

La Superiora no lo entendió así. Dijo que no se podía consentir la permanencia de una protestante en una casa católica, cuando la protestante no ofendía, ni escarnecía las creencias de los demás; y en una tarde de Noviembre de 1906, cuando ya oscurecía, se le arrojó del Hospital de San José, a esta pobre mujer casi una niña, pues tiene veinte años, a la calle.

Hacía gran frío, pidió, pagando de su bolsillo, que fuesen a buscar un coche; se lo negaron y tuvo que ir arrastrándose porque estaba realmente enferma, hasta un jardín inmediato al Hospital. Allí se sentó en un banco; llamó y cerraron las puertas del Hospital para que no oyeran sus gritos, teniendo que irse en esa forma a casa de una compañera de protestantismo para que la recogiera.

¡Y después dirá que no existe clericalismo en España!

¡Y después dirá que no es necesario combatir con armas más certeras que las del mero derecho contenido en la Ley de Asociaciones, a esa fiera que se llama fanatismo clerical!

Después intervino el Ministro. Aclaró sobre el caso de Llanes, relatado también por Morote, que aunque no podía intervenir, era "una verdadera extralimitación", porque las Biblias pueden ser vendidas como tantos otros libros que se venden.

Respecto al caso del Hospital de San José, terminó diciendo: "Ahora lo que sucede es que por encima de todas las infracciones legales, está la infracción de lesa humanidad y eso es lo que aquí se ha cometido, un delito de lesa humanidad". No añadiremos más.

LA OBRA EN AVILÉS Y OTROS LUGARES.

El 3 de Marzo de 1913 tengo referenciado un donativo de 5 pesetas que "El Cristiano" recogía para la Sociedad Bíblica, enviado por D. Benigno González y señora, residentes en Avilés. Teng grato recuerdo de este hermano que vivió en Salamanca.

El 23 de Mayo esta misma familia enviaba otro donativo de 5 pesetas para el Fondo de Libertad de Cultos. Es muy probable - aunque hasta el día de hoy carezco de esos datos- que en Avilés, siempre existiese testimonio evangélico y casas o lugares para celebrar cultos, a la vista de creyentes tan preocupados por la Obra.

En 1922 comienza la congregación bautista en Avilés en la calle Pravia, 15, según la "España Evangélica" de 15 Septiembre de 1922. Hasta los años cincuenta, no tenemos muchas noticias de iglesia estable, pero es en estos años cuando, con la ayuda de creyentes de Gijón, se forma una congregación con gran pujanza hasta el día de hoy, que será relatada más adelante.

MIERES Y SU FÁBRICA.

Ya hemos hecho un breve semblante del protestante calvinista Numa Guilhou, propietario de la *Fábrica de Mieres*. Un comentario de "El Cristiano" de 8 Julio de 1876 decía:

“Como dije a Vd. en mi anterior carta, dos hermanos salieron ayer mañana a pie y provistos de tratados, ejemplares de "El Cristiano" e "Historias bíblicas" etc., llegando hasta Santullano, pueblo más allá de MIERES.

Expendieron la Palabra en Olloniego, en Mieres y su Fábrica, en Santullano y en algún otro caserío inmediato. En la *Fábrica de Mieres* no pudieron entrar a donde los obreros trabajan, mas ellos - los hermanos cristianos- se fueron a un café donde a la hora de comer se juntan muchos de la fábrica y allí vendieron de todo lo que llevaban y después de puerta en puerta en los mencionados pueblos, fueron ofreciendo tratados y periódicos religiosos"

Todo un arsenal de literatura evangélica, que creemos fue vendida por el influjo de técnicos y director de la Fábrica que eran evangélicos. Es en "Fábrica de Mieres" que según dice Rafael M. de Labra" aparte de su mérito industrial, tiene casi el valor de un pueblo", donde siempre se acepta la pluralidad, con tolerancia y respeto por la profesión de fe evangélica de Numa Guilhou.

"Sostiene esta - dice Labra[242]- en Mieres solo, unos 1400 obreros, a los cuales la empresa da gratuitamente modestas pero limpias y cómodas casitas, que vienen a constituir una pequeña población con su capilla católica.[243]

- el Sr. Guilhou es protestante, pero de elevado espíritu de tolerancia y exquisita cultura- su hospital y tres escuelas.

Termina diciendo Labra, que "se ha fundado también una sociedad de consumo. Hay por allí algo de Mulhouse y de los grandes centros fabriles alemanes; algo que acusa la inspiración de las nuevas ideas y del gran progreso contemporáneo; algo que ya se dice al viajero asediado por la preocupación de que Asturias es una comarca señorial, donde todavía se oyen los ladridos de la traílla y los ayes del siervo atropellado, que allí se ha hecho pedazos mucho tiempo ha el Fuero Viejo de Castilla, y que por aquellas cañadas y entre aquellos árboles seculares circulan ya, como por casa propia, las bocanadas terribles pero regeneradores de la Revolución de los "derechos del hombre".

---

242 *De Madrid a Oviedo. Notas de viaje*, José María de Labra Cadrana. Imprenta Aurelio J. Alaria, Madrid 1881, 149 Págs. Se hizo un facsímil de 500 ejemplares en 1995 del que poseo el n. 193. Hombre liberal, masón, antiesclavista y abierto al movimiento evangélico por lo que este aportaba a la renovación espiritual de España.

243 En esta iglesia sería enterrada Marta Guilhou, nieta de Numa, siendo sus restos trasladados a la iglesia parroquial de Mieres cuando se desmantela la Fábrica por los años sesenta.

Numa Guilhou, bajo la inspiración de las nuevas ideas y las bocanadas de los derechos humanos, trazó líneas invisibles de espiritualidad, que solo se veían por sus buenos frutos.

Cuando fallece Numa el 22 de Octubre de 1890, "El Globo" diario ilustrado político-científico e ilustrado, define su carácter de hombre de bien, con estas palabras:

“Era hombre de agradabilísimo trato por su conversación amena, de figura simpática, de gran golpe de vista y fina penetración; recibía a todos con afecto y llaneza, y obsequiaba con regia esplendidez; pero siempre modestísimo, fue enemigo de vanas apariencias y nunca se le vio ostentar ninguna de las grandes cruces y altas distinciones de que gozaba.

Así se explica la inmensa influencia que ejercía en toda la comarca, influencia demostrada muchas veces y recientemente con un acto que han presenciado muchos y que llenó de admiración a las autoridades que a dicho acto concurrieron. Nos referimos a las huelgas de Mayo.

Aunque tarde, había llegado a Asturias la corriente, y los obreros de las minas de Langreo, unidos a los de la Cuenca de Mieres, pedían a gritos y en desorden, como pidieron en Europa, aumento de salario y reducción de horas de trabajo; habían conseguido suspender las labores en las minas, que explota el marqués de Comillas, en las de Figaredo, las Corujas. etc. etc. y en gran masa se dirigieron a la Fábrica de Mieres, con el propósito de paralizarla. Estaban en la Fábrica las autoridades con fuerzas numerosas de la Guardia Civil y desde luego se dispuso conminar a los huelguistas con el empleo de la fuerza si buenamente no se disolvían y a tal efecto se preparó la Guardia; pero al enterarse Numa Guilhou del caso, se opuso terminantemente a todo alarde de fuerza, y antes que los huelguistas llegasen, hizo retirar lo que se había dispuesto para rechazarlos, y adelantándose tranquilo y sin otro defensor que la influencia que su nombre ejercía sobre aquellas masas, les esperó, les habló cuando llegaron con aquella persuasión y aquel cariño que todo lo subyugaba y consiguió que se retiraran tranquilos y vitoreándole como si hubiesen conseguido todos sus peticiones. Este era el hombre."

No podemos presentar resultados de congregación grande en Mieres, aunque creemos que Numa y algunos de sus directivos debieron tener reuniones

en el ámbito privado. La tradición evangélica de esta familia se remonta a Pierre Guilhou (1758-1817)[244] también calvinista y fabricante de tejidos de lana, nacido y fallecido en Mazamet (Francia). De su mujer Mari Calvayrac, tuvo tres hijos, Juan, Pedro y Santiago Guilhou (nombre bíblicos los tres).

Santiago Guilhou contrajo matrimonio con Jeanne Marie Phanie Rives, del que nacieron Numa, Luis y Marcial. Habiendo fallecido en 1875, está enterrado en el cementerio protestante de Mieres, junto a su hijo Numa.

JUAN ANTONIO NUMA GUILHOU.

Jean Antoine Numa Guilhou a los doce años se traslada a Bayona (Francia) y pronto trabaja como empleado de negocios del hermano de su madre, el Sr. Rives, llegando a ser supervisor, por 1833 a 1837, de los asuntos de su tío, en las sucursales de París y Bélgica. Es a partir de 1850 cuando Numa concentra sus inversiones hacia Asturias. Numa tiene dos hijos, Jean Pierre Guilhou que fallece en 1841 y Ernesto Guilhou, fallecido en Mieres en 1914. Ernesto tiene dos hijas, Jaqueline y Marta. Jaqueline entronca con los Pidal de Asturias en 1893 y Marta con Manuel Loring, que también es protestante. Así pues una cierta tradición protestante ha tenido Mieres, con personalidades de la vida económica y social asturiana. Sin embargo hemos de añadir a renglón seguido, que cualquiera que cree, Dios le da potestad de ser hecho hijo de Dios. Cada uno, según el don, estamos puestos para brillar allí donde estemos y mi opinión personal es que estas familias, Excelentísimos señores, muchos de ellos, han sabido en el silencio, ser luz y ejemplo.

Dice Don Ignacio Loring a una pregunta sobre la fe de los Guilhou: "Tengo conocimiento a través de cartas y de comunicaciones verbales de mi madre,

244 Datos facilitados por don Ignacio Loring Guilhou el 12 de noviembre de 1996. Gracias a su generosidad y gentileza podemos ir perfilando la vida de un gran asturiano de adopción, Numa Guilhou, quien dejó un ejemplo imperecedero de su carácter y su fe evangélica, teniendo sumo respeto a las demás creencias.

Marta Guilhou, primera condesa de Mieres, que tanto su bisabuelo Santiago[245] como su abuelo Numa, fueron hombres de profunda fe cristiana, sencillos en su manera de ser y de actuar."

La obra en Mieres siempre ha sido temporal, con solo algunos creyentes que venían a trabajar unos años y luego marchaban. Esto no daba estabilidad a ninguna congregación, por lo que las visitas que hacían los evangelistas y colportores a Mieres, eran para alentar a los creyentes aislados, y nunca con una congregación definitiva.

MISIÓN EVANGÉLICA EN NOREÑA.

Muy pocos datos poseo de la Obra en Noreña. Según "El Cristiano" de 28 de abril de 1877, un vendedor de Biblias o colportor, escribía: "Llegamos a Noreña... y un suscriptor de "El cristiano" nos dijo que había en el pueblo muchas personas que tenían Biblia y que deseaban muchos tener un pastor o una persona que les predicase, y se ofreció con su casa para celebrar cultos, diciendo que si aquella era pequeña se proporcionaría otro local más grande."

En 1879 se reinaugura la Iglesia Evangélica en Oviedo, estando invitados los cristianos de Noreña, Trubia, Besullo y Gijón.

En una especie de "vademécum" publicado en Madrid, Imprenta del Sucesor de J. Cruzado C/ Blasco de Garay en 1893[246], dice que " también hay Misión Evangélica en Noreña, Trubia. San Miguel de Grado, Naveces y otros puntos."

---

245 Santiago el padre de Numa está enterrado en el cementerio protestante de la Peña con fecha de 1875

246 Es posible que este Vademecum sea de los primeros y que haya sido promovido por los Fliedner, cuya aportación a la estadística, direcciones de obreros y pastores, con sus puntos de contactos y actividades de la Obra en España, siempre fueron una preocupación constante de esta familia hasta el día de hoy.

En este mismo folleto - de 39 páginas- se nos dan datos de la Obra en Asturias en 1893, señalando a Gijón como Misión Evangélica, Besullo, capilla evangélica con Escuelas de niños y niñas. Íden de adultos.

Así mismo se da una estadística de la Obra Evangélica en España, con estos datos:

ASISTENTES A LA ESCUELA DE NIÑAS	2,095
ASISTENTES A LA ESCUELA DE NIÑOS	2,545
ASISTENTES A LAS ESCUELAS DOMINICALES	3,231
ASISTENTES A LOS CULTOS	9,194
EVANGELISTAS	35
INSTRUCTORES DE ESCUELAS DOMINICALES	183
LOCALES PARA CAPILLAS Y ESCUELAS	112
MIEMBROS COMULGANTES	3,442
PASTORES	56
PROFESORAS DE ESCUELA	78
PROFESORES DE ESCUELA	61

El establecimiento de la Misión en Noreña, parece ser un caso frecuente de aquellos días, en los que al despertar en libertad y poder beber de la pureza de la Palabra de Dios, con Biblias al alcance del pueblo, había gran necesidad de pastores que la explicasen. No sabemos cuántas personas se reunieron en Noreña, pero igual que ocurrió en Toral de los Guzmanes (León), el pueblo reclamó explicaciones de la Palabra. En el caso de haber un cura de pueblo celoso y dominador, los colportores o evangelistas salían a pedradas, la mayoría de las

veces; pero en otros casos como el que nos ocupa, se pedía que pastores evangélicos, fuesen a predicar y explicar la Biblia.

En este mismo folleto-vademecun se advertía: "que en cualquier población a donde se llame a algún Pastor Evangélico para explicar nuestra fe y dirigir algún grupo mayor o menor de los que quieran seguir esta Iglesia, que es la verdadera Iglesia de Jesucristo, de los Apóstoles y del Cristianismo primitivo, pueden dirigirse a la población más inmediata donde haya Obra Evangélica o a otra que prefieran, y sentadas las bases oportunas, podrán conseguir su objetivo."

¡Ya quisiéramos nosotros para estos tiempos, tan seculares y de indiferencia religiosa, ver este interés por conocer la Palabra de Dios!

LA CONGREGACIÓN EN TRUBIA.

Según las pocas referencias que tenemos, Trubia está entre las primeras congregaciones y a su vez entra en la estadística de las que más fueron combatidas desde el principio.

Creemos que a medida que vayamos teniendo más documentación, encontraremos ricas experiencias en una congregación que al estar cerca de Oviedo o Gijón, contaría con ayuda suficiente de los hermanos.

El 15 de mayo de 1875 en la sección "Correspondencia particular" de "El Cristiano" figura entre otros, "Don. T.P. (Trubia) [247] Servidas las nuevas suscripciones. Gracias." Este sencillo dato indica el interés de varias personas nuevas, suscritas al semanal evangélico, que junto a otras que ya lo habían hecho, parecen ya constituir un número suficiente para formar una congregación.

El 8 de Julio de 1876 en "El Cristiano" se escribe sobre la celebración de cultos, en Trubia: "El sábado salgo yo con un hermano para Trubia, donde expenderemos la Palabra y celebraré culto."

[247] Posiblemente se refiera a Thomas Pool casado con Elizabeth MacComick

¿Quiénes eran los hermanos que los visitaban y hacían culto? Con toda probabilidad serían Ramón Bon y José García. Sin embargo eso pasaría a un segundo plano, ya que el hecho fundamental es que parece demostrar una congregación con unos cultos organizados en un local concreto.

"El Cristiano" de Octubre de 1877 dice: "que en Trubia no se hizo la fiesta del pueblo, porque el cura quería echar a los protestantes residentes allí."

Está claro que no quedó desapercibida la presencia evangélica en esta industriosa ciudad y con gran demanda de obreros especializados. Es muy probable que hubiese también algún ingeniero extranjero evangélico o técnico, como solía ocurrir en estas fábricas que necesitaban tecnologías nuevas[248].

En esta línea de investigación tendremos que movernos para poder aportar algún dato más.

Han sido publicados dos artículos en La Nueva España de 21.02.2012 y 04.09.2016 sobre la tumba en el cementerio protestante de Mieres (cementerio de los franceses) de Elisabet MacCormick esposa de Thomas Pool. Los artículos recrean el ambiente de estos pioneros de la industrialización y también en la manera de vivir sus creencias. Dice: Se llamaba Eliza McCormick, aunque en el certificado de defunción aparece como Isabel Pool. Esta escocesa es la primera persona documentada entre los enterrados en el cementerio protestante de Mieres, también conocido como "cementerio de los franceses". Catorce descendientes de la mujer, procedentes de Asturias y el País Vasco, acudieron

---

248 La *Fábrica de Trubia* comienza su funcionamiento en 1794, produciendo municiones gruesas y voluminosos cañones, que no servían para mucho más que decorar fortalezas principalmente las marinas tanto en España como en Hispanoamérica. En 1976 se dio fuego al primer Horno Alto, alimentado con carbón de coque, para obtener mejores resultados con los métodos de Mr. Jars. Toma nuevo auge esta Fábrica en 1844 dirigida por Elorza en torno a los Hornos Altos "Daoíz y Velarde" pasando a poseer no solo talleres de moldearía y fraguas, sino un laboratorio químico, fundición de cañones, fabricación de municiones, talleres de barrenar, etc, trayendo a muchos técnicos extranjeros y protestantes. Si en Fábrica de Mieres y en Duro Felguera por 1860 había técnicos protestantes como el director Juls Mathey, es muy probable que hubiese bastante en la Fábrica de Trubia. En otras fábricas como la Braña (Gijón) la dirige Mr. Coussergues y en Moreda Mr. Isidoro Clausel y Santa Bárbara Mr. Armando Alexandre

ayer al camposanto -recién reformado por la Asociación Cultural y Minera "Santa Bárbara"- para rendirle un homenaje. Colocaron una placa, financiada por familiares que residen en Éibar y Estados Unidos, y aplaudieron la labor de la entidad mierense: "Es un buen recuerdo para ella, para una mujer con mucha historia", aseguró Mela Villar, nieta de una bisnieta de Eliza McCormick.

Mela Villar fue de las primeras en llegar ayer al cementerio. "Ya habíamos estado aquí, pero ahora está mucho mejor. Ha quedado muy bien tras la reforma", aseguró. La placa, que reposa desde ayer sobre la sepultura de la escocesa, es sencilla: "Eliza McCormick Mitchell, wife of Thomas Pool Cornforth", reza junto a dos lugares y fechas: Scotland 6-1-1812 y Trubia 30-6-1860. Para entender su historia y su viaje por la vida hay que remontarse al año 1796, cuando Thomas Pool se desplazó hasta Trubia para trabajar en la "Asturian Mining Company" (la compañía inglesa que puso a funcionar el grupo que más tarde se denominó Fábrica de Mieres).

Pool tuvo dos hijos: Thomas Pool y James Pool. El primero contrajo matrimonio con Eliza McCormick y, aunque vivían a caballo entre Reino Unido y Asturias, decidieron trasladarse al Principado por recomendación de su médico: "Eliza no conseguía quedarse embarazada y el doctor le aconsejó un cambio de aires", aseguró Villar. Y el tratamiento funcionó. Una de las hijas de Eliza fue Concha Pool, tatarabuela de Mela Villar. La mujer se casó con Ramón Olavarría Ojanguren, cuyo abuelo llegó a Oviedo bajo Real Orden en 1874. Fue uno de los fundadores de la Fábrica de Armas.

El otro hijo del primer Thomas Pool, James Pool, también se asentó en Asturias. En los documentos oficiales de la época en España aparece como Diego Pool, explicó ayer uno de sus descendientes, Abel Pool: "Nosotros nacimos en Trubia, aunque yo vivo en Oviedo. Siempre hemos sentido mucha curiosidad por conocer nuestras raíces, al tener un apellido de origen británico", señaló. Y ayer, junto a la otra parte de la familia, encontró algunas respuestas. Según señaló, "nosotros sabemos que se habían quedado aquí para trabajar como técnicos en Fábrica de Mieres, ya que la mejor tecnología en fundición la tenían entonces los británicos".

Los familiares de McCormick presentes ayer en el camposanto leyeron una oración en inglés, escrita por los descendientes que viven en Estados Unidos.

"Dear Heavenly Father, we are thankful to know where our dear Eliza is buried. Please bless those who have labored to identify this grave and those who have made it beautiful" ("Querido Padre Celestial, estamos agradecidos de saber dónde está enterrada nuestra querida Eliza. Por favor, bendice a aquellos que han trabajado para identificar su tumba y aquellos que la han hecho hermosa"), comenzaba el texto.

Los descendientes Pool que están en Estados Unidos narran otra parte de la historia familiar. La de Matilda Pool, también hija de Thomas y Eliza, que dejó Reino Unido en el primer barco de Mormones con destino Estados Unidos. Mela Villar explicó que "les hubiera gustado estar aquí, están muy pendientes de todo". De momento sólo conocen el lugar donde reposa Eliza por foto, pero esperan visitar pronto el cementerio."

En el siguiente artículo se relata otros aspectos que tuvo que vivir esta familia: "En 1852, el Obispo de Oviedo Ignacio Díaz Caneja alertaba a sus feligreses de que en su diócesis se había establecido una industria montada por extranjeros entre los que había «protestantes y otros sectarios, que se ríen de nuestra fe y nuestro culto y que, con su palabra y ejemplo, van deteriorando las costumbres indígenas, todavía ingenuas». La industria no era otra que la Asturian Mining Company, promovida por el ingeniero inglés John Manby con el beneplácito del Cónsul británico en Asturias, John Kelly y registrada en Londres en septiembre de 1844".

"Sus talleres, que después de varios altibajos financieros acabaron convirtiéndose en el embrión de Fábrica de Mieres, fueron la avanzadilla de la industrialización en nuestra tierra, pero también la punta de lanza del cristianismo evangélico, que profesaban sus directivos. Contaban los viejos que los primeros ingleses que aparecieron por aquí recibieron toda clase de insultos y eran llamados judíos por la población que se negaba a colaborar con ellos, pero como el dinero pudo más que las descalificaciones de los párrocos, pronto cambió la cosa, hasta el punto de que don Ignacio expresaba así sus lamentaciones ante el hecho de que los dos cultos estuviesen empezando a convivir en paz: «Se observa también (con dolor lo refiero) que los naturales no se escandalizan de sus herejías, como antes, ni muestran la firmeza en la fe, característica de los españoles?". Aquellos protestantes nos dejaron como recuerdo su hermoso

cementerio que, por esas cosas que tiene el destino, es casi la única huella que nos queda de lo que fueron las extensas y magníficas instalaciones de la siderurgia que dio vida a esta villa a lo largo de un siglo".

"El certificado de enterramiento de doña Isabel Pool, esposa de Tomas Pool, de religión evangélica, fallecida en la Fábrica Nacional de Trubia, el día 30 de junio de 1860, cuyo cadáver fue trasladado hasta aquí porque en Mieres ya existía un cementerio abierto a quienes morían profesando esa creencia.

-En el escrito se aclara que la difunta era hija de James y Jenet Mc Cormick, natural de Cupar, en Escocia y de 48 años de edad. Aunque ahora podemos concretar estos datos, gracias a la informática, que nos permite hacer en media hora y sin salir de casa lo que hasta hace poco suponía viajes costosos y semanas de trabajo. Así sabemos que la difunta se llamaba en realidad Eliza y había nacido el 6 de enero de 1807 en Kilmany, un pueblo del antiguo condado de Fife, donde sus padres James Mc Cormick y Janet Mitchell, tuvieron otros seis hijos. De modo que, cuando falleció, contaba cinco años más de los que el notario dio por buenos.

-En cuanto a su marido, Thomas Pool, al que debemos añadir la hache británica en su nombre, se le identifica como natural de West Bromwich, condado de Staffordshire en Inglaterra, y seguramente así lo contaba él, porque ese era el solar de su apellido, obviando que había nacido en 1803 en Málaga. También fue en esta ciudad donde se casó y vivió con Eliza y allí tuvieron, el 29 de marzo de 1838, una hija, a la bautizaron en Gibraltar como Matilda. Es difícil saber cuántos hijos más tuvo la pareja, que cambió varias veces de residencia en función del trabajo de su marido, pero sí sabemos de otra llamada Mary Elizabeth y conocida como Mariquita Pool, nacida en Trubia en 1845 y que formó allí su propia familia.

-Málaga era a principios del siglo XIX, junto con Asturias, el otro puntal de la siderurgia española, mucho antes de que el País Vasco encendiese su primer horno. Allí, cerca de Marbella, se fundó en 1826 una empresa que, después varios intentos, pudo funcionar con el capital del industrial Manuel Agustín Heredia y el trabajo del militar Francisco Antonio Elorza. Éste hizo los cambios necesarios para crear un nuevo establecimiento al oeste de la capital, llamado La Constancia, y de esta forma en 1840 esta siderurgia, con dos instalaciones en la provincia andaluza, se convirtió en la primera del país.

Cuando Elorza fue llamado a Asturias para lograr que se encendiese en agosto de 1848 el primer horno de la Fábrica de Trubia, se trajo con él a un grupo de expertos e ingenieros ingleses desde el sur, y entre ellos a Thomás Pool y su familia.

En cuanto a la Congregación de Trubia debo matizar que también tuvieron sus fracasos. Según el investigador de esta familia en León, Vicente Vidal Vidal, me dice: "Sospecho que James Pool y esposa Sarah Parkes acabaron abjurando de su fe, lo mismo hicieron dos hijas de ambos; Carolina y Sarah, la primera en Oviedo ante el Obispo Diaz Caneja y la otra abjuró en la provincia de León

Otros familiares sin embargo trabajarían en la obra evangélica, habiendo dejado un gran legado literario

Así pues, Guillermo Pool y su esposa Paula fueron los continuadores de la labor educativa y misionera iniciada por la Iglesia Cristiana Española. Sin embargo, doña Paula fallecería en Santa Amalia el 28 de diciembre de 1914 a los 25 años de edad. No tardaría mucho tiempo en morir Guillermo Pool ya que sus hijos, ya huérfanos, fueron ingresados en el colegio "El Porvenir" de Madrid en 1917. Ante estos contratiempos la escuela y la iglesia siguió abierta siendo atendida por otros maestros. La iglesia católica no perdería tiempo en establecer otra escuela parroquial, no tanto por ver las necesidades educativas, sino por hacer frente al protestantismo. Al frente de esta escuela estaría el maestro José Felipe Jiménez Ruíz, hermano del cura párroco, que había sido interino en la escuela pública de Santa Amalia entre 1908 y 1909.

El corto espacio de vida de Guillermo Pool y Paula Barquerro han proporcionado datos no solo para la historia de la escuela evangélica en Santa Amalia, sino que además para quienes hemos escrito la "Historia del protestantismo en Asturias" nos han revelado algunos vacíos a nuestras sospechas de haber existido congregación en Trubia por parte de los obreros extranjeros y directores de la Fábrica de Armas. William (Guillermo) Pool Bueno había nacido en Huelva y además de maestro, figura como vendedor y pagador en Riotinto. Su padre, Guillermo Pool Park, había nacido en Trubia (Asturias) al ser entonces su padre, Thomas Pool Cornforth, trabajador de la fábrica de armas de Trubia, y de el Pedroso, Sevilla.

Hemos de destacar la vida de su hijo Samuel Pool Barquerro, como fruto de aquellas vidas tan cortas. Según hemos recogido del Blog de Villa del Campo, “A las diez horas del día 31 de agosto de 1911 en la casa habitación de sus padres sito en la calle del Vergel de Villa del Campo, nació Samuel Pool Barquero.

Así consta en el folio 10 de actas de nacimientos de ese año en esta villa. ¿Quiénes eran y que hacían los Pool a principios del pasado siglo por estas latitudes? Sin duda alguna esta pregunta estará en la mente de cualquier Campuso ante tan extraño apellido, pero sigamos con el acta en busca de más pistas, prosigue esta que Samuel era hijo legítimo de Guillermo Pool Bueno, natural de Huelva, y de su esposa Paula Barquero Gómez, de Guijo de Galisteo y vecinos de esta villa, fueron sus abuelos paternos los ya difuntos Guillermo Pool Park, natural de Trubia y Josefa Bueno Márquez de Huelva, y por parte materna, José Barquero Sánchez, natural de Guijo de Galisteo y Engracia Gómez Paule, natural de esta villa, ambos casados y vecinos de esta villa, poco aporta este cruce de apellidos de tan diferentes puntos, que se asemejan a un encaje de bolillos, y menos aún sí nos atenemos a la biografía publicada en el único libro del que disponemos, de Samuel, en 1992 tres años antes de su muerte, se publica Recuerdos del Porvenir, una selección poética realizada por sus amigos Helmut Schumacher y Carlos López, que versa sobre sus compañeros y la vida en el colegio el Porvenir, donde fue profesor durante más de 35 años, ocupando varias veces el puesto de director técnico.

Después de la muerte de sus padres, -como narra Gabino Fernández- (ii) “pasó a vivir con su abuelo materno, Valentín Barquero García, colportor, en Medellín. Más tarde ingresó en la Casa de Huérfanos que Federico Fliedner había establecido en El Escorial (Madrid), justamente en un antiguo convento jerónimo que contó con las visitas de Felipe II, cuando necesitaba pernoctar en sus visitas mientras le construían el Monasterio del Escorial. Allí "profundizó" en el estudio de las primeras letras y pastoreó el pequeño rebaño de cabras, que les daba la leche. Su siguiente singladura le llevó al Colegio Evangélico "EL PORVENIR". en Madrid. Ciudad en la que más años residió, y de la que sólo faltó cuando amplió estudios en Alemania. Estuvo preso en la postguerra en Alcalá de Henares y, luego, enseñaría latín en el Instituto de Alcázar de San Juan.”

Gabino Fernández nos dice que publicó algunos trabajos en "El Amigo de la Infancia" como el titulado *Cosas de mi tierra* (Extremadura) con sus formas de decir del lugar:

"Entonces el pueblo dormío se quëa;
sus calles s´encuentran oscuras, desiertas…
"S´esconde mui lejos
El sol, despacino
Lo mesmo qu´un misto
S´apaga n´el selo…
Ya de las chicharras
S´ajoga el zumbío…
La luna s´enciendi
En lo alto del cielo…
S´arriman al pueblo
Los mozos del campo,
Cantando flamenco
Alejan sus penas.

También en "*Recuerdos del Porvenir"* (Colegio "El Porvenir", 1992), Helmut Schumacher y Carlos López presentan una selección poética donde el profesor por tantos años del conocido y respetado centro protestante revive sus propios recuerdos y retrata a varios de los personajes inseparables de su propia vivencia personal y la historia institucional de El Porvenir.

El historiador Gabino también a Samuel Pool le adorna de una cultura elevada además de poeta y políglota. Dice: "En El Escorial, Madrid y Alemania se dedicó con apasionamiento a los estudios de las lenguas, añadiendo a sus primeros conocimientos del castellano y el castuo, el portugués, el alemán, el inglés, el francés, el latín, el griego, el hebreo y el árabe. Y se dedicó toda su vida a la enseñanza, en Madrid y en Alcázar de San Juan (Ciudad Real). Éstos y muchos detalles más, quedaron registrados en la autobiografía que grabó, en cinco "cassettes", su nieta, que estudiaba Periodismo en Madrid. Material de primera mano que, hasta donde sé permanece inédito como dos poemarios mecanografiados y que, con su firma autógrafa, conserva la familia. Y, que, por su generosidad, me copio como el audio antes citado".

De su legado literario destacar todo lo aparecido en la revista semanal “El amigo de la infancia” publicada desde 1874 a 1939 por la Librería Nacional y Extranjera, donde aparecieron los primeros cuentos y relatos. Los versos comenzaron a salir por los años 1934 y 1935 y no volverían a aparecer hasta 1992 en sus “Recuerdos del Porvenir” y en 1993 en sus “Coplas” y en 1994 en “Nuevas coplas”.

(i) Datos sobre la Escuela Protestante en la Villa de Santa Amalia. Eduardo Moreno García, Licenciado en Historia y Cronista Oficial de la Villa de Santa Amalia. Revista Lacípea, 2011

(ii) Primer Centenario del nacimiento del Poeta, Políglota y Profesor, Samuel Pool Barquero. Actualidad Evangélica. 2011

OTROS LUGARES DE TESTIMONIO EVANGÉLICO.

SAN MIGUEL DE GRADO.

Aparecía en el vademécum citado, de 1893, San Miguel de Grado como Misión Evangélica.

En 1902 falleció en San Miguel, Dionisio "el molinero". Había conocido el Evangelio en América del Sur y cuando vino a España, quiso sembrar la semilla entre sus vecinos del contorno. Como era molinero, sus relaciones eran con gentes de varios pueblos. En su casa se comienzan a celebrar cultos y hasta llegó a traer un armonio para acompañar los himnos.

A las reuniones acudía de un pueblo cercano llamado Tejedo o Texeu, Eduardo Álvarez, hasta casa de Dionisio en San Miguel. Todos los domingos bajaba de la montaña Eduardo, acompañado de otras personas para que escucharan el Evangelio en casa de Dionisio. Sin embargo, ante el buen testimonio y lo agradable de las reuniones con sus cánticos y al calor de la Palabra de Dios, que alentaba e instruía a aquellos sencillos luminares, estaban siendo estrechamente vigilados, por el cura.

Las amenazas no pudieron doblegarles y un día saliendo de la reunión, en noche oscura, unos mozos le tendieron una emboscada y golpearon vilmente a Eduardo, con palos y patadas, dejándole medio muerto. No le mataron, pero le dejaron cojo para toda su vida.

Eduardo Álvarez, tenía un hijo en la Habana, y cuando tuvo conocimiento de este hecho, quiso venir a vengar al padre de aquellos agresores salvajes. Este hombre que se llamaba Valentín Álvarez, estaba haciendo los preparativos para venir, cuando allí en la Habana, paseando, escuchó unos cánticos y fue invitado a pasar. Allí encontró consuelo para su corazón vengativo, y se convirtió. Aunque

vino a España para ayudar al padre, comprendió que ya la venganza no tenía sentido en los hijos de Dios.

Muerto Dionisio - del que apenas nos han llegado noticias-, el testimonio queda en manos de Eduardo en Tejedo. En 1902 es cuando el incansable L. B. Armstrong escribe a Eduardo lo siguiente: "Muy querido hermano:

Por mano del director de "El Evangelista"[249] he recibido su carta del día 17. Vd. anuncia que el querido hermano Dionisio descansa con el Señor, después de haber guardado la fe hasta el fin de sus días. ¡Feliz es él!. Descansa de sus trabajos; sus obras le seguirán"

Vd. será una de ellas, a la gloria de Dios.

Se por José García, cuanto siente Vd. la muerte de Dionisio; lo comprendo. (Párrafo ilegible) Vd. Eduardo ha de ser en esa su Eliseo. Querido hermano, ponga Vd. los ojos en Jesús por la fe y pida de El la abundancia de la gracia, para seguir la obra que Dios principió. El Espíritu de Dios le ayudará.

¿Será la voluntad de Dios, que la luz del Evangelio en esa, sea apagada? No lo creo. Se que las dificultades son grandes, pero poderoso es Dios para vencerlas.

Quisiera tener unos detalles de la enfermedad y los últimos días de Dionisio. Le escribí últimamente, acaso no recibió mi carta.

Lo que Vd. me dice de la viuda y de sus hijos es muy penoso, muy solemne para ellos y para nosotros. Mi esposa Dª. Julia, escribe una carta a la viuda que Vd. me hará el favor de darle. Le mandaron a Vd. "El Evangelista" los que dirigen el periódico.

---

249 Según las pocas referencias que tengo a mano, *El Evangelista* se empezó a publicar por 1883 en Barcelona bajo la dirección de Enrique Payne, que fue profesor del Instituto teológico bautista de Vallvidrera. Las primeras revistas evangélicas que llegan a España son las de Calderón, *"El Alba*" impresa en Londres en 1854 y el *Catolicismo neto*". Aunque algunas ya las hemos citado como *La Luz, El Cristiano, Revista Cristiana, El atalaya, El Cristianismo* que por 1920 se refunden algunas en "*España Evangélica*". Después de la Guerra Civil conocemos el *Eco de la Verdad, Carta Circular, Portavoz Evangélico, Panorama, Adelante, Constancia, Andalucía Evangélica, Fiel, Juventud, Fe y Acción, Prensa Evangélica, Luz y Verdad, Restauración, Edificación Cristiana, Alternativa 2000, Pueblo Protestante,* etc. No olvidaremos la *Revista Homilética*, para añadir infinidad de revistas locales de efímera existencia.

¿Qué edad tiene Vd. ¿Cuánta familia? espero que la madre sea como Vd. de la familia de Dios. D. Juan Nisbet, está ahora en Gijón en el pensamiento de ayudar en la evangelización de Asturias. Sus señas son C/ Marqués de Valdés, 57 Gijón. Creo que Vd. lo conoce.

Querido hermano, mire Vd. con fe a Jesús y dígale: "Señor ¿qué quieres que haga? Jesús puede bautizarle en el Espíritu Santo y fuego, y hacerle a Vd. un evangelista de poderes entre las gentes de esas montañas.

No lo dude Vd. la caída de Roma está cerca, ha perdido su poder en Cuba, Puerto Rico y las Filipinas, y pronto, por un golpe de mano de Dios, lo perderá en España.

Espero pronto sus noticias. Que el Señor le guarde a Vd. y su familia. Mi esposa saluda a los suyos.

L.B. Armstrong.

En Texeu se siguió dando testimonio ininterrumpido. En casa de Eduardo se leía la Palabra de Dios y cuando había alguna visita como podía ser la de José García, Juan Nisbet o Leon B. Armstrong, se hacían reuniones especiales.

No fue hasta los años cincuenta en que la iglesia de Gijón comenzó las visitas periódicas a este pueblo. Eduardo todos los años por Navidad visitaba a los hermanos de Gijón, viniendo a lomos de burro desde Texeu. Su hijo Valentín llevaba años sin ningún contacto con evangélicos, metido entre aquellas montañas. Lorenzo el de Proaza, contó a Daniel García de la existencia de estos hermanos de Texeu, no dejando desde entonces de tener contacto con los creyentes de Gijón y de Avilés.

SAN VICENTE DE INFIESTO.

En la Argentina, Luis Molina y su esposa Ramona, conocieron el Evangelio. Cuando regresaron a su pueblo, San Vicente, por 1930, su mayor satisfacción fue contar a familiares y amigos, la experiencia que había transformado sus vidas. No eran más ricos en dinero, pero sí que habían sido bendecidos por Dios, al conocerle y tener un encuentro personal con EL.

Es muy probable que se pusieran en contacto con Juan Biffen de Gijón, quien al ver dispuesta aquella casa para servir a Dios, no dejó de visitarles mientras pudo.

Aquella casa de San Vicente, siempre estuvo abierta, no solo para celebrar cultos sino para tener comunión con cualquier hermano que a ella se acercaba. Ramona Escalera Barro, pasaría a la presencia del señor en 1964 en Barros (Langreo) habiéndose destacado como una mujer con un profundo celo por las cosas de Dios. En Barros se formaría una pequeña congregación que será objeto de estudio más adelante, donde Ramona tuvo una importantísima labor como evangelista, transmisora de bondad y con valor sobrado frente a tanta oposición clerical.

NAVECES Y BORINES.

Cita el vademécum de 1893, como lugar de Misión Evangélica en Naveces. No tenemos hoy, ningún dato más.

Borines lo cita Daniel García diciendo: "Borines otro pequeño rincón, donde solo un creyente vivía en comunión directa con Dios, esperando siempre la visita de algún creyente para intercambiar ese inconcebible amor cristiano, que solo los amados de Dios pueden comprender."

CIAÑO.- LANGREO.

L.C. y F.N. de Ciaño (Langreo) en 1907 y 1908 [250]estuvieron subscriptos a "El Cristiano". Al menos existe una identificación con el Movimiento Evangélico de estas personas y con la posibilidad de que su casa estaría abierta a visitas que hacía José García Sánchez, junto con otros colportores que pasaban por Asturias.

250 *El Cristiano* de 19 de abril 1907. L.C. Ciaño; El Cristiano 10 de enero de 1908, L.C. y F.N. de Ciaño.

PROAZA.

También de la Argentina había llegado Lorenzo García convertido al Señor. Un hermano suyo, que residía bastante tiempo en aquellas tierras, también había encontrado a Cristo como su Salvador personal, y le había invitado a las reuniones.

Su interés fue grande por su salvación, desde el principio, haciendo preguntas y mostrándose dispuesto a tomar la cruz de Cristo y seguirle

Después de 1930, se hicieron excursiones a Proaza de la congregación de Gijón de la capilla del hoy Prendes Pando. Lorenzo les recibía a todos, aunque fuese un autocar entero, con un carácter sencillo y sin dobleces, siempre agradecido a sus visitantes.

Llegó a formar una pequeña congregación

SIONES.

Cerca de Las Caldas, está el pueblo de Siones, donde otro emigrado de la Habana, había llegado convertido al Evangelio de Cristo. Néstor González, también había ganado a su familia para Cristo. Allí su madre de avanzada edad y sus tres hijos, Néstor, Serena y Oliva, fueron luminares y baluartes en medio de tantas dificultades.

No podemos olvidar que estos pueblos fueron visitados muchos años por don Juan Biffen, quien no marchó de Gijón, hasta la Guerra del 36 y había llagado por 1921. Entre estas fechas podemos fijar estas pequeñas congregaciones y otras más de las que solo tenemos referencias, pero que iremos descubriendo, Dios mediante.

EPÍLOGO

Lo que nunca se suele poner en un libro de historia

Estos comentarios pueden ser una aproximación a la historia de las primeras congregaciones, pero no la auténtica historia. Detrás de los nombres propios, de las acciones visibles, de los datos que salen a la luz, hay personas en el anonimato, en el silencio de la historia.

Para los evangélicos, muchas de estas personas han dejado un estilo de vida que solo algunos pueden ver, pero que en determinados casos han sido los verdaderos protagonistas de la historia callada, del trabajo callado, de la fe sin palabras, del testimonio con solo hechos, en silencio.

Quisiera rendir también, un homenaje a quienes encendieron la luz no solo en la calma de la noche o en los desiertos de la vida sino también en la soledad. Hay muchos hombres como Eduardo Álvarez de Texedo, Maximiliano Cueria, (de un pueblo cerca de Tanes, que nunca me acuerdo del nombre,) que estuvieron solos, escondidos en lugares de difícil comunicación, entre las montañas, anhelando el calor de los hermanos que nunca llegaron. Maximiliano también había conocido el Evangelio en Cuba.

Tenían estos hombres un testimonio fiel, aunque conociesen poco la Biblia o las doctrinas teológicas que de ella se extraen. Pero ellos dieron ejemplos sublimes de su fe y comunión con los hermanos. He visto a estos hermanos hacer grandes aportaciones económicas a iglesias que estaban lejos, y que solo unos cuantos hermanos sabían de su desprendimiento. He visto sus ojos saltar de felicidad cuando los hermanos les visitábamos. He compartido con estos hermanos, sus jamones y cecinas, su sidra y sus frutos (con tanto sudor obtenidos), para agasajar a sus hermanos en la fe. Les he visto orgullosos de sus hermanos que venían de otros lugares, y cuando nos hemos puesto a orar, cuando hemos abierto la Biblia, les hemos visto llorar de felices, "de un gozo que el mundo no da."

En aquellas casas sencillas, la Biblia era el lugar de descanso. Al final del día, este hombre rudo, trabajado y azotado por las inclemencias del tiempo, encontraba en su soledad, con la Palabra de Dios, la paz que ni la distancia ni la añoranza podían quitar.

Si, amigo lector, hay páginas más hermosas que no están escritas, y hay silencios más elocuentes que la retórica de un discurso. Son las de estos hombres

solitarios, perdidos entre las montañas y los valles de Asturias, el de estos hombres sencillos y bondadosos como niños.

Tengo hermosos recuerdos de ellos, porque me hicieron bien al corazón en los momentos en que me he visto abatido; porque me enseñaron la paciencia, el esperar solo en Dios, la humildad, la sencillez, la dulzura, la entereza; porque no me dejaron en la frustración de las ambiciones; porque siempre me indicaron con sabiduría el camino de la esperanza.

Ellos son los que sin tener congregación, nos enseñan a amar las que tenemos, con todas sus faltas y miserias.

Por eso, recibid, hermanos escondidos entre las montañas y valles de Asturias, mi gratitud y mi homenaje, en esta historia modesta, con datos modestos y palabras torpes.

Para vosotros mi emoción y mi admiración por ser fuertes en Dios. Para vosotros mi canto porque pocas veces nos hemos acordado de vosotros. Para vosotros, por haber sido valientes y sufridos. Para vosotros, los que quizás no leáis estas letras, pero que merecéis mejores historias, mejores títulos, monumentos mejores a tono de vuestra recia certidumbre de fe, vuestra esperanza reflejada en la mirada limpia, vuestro amor hecho de retazos de caricias y entregas.

Fuisteis modestos y sois los grandes de la historia. Recibid este ramillete de gratitud por vuestro ejemplo. No hubo queja en vuestros labios, solo nostalgia de la tardanza. Supisteis confiar en Dios por encima de las tempestades y eso os hace gigantes. Nadie os quitará el puesto de ser los primeros, por haber sido los últimos.

CAPÍTULO III

UN PUEBLO SILENCIADO, EN LA GUERRA Y EN LA PAZ DE FRANCO:
Los evangélico s asturianos.

En la etapa franquista, el protestantismo sufrió, como todos, la guerra y la paz del General Franco, pero al hacerse cada día más fuerte el nacional-catolicismo, en algunos momentos la intolerancia religiosa se hizo agresiva, malintencionada y sibilinamente cruel. "En el Otoño de 1947 - dice J.D. Hughey [251] - se estaba llevando una resuelta campaña antiprotestante. En las cartas pastorales de los obispos, aparecían denuncias contra el protestantismo... En un folleto distribuido en las calles de Barcelona, al parecer, por los tradicionalistas (o carlistas), contenía las siguientes expresiones: "Durante dos años el protestantismo ha estado enraizándose en el alma de nuestro querido país, tratando de romper la unidad católica y nuestra unidad nacional, forjadas en el yunque del catolicismo".

A los evangélicos, no solo se nos asimiló con los masones, en el aspecto del secretismo y aconfesionalidad de estos, así como de antiespañoles y, al mismo tiempo, clasificados como afiliados al Comunismo Internacional. En las Hojas Parroquiales, en los libros, en la prensa, en los comentarios y dosieres sobre el protestantismo, se nos declaraba como exacerbados proselitistas, luchando contra España y el Catolicismo.

El resultado de la guerra lo describe Pablo García Rubio [252] con estos términos precisos, que incidieron fundamentalmente en esta iglesia. Dice: "La guerra civil supuso un duro golpe para la joven iglesia protestante, la IEE. Se cercenó su lento progreso expansivo, y lo que quedó al finalizar la guerra, era una auténtica desolación. Sin embargo aunque las llamas se apagaron, quedaron los rescoldos y sobre ellos comenzaría de nuevo el trabajo y con ello continuaría durante todo el franquismo el sufrimiento de una iglesia mártir para dar testimonio de Señor resucitado que de unos "huesos secos" se levantaría un

---

251 *Los bautistas en España*. J.D. Hughey Pág., 93

252 *La Iglesia Evangélica Española. Iglesia protestante, 125 años de vida y testimonio*. Pablo García Rubio, Pág., 351

ejército fiel a su vocación cristiana para servir al pueblo español con su presencia y testimonio.".

En un vigoroso libro: "Defensa de los protestantes españoles" [253] del valiente escritor evangélico Juan Antonio Monroy, se replicaba a estas acusaciones con la aplastante realidad del protestantismo español: "Según el artículo de referencia, en España hay 13 pastores masones, 6 con graves sospechas de serlo, 68 marxistas y 62 extranjeros. Y como en total suman 149, resulta que todos los pastores protestantes en España somos masones, o marxistas o extranjeros. Ahora bien, quien esto escribe tiene contacto personal con unos 30 pastores españoles en España, y ninguno de ellos, podemos asegurarlo con toda solemnidad, pertenecen a partido político alguno. Más aún, ni siquiera sabemos que tengan ideales políticos."

Además de estas imputaciones, se nos pone a los evangélicos como propagandistas peligrosos para la sociedad, corruptores de un pueblo católico, y antipatriotas, porque al ir del brazo del comunismo - como decían -, este era un peligro para la Cristiandad.

Para quienes no hayan vivido en este periodo político-religioso, encontrarán escritas muchas declaraciones contradictorias, aún dentro de nuestros círculos, porque las contradicciones existieron. Mientras para unos el pueblo evangélico se ha sentido amordazado y silenciado, sin libertad real y solo con tolerancias más o menos aperturistas, otros no ven apenas persecución y si, solo, discriminación. Desde 1936 hasta la apertura del Vaticano II el 8 de diciembre de 1962, España pasó de una represión - en algunos casos sangrienta- a una tolerancia vigilada. Del Vaticano II, hasta 1977 es cuando se dan los primeros pasos para una libertad religiosa que hasta 1992 no sería efectiva. Demasiado tiempo perdido en luchas internas y externas, que no por ello el pueblo evangélico perdió su identidad.

Dice Javier Tusel, que cuando Azaña decía "que en España había fascistas pero no fascismo y que de la victoria de sus adversarios[254] cabría esperar la emergencia de una España clerical y tradicionalista más que otra cosa", no erraba.

---

253 Libro editado por "*Luz y Verdad*. Tánger 1958, Pág., 18

254 *La dictadura de Franco*. Javier Tusel. Altaya, 1996 Pág. 360

Todos los periodos del franquismo están impregnados por el abuso e intolerancia clerical y un tradicionalismo pueblerino, lleno de formas pero sin contenido.

En el citado libro de Juan A. Monroy[255], el autor discurre entre dos pensamientos eje: la libertad que tenemos y la libertad que necesitamos. Lo que los evangélicos tenían eran una tolerancia que para algunos resultó cómoda, por no existir demasiadas trabas al desarrollo normal de las congregaciones, pero para otros resultó un grave inconveniente. Pintadas, petardos y hasta quema de iglesias fueron la excepción, pero siempre la astucia y las influencias clericales hacían difícil cualquier cuestión burocrática. En determinados casos, hubo sonoros enfados, por si alguno cooperó en alguna concesión gubernativa. Pero esta intransigencia no siempre ha existido y la comprensión de los problemas protestantes, alguna vez ha promovido acercamientos católico-protestantes. Estas contradicciones, donde se cierran locales o se hacen autos de fe, como el de Piedralaves, y a la vez en otros lugares se permiten abrir capillas, haciendo las autoridades la vista gorda al hecho legal de estar prohibida su apertura, son hechos cotidianos de tolerancia. Nos maltratan, pero nos dejan hacer. Se toleran los cultos privados con más de veinte personas, se transige en los matrimonios civiles y en los entierros, aunque a la vez haya habido personas en otros lugares que han tardado 8 años de espera para contraer matrimonio civil. En 1940 la Sociedad Bíblica Británica y Extranjera informó: "Es cierto que las iglesias protestantes están abiertas y llenas de fieles, pero estas son solamente excepciones. Un estudio acerca de la Obra evangélica en 147 ciudades y pueblos españoles, muestra que solamente 33 de ellas tienen la iglesia abierta. En muchos casos, el edifico fue saqueado y destruidos los enseres."[256]

En Asturias el fenómeno es parecido. Hasta que nos fueron conociendo las autoridades todo fueron incomprensiones. Cuando nos conocieron, no fuimos molestados más allá de lo que las circunstancias lo requerían, aunque siempre fuimos vistos como bichos raros, sectarios o proselitistas de los que había que huir para no tener problemas.

---

255 OC pág. 60.
256 *Los bautistas en España*, J. D. Hughey, Pág. 89

Donde más levanta la voz Monroy es en la libertad que no tenemos y que produce un colérico pataleo. La ley prohíbe abrir locales, se nos multa por reuniones de más de veinte personas, se nos encarcela por testificar de nuestra fe, se mete en prisión a nuestros soldados, se nos echa de los trabajos, se nos prohíbe contraer matrimonio civil, se nos ponen dificultades en los entierros y a los estudios de nuestros hijos, se nos impide ostentar cargos públicos, se nos prohíbe imprimir literatura, se nos impide toda clase de propaganda. No se nos maltrata pero no se nos deja hacer nada de lo que queremos.

Es por el hecho conceptual de la libertad, donde el hombre se realiza, donde forja su espíritu, donde nace la paz, la tolerancia y el respeto mutuo, soportando las opiniones contrarias a la suya. Eso es lo que reclamaban los evangélicos: dignidad como personas y libertad para realizarse.

Con fecha 10 de Julio de 1944[257] los evangélicos españoles escriben una carta a Franco, con delicadeza y firmeza a la vez. Se le dice de mano, que el 23 de septiembre de 1939 (Año de la Victoria) y el 30 de Septiembre de 1940, se le habían enviado sendas cartas, que no habían sido contestadas. Se le recuerda que el Gobierno nacional en la hora de su triunfo había manifestado el que en España la libertad de conciencia se mantendría y "que los protestantes españoles disfrutarían de completa libertad religiosa para practicar la religión."

En la carta se hacía patente " el dolor al notar el silencio casi sistemático de los centros oficiales a nuestras solicitudes y por ende, la negativa tácita a nuestras pretensiones concretas, o la muy evasiva, en los contados casos que hay respuesta."

Tras hacerle ver que no éramos contrarios al catolicismo que " con profundidad y sinceridad" profesaba Franco, los evangélicos solicitaban la "amplia tolerancia religiosa" que había sido prometida. La libertad que se le solicitaba estaba basada en la Conferencia de Oxford de 1937, y se le recordaba que el Duque de Alba "tuvo la bondad de confirmar anteriores seguridades dadas en vuestro nombre" haciendo constar que se refería al concepto de libertad religiosa tal como había quedado definido por la reciente conferencia de Oxford.

---

257 Juan A. Monroy en su "*Defensa de los protestantes españoles"* cita otra carta con fecha de 8 de junio de 1956

Así mismo se le recordaba a Franco, que el pueblo evangélico quedaría aliviado si se cumplieran unas condiciones mínimas, anteriores a la República, pues "esta nada sustancial añadió, en la práctica, a nuestros derechos colectivos". Estos derechos no eran otros que la autorización para celebrar nuestros cultos sin obstáculo, reapertura y funcionamiento de los colegios evangélicos donde el número de niños evangélicos lo justifique, acceso a la imprenta con fines exclusivamente internos de producción de himnarios, boletines, folletos y obras religiosas.

"Por lo moderado y justificado de nuestras demandas" se solicitan la concesión de las peticiones, para un pueblo evangélico que estaba sufriendo un quebranto de "bienestar espiritual por las privaciones contrarias, sin beneficio para nada ni para nadie."[258]

Pero hubo muchas cartas dirigidas a los Ministerios y al mismo Franco informando de las presiones continuas desde el primer día. Se cita en "Memorias de la familia Fliedner" una historia de tesón y valentía fechada el 30 de marzo de 1939: "Cuando las tropas nacionales ocuparon Madrid, colocaron unos bandos en cada esquina diciendo que no se permitían reuniones callejeras; si tres personas hablaban juntas en la calle eran separadas. Viendo esto, fui a ver a mis hermanos pastores y les dije: "No vamos a poder celebrar el culto el domingo que viene si no solicitamos permiso." Después de un accidentado calvario para encontrar el mando más representativo y de tener que enterrar a un hermano fallecido aquellos días, la respuesta fue que Franco había dado permiso. "Y fue de esta manera - nos narra espléndidamente doña Elfriede - como hemos podido celebrar en Madrid nuestros cultos, a pesar de todo, sin que hayan sido suspendidos ni una sola vez." Pero esto sería la excepción. *La librería Nacional y Extranjera*, de los Fliedner, no se abriría hasta 20 años después.

En 1948 la Convención Bautista Española reunida en Sabadell, acordó dirigir un escrito al Jefe del Estado, avalada por 150 firmas, solicitando la aplicación correcta del artículo 6 del Fuero de los Españoles, tal como había sido interpretado por las autoridades competentes que lo promulgaron y no según la

258 Publicado en la Revista "*Carta circular a los evangélicos españoles*" nº 3 de enero de 1945

interpretación a la que fue sometida por los obispos españoles. Estos decían: "Si en el artículo 6 del Fuero de los Españoles se introdujo un elemento de tolerancia a los cultos disidentes, fue para los extranjeros que viven en España".[259]

En el mismo año Samuel Vila había informado al secretario general de Franco, de la situación de los creyentes en Medina del campo, multados y escarnecidos cada poco por reunirse.

En 1950 los pastores Cabrera y Araujo escribieron a Franco reiterando la solicitud de libertad y apertura de capillas, así como de imprimir himnarios, Biblias y demás literatura religiosa.

En 1952 el secretario de Franco contestaba así a otra carta de Samuel Vila, quien pretendía poner en contacto a Paul Freed con Franco: " Considero más adecuado que el señor a que se refiere en la suya, que regresa de Washington y acaba de tener una entrevista con el Sr. Truman, hable con el Sr. Ministro... Franco no quería dar la cara.

En este mismo año Samuel Vila, enviaría a Franco los documentos aparecidos en el periódico "Indiana Catholic and Record" del Arzobispo católico de Indianápolis. "Con mucho gusto - dice el secretario de Franco - informaré a la Superioridad de ambos documentos." Los contenidos del periódico americano, se referían al salto y quema de la iglesia evangélica de San Basilio en Sevilla, sita en la calle Relator, 39. "Aparte de maltratar al pastor protestante - decía el corresponsal del diario *Levante* de Valencia, Rodrigo Royo - y de allanar una morada religiosa, donde unas pocas personas se dedicaban pacientemente a entonar cánticos litúrgicos, no es como para ganar la laureada; el corresponsal les va a explicar a esos irresponsables la equivocación que han cometido". Esta aparente defensa de la libertad y condena de la intolerancia, tenía un propósito claro y que era el acallar las voces del exterior. Hasta ahora nadie, o muy pocos, habían levantado la voz en nuestra defensa y ahora tampoco, porque era por los intereses político-económicos que estaban en juego. El corresponsal del New York Times Sr. Cianfarra, que era católico también, había enviado una crónica, donde detallaba con toda crudeza, los malos tratos sufridos por el pastor, doctor

259 "Ecclesia" (19 junio de 1948) Instrucción de metropolitanos sobre la propaganda protestante en España" Enrique Pla y Daniel

Santos Molina y la quema del local, después de rociarlo con gasolina. El mismo corresponsal había enviado una nota de prensa por todo el país, en los mismos términos.

En 1953 también el Sr. Vila escribe una carta al secretario Francisco Franco Salgado-Araujo, - persona que podía influir en Franco - por los atropellos a los creyentes en Medina del Campo y los de la capilla de Madrid, calle Carnir, 18. A cuyo pastor, Francisco Fernández García se le había impuesto una multa de 500 pesetas. Estos hechos - habituales en cualquier lugar de España - habían sido comunicados a las embajadas británica y americana, cosa que al Gobierno no le agradaba se aireasen estas cosas.

En *Carta Circular* número 68 de Junio de 1950 se decía: " Publicamos en nuestro último número el cuarto mensaje dirigido por los evangélicos a su Excelencia el Jefe del estado. A fines del pasado mes de Abril se recibió respuesta del Jefe de la Casa Civil de su Excelencia, el cual indica que habiendo consultado el asunto con el señor Ministro de la Gobernación, esta autoridad le remitió copia de una Orden circular, dirigida por el Ministro a los Gobernadores de provincias, cuya copia, el a su vez, se complacía en adjuntar a su escrito. El texto de dicha circular es el siguiente:

Excmº. Sr.:

El artículo 6 del Fuero de los Españoles, después de declarar en su párrafo 1º que la Religión Católica es la del Estado Español, dispone en su párrafo 2º: "Nadie será molestado por sus creencias religiosas, ni en el ejercicio privado de su culto. No se permitirán otras ceremonias ni manifestaciones externas que las de la Religión Católica".

Han sido tales los abusos cometidos al amparo de la tolerancia que establece el artículo citado y son tan numerosas las protestas de las autoridades por la extralimitación en esta materia, y se ha llegado, por otra parte, antes de nuestra cruzada, a que en las capillas protestantes se encubrieran centros masónicos de conspiradores contra el orden público, que se hace preciso aclarar, sin que quede lugar a dudas, las diferencias que existen entre el ejercicio privado del culto de las confesiones y el respeto a su conciencia, de los abusos y extralimitaciones que al amparo de la tolerancia intenta llevarse a cabo, por lo que es necesario

puntualizar que el texto legislativo, así en su letra como en su espíritu, solo consiente la siguiente interpretación y aplicación:

1º.- Se reconoce el ejercicio privado del culto de las religiones no católicas.

2º.- Por el culto privado hay que entender, bien el estrictamente personal, bien el que se lleva a cabo en el interior de los recintos consagrados a la confesión religiosa de que se trate.

3º.- Este culto no puede tener, en ningún caso, manifestaciones externas o públicas; de un lado, porque dejaría de ser privado, que es en la única manera admitido, y de otro, porque ceremonias o manifestaciones externas sólo se permiten las de la Religión Católica.

4º.- Consiguientemente, no cabe tampoco práctica de cualquier labor de proselitismo o propaganda de las religiones no católicas, sea cual fuere el procedimiento utilizado, como, por ejemplo, la fundación de colegios para la enseñanza, donativos con apariencia benéfica, centros de recreo, etc., ya que ello implicaría forzosamente una manifestación externa no permitida.

Por lo tanto procederá V. E. Con el mayor celo a vigilar estrechamente las actividades de las mencionadas confesiones religiosas, cortando con la mayor rapidez cuantas extralimitaciones se cometan, dándome inmediata cuanta de las transgresiones comprobadas y de las sanciones impuestas.

Sírvase acusar recibo de la presente Circular, de cuyo cumplimiento estricto cuidará V.E. con la mayor diligencia.

Excmº. Sr. Gobernador Civil de....

No quedaba duda, de que una nueva vuelta al tornillo de la intolerancia se había dado, y las intrigas clericales seguían insinuando las conspiraciones masónicas. Otros menos conocidos en la secretaría de Franco, fueron presos por haber escrito a Generalísimo. El caso del asturiano Domingo Fernández, es el típico de quien queriendo resolver sus problemas, los empeora. Domingo quería irse a Cuba y viéndose muy dificultada su marcha, decide escribir. Le contestó muy cortésmente el secretario de Franco en estos términos:

Muy señor mío:

Con testo a su atenta carta del 14 del actual, que se ha recibido en esta secretaría particular, para manifestarle que la petición que en ella formula debe reproducir en instancia dirigida a su Excelencia el Jefe del Estado, y cursarla a la

secretaría de la Presidencia del Gobierno, a fin de que pueda surtir los efectos apetecidos."

La Guardia Civil de Navia (Asturias), dos meses después, notificó que debía presentarse en el cuartel. Se le comunicó que debía gestionar su pasaporte en Oviedo, pero antes el Oficial se disponía a meterlo en el calabozo, por haber escrito una carta a Franco. Esto no se hizo efectivo, porque Domingo enseñó la carta del secretario de Franco, escrita con aquellos términos tan esperanzadores.

Podemos afirmar que Franco murió sin que la libertad religiosa que el Vaticano II declaraba como derecho humano, fuese puesta en práctica. El problema evangélico nunca fue una fuerza determinante, ni inquietante, ni siquiera molesta al régimen franquista. Solo ante la imagen exterior que se quiso vender una España plural y en la "dictablanda" (llamada de esta manera a la suavización de la dictadura), hizo que Fernando Castiella y Fraga Iribarne se viesen obligados por las presiones exteriores a una apertura real. Cierto es que en los últimos años de la vida de Franco, los evangélicos apenas fuimos molestados, teniendo un crecimiento sostenido y una consolidación como pueblo que lleva un mensaje sublime.

Desde el siglo XVI hasta 1992, España no ha tenido libertad religiosa. Esto es una losa que ha pesado sobre el pueblo español, que ha pasado indiferente ante cualquier reforma histórica, anclado en la tradición pueblerina y de sometimiento de la conciencia y de la fe, a ritos religiosos.

Los evangélicos en 1910 habíamos enviado 100.000 firmas a las Cortes españolas, por una comisión de hombres que habían tenido mítines por toda España, reclamando libertad. Hombres como Juan Bautista Cabrera, Cipriano Tornos, Francisco Oviedo, Fernando Cabrera, Enrique Vega y Carlos Araujo, fueron los firmantes de aquel mensaje a la Representación Nacional en el que se decía: " El ideal religioso tiene un santuario adonde no debe llegar la mano del hombre, y la evidencia histórica proclama que la violación de la conciencia religiosa ha sucedido indefectiblemente la glorificación de un "mártir", la decapitación moral de un pueblo."[260] Con estas premisas generales, quisiéramos

260 "*Mensaje que elevaron a la representación Nacional los amantes de la libertad de cultos*" (Alianza Evangélica Española)

hacer unas consideraciones a determinados temas, que inciden o tienen relevancia en Asturias, dentro del contexto general español.[261]

261 Para un relato pormenorizado de la Guerra Civil desde el campo evangélico véase el libro de Lorenzo López Estors "*Testigo y protagonista*" Valencia 1995, 468 páginas. López Estors fue hasta los 36 años un católico ferviente y comprometido, perteneciendo a cofradías y juntas parroquiales. Por los años 50 era Presidente de Acción católica. En 1936 se alistó a las Milicias Populares y partió al frente hasta el año 1939. En la Escuela de Artillería de Lorca fue graduado de teniente. Fue herido dos veces. Su primer contacto con la fe del Nuevo Testamento fue en el año 1954 escuchando un programa de radio *"La estrella matutina*" que Juan A. Monroy transmitía a través de Radio Intercontinental de Tánger dos veces por semana. En Valencia fue bautizado por Felio Simón, luchador incansable en la extensión del Evangelio

1.- Las Libertades secuestradas.

El 13 de Septiembre de 1936 el general Miguel Cabanelles declaraba "fuera de la Ley, todos los partidos y organizaciones políticas o sociales que (...) han integrado el llamado Frente Popular". La abolición, de hecho, de la Constitución Republicana de 1931, también dejó sin libertades a los evangélicos, quienes en realidad comenzaban a tener un peso específico en una sociedad más pluralista, aunque aún fuesen escasos en número. En la vindicación de libertades, empezábamos a importar, pues estábamos en los mejores foros reivindicativos, influyendo en la política abolicionista y libertaria.

Sin embargo hoy en 1997 (año cuando se escribió la mayor parte de este libro), que vengo de una biblioteca, me he dado cuenta de que apenas han quedado vestigios documentados del protestantismo. El régimen de Franco nos ocultó como un grano infeccioso y esto por razones bien diferentes: el desconocimiento en unos casos, el poco peso político - esto a la vez nos libró de la persecución- y en otros, tratándonos de secta y anticatólicos. El miedo ancestral en materia de religión y el silencio implacable con el que la censura sometió a escritores e intelectuales, hizo que casi no aparezcamos en el mapa ideológico.

La censura de libros y depuración de bibliotecas, apenas ha dejado rastro del movimiento protestante, después de pasados estos cincuenta años de la Guerra Civil. Aunque la Junta de Burgos el 23 de diciembre de 1936, ponía énfasis en que los revolucionarios eran los que más abusaban de la literatura "pornográfica y disolvente" y era sobre el marxismo el fundamental ataque, indirectamente entrábamos los evangélicos en esa calificación y por consiguiente también se nos quitaba, para la difusión del Evangelio, los medios de comunicación más útiles.

También se decía: "La inteligencia dócil de la juventud y la ignorancia de las masas fueron el medio propicio.... y la triste experiencia de este momento histórico, demuestra el éxito del procedimiento elegido por los enemigos de la religión, de la civilización, de la familia y de todos los conceptos en que la sociedad

descansa." Pero insistía más la orden, declarando ilícitos " la producción, el comercio y la circulación de libros, periódicos, folletos y toda clase de impresos y grabados pornográficos o de literatura socialista, comunista libertaria y en general "disolventes" . A los directores de bibliotecas oficiales se les insta a poner el más escrupuloso cuidado en la conservación y vigilancia de tales libros, con la salvedad siguiente: "solo cuando se justifique plenamente la utilidad y necesidad científica de consulta, se podrán poner en manos de lectores de reconocida capacidad." ¿No suena esto a Inquisición?

En las escuelas primarias, presididas por retratos de Franco y José Antonio, se recitaban las consignas del padre Ripalda, en su nuevo catecismo. "¿Cuáles son los principales errores condenados por la iglesia?" - se preguntaba. "Los principales errores condenados por la Iglesia son trece: el materialismo, el marxismo, el ateísmo, el panteísmo, el deísmo, el racionalismo, el protestantismo, el comunismo, el socialismo, el sindicalismo, el liberalismo, el modernismo y la francmasonería." Queda claro que algunos de los errores eran solo de tapadera o de relleno, y solo los niños podrían entender y aborrecer algunas de ellas, como a los "rojos" "francmasones" y "protestantes".

Lo que el catecismo más adelante matizaba era:" ¿Hay otras libertades nefastas?" Si, la libertad de enseñanza, la libertad de propaganda y la libertad de asociación." Así pues todo atisbo de libertad de conciencia y libertad religiosa, quedaba inquisitorialmente exterminada por estos nuevos padres de la Iglesia Romana.

Ya sabemos que una guerra es un caos, pero la Inquisición no habría hecho mejor purga en las bibliotecas y hoy en la biblioteca de este pueblo de Sama, con unos 10.000 volúmenes, no he encontrado ni tres palabras sobre el protestantismo en Asturias y en España. Eso es eficacia. En un libro que acaba de salir de Leonardo Borque López (Premio Padre Patac 1997) y que se titula "*Bibliotecas, archivos y guerra civil en Asturias*" hace un estudio de lo que supuso la censura tanto en las Bibliotecas, como en la producción de libros. A los archivos y bibliotecas ya destruidas por parte de Frente Popular y los Nacionales en la guerra civil, había que añadir lo que la censura católica quemó o destruyó por "subversivo y pornográfico" en unos casos, y en otros, por una labor ideologizadora. Cita al cardenal Gomá, quien después de una andadura con el

régimen franquista, quedó relegado y decepcionado. Decía: " Catolicismo y patriotismo: Dios y Patria. He aquí los dos grandes nombres a cuya magia se ha levantado España a defender su ser y los fueros de su historia." La iglesia, pues, se implicaba en la atribución del carácter ilegítimo del Frente Popular, y por el contrario, legitimaba la sublevación, amparaba y comprendía las razones nacionalistas y sobre todo justificaba la represión. Así también, frente al protestantismo, como enemigo a quien combatir, poco a poco y a la medida de su poder político, fue igualmente represora. “Para la Iglesia - decía Gomá - el enemigo forma una unidad desvalorativa que hay que combatir y extirpar. Solo así será posible, tras la guerra, construir una España tradicional y cristiana, fiel reflejo de las virtudes que el discurso eclesial atribuye a sus virtuales salvadores."

La Junta Depuradora de Bibliotecas en Asturias, que después de haber asesinado al rector de la Universidad de Oviedo Leopoldo Alas, dirigió el rector de la misma Sabino Álvarez Gendín. Este catedrático de Derecho Administrativo, que además de establecer el crucifijo y el catecismo, con las prácticas religiosas que exigía el Caudillo desde Burgos, también exigía las lecturas de Menéndez y Pelayo y "La Leyenda negra" de Julián Juderías. Para él, los libros rechazables podían serlo por "razones de moralidad" porque al "socaire de una pretendida belleza literaria llevan ponzoña escondida para ennegrecer las almas transparentes de la juventud. "Algunos, por sus tendencias de secta religiosa o social, envenenan las tiernas inteligencias juveniles. Ni siquiera debéis apetecer esas lecturas con el afán excusable de combatir sus ideas”.

Dice Josep Benet respecto a la libertad religiosa: "En los discursos y alocuciones que pronunciaron los jefes del pronunciamiento, en los primeros días de la sublevación, no se mencionaba la cuestión religiosa. No empezaron a referirse a la misma, hasta que llegaron noticias de la persecución religiosa que se había desencadenado en la zona gubernamental como consecuencia de este pronunciamiento. esta persecución, había de facilitar a los sublevados, el convertir el pronunciamiento en guerra civil, la posibilidad de presentar la cuestión religiosa como uno de los fundamentos de su movimiento frente a los gubernamentales, hasta el extremo de presentar la Guerra Civil como una "Cruzada". La enseñanza de la religión católica se declaró obligatoria, en 1937, en

las escuelas primarias; en 1938, en las secundarias y en la postguerra en la Universidades."[262]

Termina diciendo Benet que el pronunciamiento militar de julio del 36, acabó con la República y su esfuerzo de modernización de España. “Las libertades secuestradas desde el inicio del pronunciamiento, no fueron devueltas al pueblo al terminar la contienda. El secuestro se consolidó con el régimen franquista." "La reconciliación imprescindible para reconstruir un país devastado por la guerra civil, fue rechazada por el general Franco. La sustituyó una durísima represión de postguerra que cifra en decenas de miles de ejecuciones, de encarcelamiento durante años, de depravaciones, (...)[263]

MANUEL AZAÑA: RETRATO DE UN DESCONOCIDO.

Cipriano Rivas Cherif, escribió una especie de biografía sobre Azaña, con el título de "*Retrato de un desconocido*". Parece increíble que un Jefe de Gobierno, pase a la historia como un hombre solitario, enhiesto, desdeñoso, olímpico y sobre todo hombre a quien las masas no le entienden, ni sienten interés por sus propuestas.

Azaña luchaba por la libertad y la sociedad iba por otro lado. Ahí están como prueba, la quema de conventos y de religiosos. En *"Velada en Benicarló*" Azaña ya no cree en nada ni en nadie. Los intelectuales, diputados y ministros, solo le traen ideas generales de España, pero nada concreto y práctico. La generación de Azaña, la de 1914, fue singularmente una generación menos ingenua que la del 98; no están tan seguros de sí mismos; son más cautelosos; usan de ironía para no ser solemnes.

Sin embargo en algunos casos se oye decir a Azaña. "Quienes han creído, o aparentado creer, que la República era antiborbonismo, anticlericalismo, anticentralismo, son unos majaderos o unos bribones. En otros tiempos, el Estado

262 Las libertades secuestradas. Ensayo en "La guerra civil española. 50 años después" Manuel Tuñón de Lara. Pág. 110

263 O.C. pág. 113

o la Iglesia han embargado la totalidad del alma del hombre."[264] Y es por esta causa que creyó conveniente traducir "La Biblia en España" de George Borrow, con una introducción dignísima en el tratamiento del protestantismo, que veía como una fuerza liberadora, intelectual y transformadora.

Esta generación del 14 no seguía absorbida en las polémicas sobre la Ciencia Española, la Tradición Española, la Religión Española y la Inquisición España. Todo ello no eran más que disquisiciones bizantinas, frente a realidades transformadoras. ¿Cuál era la realidad del protestantismo? Pues que era una fuerza imparable frente al dogmatismo de la vida española, del caos intelectual y el patetismo de no saber a qué quedarse.

Para el propósito de extraer el pensamiento religioso de Azaña, creemos que su famosa frase de que "España ha dejado de ser católica" es como consecuencia del convencimiento de que los asuntos religiosos son obra personal e intransferible de la conciencia de cada uno. La religión se iba desgajando de la vida del pueblo, había perdido su fuerza aglutinante y por consiguiente cada cual tenía que llevar su fe, sus dudas o su agnosticismo, sin que el estado o la Iglesia tuvieran que controlar a nadie.

El catolicismo había tenido durante siglos condenados al silencio, a la hipocresía, a la simulación y la mentira a tantos españoles que querían vivir su fe en libertad. Esto fue lo que costó a Azaña una persecución tan solapada. Todos sabían que decía verdad Manuel Azaña, pero cuando estas ideas fueron plasmadas en leyes, todos dieron la espalda al Azaña que se debatía en medio del torbellino, en medio del fuego cruzado, en medio de la tragedia.

En la introducción a "La Biblia en España" de Borrow, insiste Azaña una y otra vez, en destacar la lucha por la libertad. "Aunque movido por un fanatismo antipático, en favor de Borrow - dice Azaña- hablan su osadía personal. la consideración de que luchaba contra un poder omnímodo, irresponsable, y de que formalmente, pugnaba por un mínimo de hospitalidad y de libertad, sin los que los hombres en sociedad son como fieras; y eso está siempre bien, hágase

264 La velada de Benicarló Manuel Azaña. Castalia, 1974 Pág. 155

como se haga." "El libro de Borrow es un precioso documento para la historia de la tolerancia, no en las leyes, sino en el espíritu de los españoles."

¿Creía en algo don Manuel Azaña Díaz? Es una respuesta difícil, porque él mismo había dicho: "La pasión humana, el ideal interno y la vibración sentimental íntima y profunda, que uno no revela ni en sus propias memorias confidenciales, eso queda para el tormento del alma propia; pero delante del auditorio, en el teatro, que así se llama, en el teatro de la vida pública, hay que guardar el decoro. Y lo que tenemos que adoptar nosotros son las pasiones públicas, no personales; y lo que tenemos nosotros que incorporar a nuestro propio espíritu es la pasión pública nacional."

También había dicho Azaña: " El liberalismo no es más que humanismo, es decir libertad de conciencia, libertad de pensamiento; anchura de espíritu para recibir en él todas las experiencias de la vida y elaborarlas con sentido propio." (Bilbao 9/4/1933)[265]

En "El jardín de los frailes" Azaña se confiesa anticatólico, pero sin hablar mal de los frailes. Las injurias contra él son injustas porque Azaña nunca fue sectario. ¿Cuál fue entonces su fe? Como él indicaba en el párrafo anterior, eso quedaba "para el tormento del alma propia" y que no se revela si en sus propias memorias confidenciales. Pero si está claro que no está dentro del catolicismo. Refugiado en la Institución Libre de Enseñanza y afín en muchos puntos de sus ideales, sin embargo, supo esconder lo íntimo del corazón tanto como pudo.

Así pues poco o nada sabemos. Lo que sus obras dejaron traslucir, es que Azaña perdió la fe de sus mayores y probablemente ganó una fe más auténtica, con sus dudas y certidumbres; quizás, más bíblica, quizás más filosófica. Otros creen que Azaña nunca llegó a crear su fe personal, ni crear su mundo espiritual, aunque bien es sabido su mutismo religioso. Quienes conocen bien su vida y su obra afirman, que si bien es cierto que perdió la fe de sus mayores, que abandonó el catolicismo, no por ello perdió jamás el sentimiento de "esa relación inefable que nos acerca y nos aleja, nos fascina y espanta, sin saber cómo ni porqué, en uno de cuyos polos estamos nosotros, inermes, desvalidos, y en el otro eso que

---

265 Don Manuel Azaña Díaz. Emiliano Aguado. Ediciones Nauta, 1972

llamamos misterio de la vida, enigma, arcano del universo, destino, azar, causalidad, sino...Vienen aquí como anillo al dedo las palabras de Espinosa: "Omnis definitio, negatio est."

LOS INTELECTUALES DEL FRANQUISMO Y LO RELIGIOSO.

Dice Julián Marías[266] que la guerra de 1936-39 significó el quebranto más hondo que sufrió España desde la invasión napoleónica en 1808-14. "En los años de la postguerra e inmediatamente después de acabada esta, las instituciones culturales quedaron suspendidas o destruidas, el espíritu de beligerancia lo invadió todo, la libertad de espíritu se anuló, y los intelectuales, en cuanto a tales y mientras quisieron permanecer fieles a su condición, no como simples ciudadanos, tenían muy poco que hacer."

Quienes decidieron emigrar lo hicieron al principio de la guerra, sabedores de que el mundo por el que habían luchado e intentado crear, había sucumbido y desaparecido. Los que decidieron permanecer han tropezado con grandes dificultades, tales como " traumatismo moral" de la guerra, con la consiguiente entrega a las presiones y la anormalidad de la comunicación de los intelectuales con el público. Sin embargo, resulta curioso, dice Marías "que teniendo el Estado absoluto control de la enseñanza pública y privada en todos los grados, de todas las publicaciones, libros, revistas y periódicos - mediante una censura previa -, de la provisión de cátedras y de todo género de puestos docentes, y a pesar de ello... se haya producido en los últimos veinte años una actividad intelectual considerable y en muchos casos libre e independiente."

Lo que sí parece claro, es que entre los intelectuales, la guerra civil fue superada después que durante unos cinco años 1936-40, el silencio y la sumisión, fueron señales de su pensamiento y que lentamente empezaron a reconstruir la vida intelectual. Gustavo Bueno, en un ensayo titulado "La Filosofía en España en un tiempo de silencio" describe, con su habitual maestría, el paulatino progreso

266 Los españoles. Julián Marías. Revista de Occidente. 1962

del pensamiento filosófico en España, sin que este hubiese dejado en ningún momento de manifestarse. Bien es verdad que deja claro lo siguiente: " En el tiempo del silencio[267] la censura de libros o la censura de prensa acalló las voces y las obras de los filósofos más ilustres: no solo las obras de Voltaire, sino también las de Kant, las de Marx o Engels, o incluso las de Heidegger estaban, de hecho, explícita o implícitamente prohibidas, eliminadas de los programas y de los libros de texto de las Universidades o de los Institutos; sus menciones tan solo eran posibles si iban acompañadas de una refutación demoledora. Al luminoso periodo que para la Filosofía española había representado la Segunda República, periodo que suele simbolizarse en el esplendor de la Facultad de Filosofía y Letras de Madrid, bajo el decanato de García Morente, sucedieron las tinieblas del oscurantismo.

Pero la característica de estos intelectuales, más o menos liberales, fue el no tocar el tema religioso e inhibirse en los atropellos del nacional-catolicismo. Muchos de ellos que representaban una España más liberal y revolucionaria, simpatizaron con intelectuales de Europa y América, como Hemingway, Malraux o Simone Weil, por citar alguno; otros, más idealistas, se enrolaron en las Brigadas Internacionales como el teólogo R.C. Davies.[268] Davies fue un evangélico que "convertido" al marxismo, y pasando por la utopía y la herencia filosófica de Rousseau, luchó en España por las libertades, entre ellas la religiosa.

Aquí seguían cometiéndose tropelías evidentes e indignantes. Se obligaba a oír misa y hasta los labradores eran multados por no asistir. (Tengo copia de una multa de 250 Pts. a un evangélico de Siones (Asturias) por no respetar la fiesta de San José.) Se obligaba a la clase de religión a los hijos de los evangélicos. Se tiraban petardos en las iglesias evangélicas y se les saqueaban o asaltaban; se creaban las máximas dificultades en los enterramientos civiles de los protestantes, y todo un largo etcétera, pero esto los intelectuales lo silenciaron y lo ignoraron. No era su problema.

---

267 Se refería al libro de Luis Martín-Santos "*Un tiempo de silencio*"

268 Comentado por Alfonso Ropero en el artículo "*La odisea de un buscador. R.D. Davies*" Asturias Evangélica.

Pero tampoco como intelectuales fueron capaces de orientar la vida y los destinos del país. En 1936 la única parte de la universidad que destacaba era de la de Filosofía y Letras. Nombres como José Ortega y Gasset, Manuel García Morente, Xavier Zubiri, Menéndez Pidal, Américo Castro, José L. Montesinos, Pedro Salinas, Manuel Gómez Moreno, Hugo Obermaier, Miguel Asín Palacios, Claudio Sánchez Albornoz, Lafuente o Luis de Zulueta, por citar unos cuantos de alto valor intelectual, no dignificaron en nada su labor de orientadores.

Siempre lamentamos desde el campo protestante- quizás ingenuamente- que un pensador riguroso no debería olvidar cosas tan elementales y obvias en una sociedad, como es el hecho religioso y el de las libertades. Escribe a este respecto Alfonso Ropero[269] pensador indiscutible en el campo evangélico de hoy, un artículo esclarecedor. Dice Ropero: "En la cuestión religiosa los intelectuales españoles siempre han resultado insuficientes y partidistas, tanto más sorprendente cuanto menos católicos declarados."

Cita Ropero también a Brennan, diciendo que este hispanista británico "demostró tener un mejor conocimiento del pueblo español - intelectuales incluidos- cuando en su obra clásica "El laberinto español", cuya lectura estuvo prohibida en España, señaló, " que si bien la Iglesia católica tiene talento para crearse enemigos, ella es siempre el poder que permanece cuando han pasado las guerras y las revoluciones, cuando todo lo demás ha fracasado, ella es la que está en la posición del padre, al que de mejor o peor gana, le regresa el hijo pródigo"(Prólogo a la 2ª edición 1950)

Pero Ropero en este artículo también hace autocrítica a los pensadores protestantes que también son intelectuales. "Intelectuales protestantes españoles podían haberse manifestado sin necesidad de pasar por el academicismo. No hay excusas que valgan- dice Ropero. El protestantismo español podía perfectamente haber producido pensadores originales y atrevidos; renovadores. Pero no ocurrió así, porque el protestantismo estaba afectado de anti-intelectualismo de origen. Las iglesias evangélicas no proporcionaron- ni lo

269 Artículo: "*Protestantes e intelectuales españoles*" Alfonso Ropero. Asturias Evangélica

harán después- la creación de pensamiento protestante original, fiel a la fe bíblica y a la modernidad."

Interesante reflexión, que yo siempre he justificado con el "*prius vivere, deinde philosophare*". Fue necesario vivir y existir como pueblo, antes que poder reflexionar un pensamiento inédito y valiente, porque no hemos de olvidar las carencias, las dificultades de organización y sobre todo de un número suficientemente preparado, con tiempo suficiente para la creación.

Los líderes intelectuales protestantes no tuvieron tiempo ni para rascarse la cabeza. Muchos de ellos pasaban el día de colportores, visitando iglesias dispersas - no hemos de olvidar del carácter rural de las primeras congregaciones- ganando el duro pan de cada día y cuando llegaba la noche, le esperaba el culto, ministrando cada día en las casas o en la iglesia. Labores administrativas, burocráticas, organizativas, de formación de líderes y de toda índole se le cargaban sobre sus espaldas. Parte del vigor que fue adquiriendo el protestantismo español fue debido a que estos hombres intelectuales "per se", también fueron humanos y bajándose de su parnaso, comieron las migajas con el pueblo.

Sin embargo, creo con Ropero, que el protestantismo siempre ha estado aquejado de anti-intelectualismo y de un miedo atroz a ser originales.

2.- Franco y la Iglesia Católica.

LA CRUZADA Y LA POSTGUERRA.

Los hechos contemplados con un mínimo de perspectiva, suelen expresar insólitas conclusiones. La guerra civil española del 36 dejaba a España, no en la paz anhelada, sino en una larga postguerra. Cientos de miles de personas se veían obligadas a obedecer y a enderezar drásticamente sus comportamientos. Otros miles eran víctimas de los pelotones de ejecución bajo la Ley de Responsabilidades Políticas. Se depuraron universidades, institutos, escuelas de profesores y maestros nacionales, perdiendo España para siempre científicos, investigadores, poetas, pintores, etc.

Dicen Fernando García de Cortazar y José Manuel González Vesga en "Breve historia de España" que cerca del 90 % de los intelectuales se protegía en el exilio, dejando sin maestros a los españoles. "Los novelistas maduros. los estudiosos de la lengua, los poetas se van y su voz se silencia. Casi al completo la generación del 27, con Pablo Salinas, Jorge Guillen y Rafael Alberti a la cabeza, se arranca de España, en la que quedan Vicente Alexandre, Dámaso Alonso y Gerardo Diego. El premio Novel concedido a Juan Ramón Jiménez en 1956 hacía volver los ojos del mundo de las letras, sobre esa poesía española "exilada". Algo similar ocurría con el Novel de medicina, otorgado tres años más tarde a Severo Ochoa, como reconocimiento a aquellos científicos "transterrados". A los que se quedaron, no conseguía el franquismo darles nada propio. Ni la cultura falangista sobrevivió a la derrota de los fascistas en 1945, ni la cultura católica aguantó los empollones de la secularización y la crisis de la iglesia, en los sesenta."

La postguerra no fue fácil para el pueblo evangélico, que vio como muchas de sus iglesias habían quedado destruidas o sus miembros diezmados en las trincheras y en las cárceles. Pastores como Atilano Coco, de Salamanca; José

García y Salvador Iñiguez de Granada entre otros, fueron fusilados por masones. Otros logran exilarse como Agustín Arenales, Antonio J. Diez, Juan Orts González, etc. El Dr. Claudio Gutiérrez Marín, quien tuvo relación con el Ministro de la Guerra o de la Defensa, el asturiano Indalecio Prieto, con quien le unía una estrecha amistad, "pues él fue educado en nuestra fe religiosa", también fue uno de los que tuvo que marchar[270]. Lo narra así:

"Y después se acercó el fin, comenzaron los copiosos bombardeos de los franquistas sobre este último baluarte de la República Española. Era imposible ya resistir por más tiempo. Sin armas, sin municiones, sin medicinas y sin alimentos nos vimos ante la imperiosa necesidad de abandonar el territorio hispano empapado de dolor, de sangre y de muerte. Tres años de guerra duró la horrible tragedia. El suelo español quedó teñido de sangre por todas partes y murió la República que con tanta fe y amor defendimos los republicanos. España tuvo que aceptar por espacio de 40 años más, el peso funesto de la dictadura franquista y con el corazón henchido de amargura los que a pesar de todo conservamos la vida, hubimos de emigrar a otras tierras y algunos como yo para siempre".

Ya hemos comentado varias veces que a los evangélicos en el bando republicano, se nos consideraba como curas infiltrados y en el de Franco como masones y rojos. La Iglesia católica que se había aliado con el Movimiento,

---

270 *Al servicio de Dios (Mi autobiografía*) Dr. Claudio Gutiérrez Marín. Esta autobiografía de don Claudio es una gentileza del historiador Rafael Balderas, la cual leí con sumo placer, por su elegante simplicidad, su humilde sabiduría y todos los rasgos del bien decir. Nació en España, en el seno de la Iglesia Presbiteriana. Con la Guerra Civil española se trasladó a Francia y en 1940 llegó a México. Allí trabajó intensamente, llevando una vida ejemplar, difundiendo el Evangelio como pastor y también ejerciendo una loable actividad magisterial. Cultivó la poesía, el drama y el ensayo, todo en favor de una expresión más clara y más honda de la fe evangélica. Su libro Puede ser... Poemas de lo infinito (Madrid 1921), va encabezado por un prólogo del inmortal poeta español Manuel Machado. Su obra escrita puede resumirse en estos títulos: *Hacia Cristo, fundamentos de la fe evangélica (Málaga 1932); La religión y la guerra en Cataluña (Forja, Barcelona 1938); La vida es más (CUPSA); Historia de la Reforma en España (CUPSA); Los místicos españoles del siglo XVI; La humanidad arrodillada (CUPSA); Más allá de la muerte (CUPSA); Errores fundamentales del romanismo (CUPSA); Calumnias contra el protestantismo (CUPSA); Metodología de la ciencia (Herrero, México 1974). Autobiog.: Al servicio de Dios, Claudio Gutiérrez Marin. CUPSA, México 1983.*

identificando su lucha como "Cruzada" católica y con el "ser" de España, se haría un sitio entre falangistas, tradicionalistas, monárquicos, para luego poco a poco irlos engullendo. Muy pocos se dieron cuenta, en el campo católico, de la trampa que existe en servir a Dios y al Estado. El cardenal Gomá, muere desilusionado del nuevo régimen, que le prohíbe una carta pastoral y le acusan de indulgente para con los opositores a Franco.

El "nacional-catolicismo", después de apagarse la hoguera de la Guerra Mundial, triunfó ideológicamente y ya nadie podía distinguir donde estaba la frontera entre la ceremonia religiosa y la manifestación política. El claro dominador, reclutaba en sus filas vocaciones religiosas que harían de España la nación con el clero más joven de Europa. Fue a partir de 1968 cuando el poder social, doctrinal y de control de sus posibles enemigos (el protestantismo entre ellos - así se pensaba-) fue cediendo a una secularización de sacerdotes y religiosos, que dejaban un país sin "comunidad de creyentes" y si una cultura religiosa, según había vaticinado Unamuno. El mismo Américo Castro en su "Santiago de España" se queda sorprendido de cómo no ya solo en este siglo sino desde el siglo X "no ha brotado en España ningún pensamiento decisivo que haya afectado al resto del mundo" y " que no aparecen nombres hispanos, trátese del mundo de las religiones o de la historia cultural del mundo"[271]. Ello es debido a que el pueblo se conformó a vivir de creencias y no de fe. "Las creencias no ingresan en la historia como esquemas formales y abstractamente conceptuales, ni como curiosidad particular para ser descrita y catalogada" y por eso - matiza Castro- la España de Santiago o la de esta época de Franco, fue la de un tradicionalismo que ahogó toda la fe.

VERDUGO Y VÍCTIMA.

Las venganzas políticas y religiosas de la iglesia católica de postguerra son innumerables. El dolor de tantas familias que disentían o no simpatizaban con el "nacional-catolicismo" fue un sentimiento diario. Ricardo de la Cierva en su libro "*La transición y la Iglesia. Así actuó el Vaticano*" disculpa a la Iglesia católica,

271 OC.Pág, 76

volviendo a los tan manidos argumentos de la venganza sobre la francmasonería y marxismo, con el consiguiente arreglo de cuentas a la República por los 8000 sacerdotes y religiosas- incluidos 800 monjas- que habían sido fusiladas y quemadas en zona roja.[272]

Como parece ser verdad que un número tan cuantioso de víctimas del odio acumulado en una sociedad tan reprimida y ahogada como la española, pudo producir esta locura de muertes, no es menos cierto, que el papel de verdugo de la iglesia católica afectó a muchos miles más.

Así fue reconocido en 1971 en la Asamblea Conjunta del Episcopado, que confesaba de esta manera, su aberrante actuación en la Guerra Civil: " Si decimos que no hemos pecado, hacemos a Dios mentiroso y su Palabra ya no está con nosotros."(Juan). Así pues reconocemos humildemente y pedimos perdón porque no siempre supimos ser verdaderos ministros de reconciliación en el seno de nuestro pueblo, divido por una guerra entre hermanos."

El arzobispo Marcelino Olaechea, que no aceptaba este manifiesto, rechazaba cualquier sumisión y decía sobre este texto: "Soy testigo de excepción y no concibo como se haya podido exponer un intento que ofende de lleno a la historia y ofende el materno y continuo empeño puesto por la Iglesia en la Cruzada, para unir y atender a todos sus hijos, a todos. Pido a Dios, que quede sepultado el intento en la noche del olvido." Y así ha sido. La Iglesia católica nunca ha querido confesar su papel de verdugo. Siempre orgullosa y dominadora, altiva

---

272 No negaremos sin embargo este brutal hecho histórico Varios libros nos describen las matanzas de monjas y curas, que fueron algo más que un mero anticlericalismo. La venganza ante tanto inquisidor de siglos pasados se manifestó en forma de locura de muertes inocentes. Así el ya mencionado *Fe Católica e iglesias y sectas de la Reforma*. Prudencio Damboriena. Editorial Razón y Fe, S.A., 1961*; Memoria y trauma en los testimonios de la represión franquista* José Ignacio Álvarez-Fernández. Anthropos Editorial, 2007; *Religión y sociedad en España*. Rafael Díaz-Salazar, Salvador Giner. CIS, Centro de Investigaciones Sociológicas, 1993; *El anticlericalismo español contemporáneo* Emilio La Parra López, Manuel Suárez Cortina. Biblioteca Nueva, 1998; *Los nuevos perseguidos: investigación sobre la intolerancia anticristiana en el nuevo siglo del martirio*. Escrito por Antonio Socci. Encuentro, 2003; *La gran persecución: España, 1931-1939* Planeta testimonio. Autor Vicente Cárcel Ortí. Planeta, 2000

y vengativa, mientras pueda ser dueña y señora, y no se convierta y acepte el Reino de Dios, por encima de los reinos de este mundo, no pedirá perdón.

Pero a la larga, perdería casi todas las batallas y sería víctima de todos sus desatinos. La Iglesia católica ha perdido a los creyentes por el camino del nacional-catolicismo, sin lograr que fuese católica la sociedad. El periódico "Ya" en un artículo de Manuel Alonso García de 14 de Octubre 1955 decía: Una nota común, de general indiferencia ante lo religioso, resalta sobre lo demás, unida en la mayoría de las ocasiones, a una ignorancia considerable en materia de religión y una ausencia de formación doctrinal que alcanza incluso a la juventud universitaria.... Pero lo más negro de la Cruzada, a parte de los muertos y la destrucción de España, fue la postguerra, la larga memoria vengativa.

Algunos han acusado a la República de 1931 de ser la incendiaria de iglesias y conventos. También se le acusa de las del 16 de Febrero de 1.936, matanzas todas ellas de los partidos marxistas. Sin embargo en honor a la verdad, decía la revista "*Leviatán*" en un artículo de su director José Luis Araquistain que esta minoría incendiaria no era exclusiva de este siglo, y que nada tiene que ver con el marxismo, sino que su etiología había que buscarla en la tradición "ya secular de la historia de España y son independientes de los regímenes políticos. Están debajo de la super estructura política, en la organización de la sociedad española tradicional". Cita Araquistain, los incendios en Barcelona de 1909 cuando no existía la República y también las quemas de los años 1834 y 1835 donde se incendiaron conventos y se mató a los frailes que los ocupaban en las ciudades de Madrid, Cataluña, Murcia, Zaragoza, Málaga y otras poblaciones y provincias españolas. Pero insiste Araquistain en demostrar que el anticlericalismo español iniciado por Carlos III, había expulsado en 1767 a los jesuitas (casi dos siglos antes que existiese la República) y que se había incautado de las casas y colegios que poseían en los 117 pueblos, por un acto de fuerza personal. Fueron sacados de sus lechos y enviados al Papa como mercancía peligrosa. Este mismo hecho lo había repetido el mismo Estado monárquico disolviendo las órdenes Religiosas y expulsando a sus miembros y expropiando sus bienes. "La barbarie marxista" no fue la inventora del anticlericalismo y las hogueras, junto con las terribles matanzas de curas y frailes. Intenta Araquistain definir este anticlericalismo, como algo, psicológica y culturalmente proveniente del dominio del pueblo

ejercido por la Iglesia Católica, quien defendía a la burguesía desde los púlpitos, las pastorales y los claustros, cosa que el pueblo no ignora ni olvida.

Entre los años 1939 y 1945 se extermina a los disidentes en unas cifras que oscilan entre los 28.000 y 200.000 fusilados. Y todo esto con la bendición de Pío XII, felicitando efusivamente a Franco, y quien con unas cuantas ideas y vagos conceptos de Patria, religión y moralina jesuítica, reprimió duramente a un pueblo.

El concepto que Franco tiene sobre la Universidad (véase en su novela *"Raza")* es el del lugar donde se fraguaba la decadencia de España. La Universidad de Franco estaría al servicio de lo patriótico frente a lo académico y la falta del 50% de enseñantes que habían sido fusilados, deberían sustituirlos "los diligentes siervos de la Iglesia nacional-católica, representada por el Opus Dei de Monseñor Escribá de Balaguer.

El talante depredador de la Iglesia católica se extendió hasta el Concilio Vaticano II. En 1965 la Iglesia católica comienza una andadura que para unos es "degradación y hundimiento" y para otros "apertura y transición a la democracia" Dice Ricardo de la Cierva: "Como historiador católico, debo reconocer con desagrado, que la ciencia política y la economía moderna no han sido las asignaturas más brillantes en el expediente de la Iglesia católica para los siglos XIX y XX. Tan es así, que cuando la Iglesia empezó a proponer el ideal democrático en torno al Concilio, la revista "*Time*" publicó con toda razón, un comentario irónico: "Bienvenidos a bordo"[273]

Es a partir del Vaticano II- dice de la Cierva- que monseñor Guerra Campos en un informe sobre los puntos sensibles de la Iglesia católica, se da cuenta del proceso de secularización y prostestantización y de un humanismo desligado de la Revelación. Las consecuencias son más dramáticas de lo que se pensaba y el verdugo se ha convertido en víctima. El descentramiento de la Iglesia, menos venerada como "madre" y como misterio de Cristo, el desconcierto ante ese fenómeno de apertura hacia lo protestante y de consideración de "hermano

273 *La Transición y la iglesia. Así actuó el Vaticano*. Ricardo de la Cierva. Arc 1997. Pág. 77

separado" dividió al catolicismo español. Los años siguientes al Concilio están marcados por cuatro pérdidas significativas:

1.- Una quinta parte del clero abandona el ejercicio de su ministerio.

2.-Desciende el interés misionero. De los 1500 sacerdotes del clero secular en América, se reducen a poco más de 400.

3.- La caída de vocaciones sacerdotales, pasa de 8000 a menos de 1500 seminaristas.

4.- La crisis de los religiosos y religiosas de casi todas las órdenes, será una de las crisis más alarmantes, con una disminución de sus efectivos casi absoluta.

5.- La división irreconciliable en dos bandos de "liberales" con su teología marxista de la liberación y conservadores "tradicionales" afines a "Acción Católica"

El jesuita Karl Rahner tiene mucho que ver en esta irreconciliable lucha que penetra en las bases católicas. Dice de la Cierva, que lo peor de Rahner, no es su teología sino la evolución de sus discípulos. Del tronco rahneriano salen dos pensadores cristianos de enorme influencia: el protestante Jürgen Molttman, teólogo de la esperanza y el católico J.B. Metz, creador de la teología política.

En el campo de críticas monseñor Guerra Campos será el gran abanderado de la oposición al Concilio y a las advertencias papales, quedando marcado y descalificado para siempre por la Santa Sede, la Nunciatura y la mayoría de los obispos de España.

Es a partir de 1972 donde la Iglesia católica ya ha tomado posiciones, poniendo en marcha su camaleónica figura al lado del movimiento comunista-católico, la teología popular y otros movimientos que reflejaban su renovación externa, ya que no una vuelta a la primitiva iglesia.

Bien es verdad que en muchos de estos movimientos había criterios y teorías nacidas del campo protestante, como era el sacerdocio de los creyentes, la ley del celibato que algunos abogaban como un sacerdocio de servicio ad tempus y hasta se cantaban en algunas iglesias católicas nuestros coros e himnos evangélicos.

Podemos terminar diciendo con Javier Tusel en "La Dictadura de Franco" que la Iglesia católica hizo su transición al menos con 10 años de adelanto al cambio político. " Por supuesto -dice- esta evolución no se produjo sin profundas

desgarraduras íntimas, porque en España el propio régimen se identificaba con concepciones que la mayoría de los católicos consideraban sepultadas."

EL FASCISMO EN ASTURIAS.

El libro de Manuel Suárez Cortina "El fascismo en Asturias" presenta la implantación económica más que ideológica de la derecha fascista asturiana, con una reconversión, más visible al comenzar la guerra civil, hacia el tradicionalismo astur. Dice que el tradicionalismo asturiano débil numéricamente, no lo fue tanto desde el punto de vista económico, donde fueron penetrando tanto en la industria como en la minería, personas de posturas políticas de la derecha tradicional.

Algún político de hoy, Antón Saavedra[274] por ejemplo, ha denunciado en alguno de sus discursos a la derecha protestante asturiana, como parte de esa derecha opresora en lo económico e intransigente en lo ideológico. Conocedor Saavedra de los directivos protestantes de minas Riotinto, como Mr. Hugh Matheson [275](primer accionista y Jefe de Administración de estas minas), así como también en "Fabrica de Mieres" a Numa Guilhou y sus descendientes entroncados con los Loring, también protestantes, no dudó en atribuirles epítetos político-fascistas.

Lo que realmente sucedió con la burocracia protestante asturiana, no fue que los Loring o los Guilhou intervinieran en política, sino que al establecer vínculos con la alta nobleza y burguesía de todo el país, se le adjudicó filiaciones

274 Antón Saavedra es diputado en el Parlamento regional asturiano, representativo de la izquierda, residente en Sama de Langreo y por consiguiente conocedor del mundo de la minería e industria siderometalúrgica.

275 "Mr. Hugh Matheson falleció en Londres en 1898. Uno de los mayores capitalistas de Inglaterra, era uno de los cristianos más ejemplares, fervoroso y activo propagandista (allí y en España) del Evangelio que tenía en su corazón y en su vida. Los evangélicos españoles de aquella región (se refiere a las minas de Riotinto) recordarán siempre con agradecimiento la protección que dio a la Iglesia y las Escuelas Evangélicas, tan florecientes allí. Murió a la edad de 79 años. (Tomado de "El Cristiano" 1898)

que no eran verdad. En el caso de los descendientes de Numa Guilhou, que abrazaron el catolicismo, tampoco por ello se les puede achacar el haber capitalizado el poder político, porque supieron estar al margen de pasiones tradicionalistas, impropias de sus ascendientes.

Lo que si proyectaba pasión, era el Presbítero J. González Diez, que el *La Nueva España* de 1937, idealizaba la Falange en términos dogmáticos e ideales utópicos. "Las impurezas - decía- las exageraciones en el orden doctrinal, las adherencias inútiles y perniciosas, las desviaciones en el orden religioso, adoptadas en otros países, España las rechazará. Y la Falange las detestará. Falange quiere lo que quiere España y detesta lo que España detesta, porque donde está Falange allí está España. El fascismo podrá ostentar un matiz pagano. El nacionalsindicalismo podrá encubrir una tendencia herética. La Falange será esencialmente católica.

Falange asturiana también representó al catolicismo como esencia de la interpretación religiosa de la vida y como históricamente española. Con esta cerrazón nacionalista, indivisiblemente católica y enfrentada al resto del que no pensase igual, era tenido por herético y antiespañol.

Con este individualismo exclusivista no fue casualidad la Guerra y el Civil, enfrentamiento con la otra España del herético Leovigildo, de la España liberal del siglo XIX o de la afrancesada y enciclopedista del XVIII, así como la de Azaña, que quería educar para la libertad en el marco de las ideas y no de los cañones,

El catolicismo que proclamaba la Falange, que brilló en Asturias a partir del aplastamiento de la Revolución de Octubre del 34, se le podía aplicar la frase de Fedor Dostoyeski que escribió: "El catolicismo no es la fe cristiana, no es siquiera una fe, sino la conquista política de todo el universo bajo el dominio de Roma."

Este vacío de fe y espiritualidad, es lo que reinó en la Guerra Civil. España estaba llena de idealistas sin ideales trascendentes. No hay sentimiento cristiano (v.g. perdonar al hermano) aunque se afirmara su catolicismo. Recuerda José Flores en "Cristo en Mallorca" la historia de los mineros de Membibre que pusieron debajo de la imagen de un Cristo, un manto rojo y una inscripción que decía: "Cristo rojo, a Ti no te hacemos nada, porque eres de los nuestros." Los que proclamaran otro Cristo que no fuera rojo, se las tenían que ver con los mineros y toda su decadencia religiosa llena de supersticiones. Como decía

Ganivet, habían creado un cristianismo sumamente original, con forma pero sin contenido.

3.- Una Fe contra un Imperio.

EL PLAN MARSHALL.

En 1979 salía a la luz, un bien documentado libro evangélico de David Muniesa titulado "*Samuel Vila: Una fe contra un imperio*".[276] El libro abarca desde la restauración monárquica y la proclamación y hundimiento de la República, hasta el Alzamiento militar de Franco, donde describe con mesura pero sin esconder o velar el periodo de intolerancia religiosa que el pueblo evangélico tuvo que sufrir.

Una cosa me ha llamado la atención, entre las miles de injusticias que sufrimos los evangélicos y que soportamos por amor a Dios y a nuestro pueblo, que debe tener una respuesta:

¿Fuimos los evangélicos los causantes del fracaso del plan Marshall o fue la dura intransigencia clerical la que presionó a Franco, hasta el punto de

276 Samuel Vila es un hombre de la generación del 98. Nacido en Rubí (Barcelona) en el seno de una familia protestante, es una de las figuras punteras del protestantismo español e internacional. A los 26 años escribe "A las fuentes del cristianismo" al que seguiría una labor incansable como escritor y editor. Otros libros como "La religión al alcance del pueblo" "Fe y Razón" "Pruebas tangibles de la existencia de Dios" y así hasta 50 títulos más, muestran su vocación por la literatura. Al finalizar la Guerra Civil, trabajó en el desarrollo de la Editorial CLIE (Comité de Literatura para las Iglesias Evangélicas) llegando es estos días a ser la editorial evangélica más importante de habla hispana y la décima en España, editando unos cien títulos anuales. En 1967 tras la promulgación en España de la Ley de Libertad religiosa, fundó la Misión Evangélica Horeb, de la que CLIE formaría parte como departamento de publicaciones. El pastor Villa recibió el título de doctor honoris causa y fue Académico de la Lengua Española. De "impresor clandestino" y "contrabandista de biblias" Samuel Vila y su editorial CLIE son un prestigio y un orgullo para los evangélicos españoles.

maniatarlo? ¿Era Franco susceptible a tales presiones? La respuesta es que Franco estaba coaccionado y abrumado por la implacable influencia del clero y la Santa Sede, representada por monseñor Tardini.

Manuel López Rodríguez en su libro "La España protestante" dice: "La jerarquía católica española impide la simple modificación del artículo 6 del Fuero, y lo peor es, que las prepotentes arcas del Vaticano permanecen impasibles ante el elevado precio que el Estado español tiene que pagar por culpa del antiprotestantismo reinante: quedarse sin los substanciosos créditos de miles de millones de dólares que ayudan a levantar Europa, Rusia incluida. España sería igualmente rechazada como miembro de la OTAN, aunque no por ello excluida del su zona de influencia y sufrir finalmente el castigo implacable de un bloqueo internacional sin precedentes." Todos sabemos que el presidente de Estados Unidos, Truman, como evangélico y como bautista, fue el principal oponente entre los centenares de miembros del Senado norteamericano que le apoyaban, a que España recibiera un solo dólar, mientras los evangélicos españoles no tuviesen libertad religiosa. ¿Éramos indirectamente responsables? No, Samuel Vila, evangélico bautista, con contactos de alto nivel, luchó incansablemente para que a la vez que España cambiara el criterio de intolerancia, no fuese duramente perjudicada.

En 1948 Konsky vino a España, para conocer la realidad "in situ". España intentó dar un paso hacia adelante pero sabía la condición: libertad religiosa. Monseñor Tardini dijo que no. Que no solo debía de mantenerse el artículo 6 del Fuero de los Españoles, sino que tampoco debía ampliarse, lo cual constituiría "una obligación de conciencia para el gobierno español con todas sus consecuencias".

En mayo de 1951 Stanton Griffms llega a España como embajador de los Estados Unidos. En la misma presentación de credenciales, se queja ante Franco de la intolerancia religiosa y luego en conversación privada, Franco le da seguridades "de que las disposiciones oficiales sobre los cultos religiosos no católicos en España serían grandemente ampliadas." Pero la situación no mejoró y en 1952 el presidente Truman pronuncia un discurso atacando al gobierno franquista por "las interminables demoras del Gobierno español en conceder libertad religiosa". Y hubo algo más que declaró a los periodistas, de vuelta a su

país desde la sede de la OTAN: "Toda la política exterior de Truman hacia España, gira exclusivamente en torno al problema protestante."[277]

¿Que hizo el Vaticano ante las presiones americanas sobre el Gobierno español, quien quería estar, como toda Europa, en el Plan Marshall? Italia país católico lo mismo que España entró porque se reconocía la libertad religiosa. ¿Por qué España no? La respuesta del Sumo Pontífice fue tajante: “Pero a Italia no podemos pedirle lo que España puede y debe dar” Lamentable visión de una España, que ya no era católica, pero que se sacrificaba por mantener el rechazo a la libertad. A los ojos del mundo, España mantenía una unidad religiosa medieval que le perjudicaba en todos los sentidos de la modernización. Evangélicos como Samuel Vila, lucharon para que la España que nos maltrataba, pudiese ser próspera no solo en lo espiritual, sino en lo material. Los contactos con dirigentes europeos y americanos, poseedores de altas responsabilidades públicas, hicieron posibles entrevistas con los secretarios de Estado y con el mismo Franco. Pero el Gobierno estaba en una dura encrucijada entre Roma y Washington, y se optó por Roma. Pero entre los archivos de correspondencia del secretario de Franco el general Francisco Franco Salgado-Araujo, está la del evangélico Samuel Vila, como uno de los ficheros más abultados de la correspondencia no oficial que existía en aquella casa. No se podía hacer más. El Gobierno español se hallaba atrapado y atado por el episcopado y este estaba dispuesto desde 1946, un año después del Fuero, a frenar toda apertura y toda tolerancia religiosa.

"Obviamente - dice José María Martínez - la política interior del gobierno franquista seguiría ignorando la repulsa internacional contra el régimen, causada mayormente por la cuestión religiosa, alegando que el protestantismo nunca tuvo en España la suficiente consistencia para ser elevado a la categoría de problema"[278]

---

277 Muniesa O.C. Pág. 316

278 Nota de la O.I.D. "La España evangélica de ayer y hoy" José María Martínez

¿FUE REAL LA REPRESIÓN A LOS PROTESTANTES?

Algunos han puesto en tela de juicio la existencia de la represión. Otros han creído en las bondades permisivas de Franco, que se veía rehén del clero, quien había pontificado su mandato. Quienes no lo han vivido y contemplando, y ven el absoluto silencio de la masa social, intelectual y religiosa, creen que nunca ocurrió. Sin embargo fue algo más que real en la zona franquista. Dice Juan Bautista Vilar: "El rechazo de toda disidencia religiosa en la España nacional, infortunadamente no se circunscribió a la drástica variación del "status" jurídico de las minorías. Se dio a su vez una autentica persecución en sus secuelas de asaltos, detenciones, violencias, torturas y asesinatos".[279]

En la guerra civil española - escribe Hugo Thomas- posiblemente como en ninguna época de la historia de Europa, se ha manifestado un odio tan apasionado contra la religión y cuanto con ella se halla relacionado. Sin embargo algún sacerdote ya había escrito. "Los rojos han destruido nuestras iglesias, pero nosotros destruimos primero la Iglesia". Los evangélicos maltratados y vejados por los dos bandos enfrentados, nunca dejamos de proteger a unos y a otros, sin distinción de ideologías, como labor humanitaria hacia el perseguido. Sin embargo la represión fue un hecho prolongado que regó de víctimas el territorio español, ya por la guerra en sí o por la hostilidad antiprotestante del clero. Los medios de comunicación, por su parte, mentían como bellacos e ignoraban cualquier represión o persecución. Solo cuando algún acto de vejación o quema de iglesias, como en el caso citado de Sevilla y el pastor Santos Molina, y que salían a la luz en los medios internaciones, algunos medios reaccionaban. El diario *"Levante"* de Valencia decía:" Hablan en general de intolerancia y fanatismo, pero no podían citar un ejemplo demostrativo, puesto que tal ejemplo no existía. Ahora gracias a unos insensatos, ya tienen lo que no había sucedido en España desde tiempos de la Reforma." ¿Por qué mentían tan descaradamente? Pues

279 Juan Bautista Vilar "Represión con los protestantes en la guerra Civil española". Los protestantes españoles ante la guerra civil (1936-1939) Cuenta y Razón, 21 Madrid. 1985

porque estaba en juego el Plan Marshall y esto era la gota que rebosaba el vaso de la paciencia de Truman, que no quería intolerancia religiosa como condición para ayudar a España. El corresponsal Royo les declara enemigos de la Patria a los jóvenes asaltantes sevillanos. Tanto Griffts como Zablocki tenían bien informado al Presidente Truman sobre la falta de libertad en España y la dura intolerancia. Una cosa era evidente: la intolerancia no era un caso aislado sino una práctica habitual.

El pastor Atilano Coco fue fusilado en Salamanca, en los primeros días del Alzamiento. El pastor de Pradejón (Zaragoza) Simón Vicente, detenido al final de la guerra, fue fusilado en 1946 tras varios juicios y apelaciones. Según García Rubio, varios miembros de la iglesia también fueron encarcelados y el resto amenazados. Otros estuvieron escondidos y los que salían eran vejados e insultados.[280] Luis Moreno de El escorial, pena de muerte. Ejecutado el 25 de septiembre de 1939.[281] Dice Pablo Rubio: "Al estallar la guerra Civil española, y como en el resto de España, la persecución y los atropellos e incluso la muerte hacen presa en la iglesia de Pradejón. Las nuevas autoridades franquistas ordenan el cierre de los colegios; la capilla es clausurada e incluso allanada: el pastor Simón Vicente asesinado y varios miembros de la iglesia son encarcelados y todos los demás amenazados con seguir el mismo camino. La familia del pastor tuvo que marchar de Pradejón; la maestra Casimira Rivas se refugió en el sur de Francia y sus dos hijas fueron recogidas por el Gobierno ruso, junto a otros niños expatriados a aquel país. Otras familias tuvieron también que marcharse de Pradejón a Logroño, Zaragoza u otras localidades; muchos estuvieron escondidos durante algún tiempo y otros no se atrevían ni a salir fuera de sus casas, y eran continuamente vejados e insultados por los clericales del pueblo." Y sigue diciendo: "... después de la ocupación de Bilbao por las tropas nacionales, la persecución y el acoso se hacen sentir. El pastor Mangado y su familia tienen que huir a Francia, pues le buscaban para encarcelarlo. Muchas familias huyeron hacia Santander y Asturias, otras se escondieron o permanecieron ocultas en sus casas, y la vida congregacional quedó rota y dispersa. La capilla fue clausurada por las

280 Pablo García Rubio. "La iglesia Evangélica Española" págs. 239, 248, 253
281 Memorias de la familia Fliedner págs, 397, 402, 404, 406.

autoridades.... En el año 1936, con la guerra civil, y tras la toma de San Sebastián por las tropas al mando del general Mola, la familia Marqués tiene que huir de San Sebastián, debido a que había orden de apresar a Marqués. Los dos hijos del matrimonio quedaron en España, ya que la guerra los cogió fuera de San Sebastián. Las hijas huyen con sus padres y se refugian en Inglaterra, de donde el pastor Marqués ya no pudo regresar. Varias familias protestantes donostiarras tienen que huir a Francia o a otros lugares; algunos murieron y otros quedaron dispersos.

El pastor López que había sido condenado a muerte y luego conmutada la pena por la de prisión, fue asesinado por un grupo de fanáticos, que sacándolo de la cárcel lo asesinaron por la espalda.

La maestra nacional de Jerez de la Frontera, Josefina Hombre fue fusilada en estado de gestación. El catedrático de Albacete don Demetrio Nalda había sido depuesto de su cátedra y fue metido en la cárcel, así como el catedrático del Instituto de Alcázar de San Juan don Carlos Araujo García y el de la Universidad de Zaragoza don Moisés Calvo, con don Samuel de los Santos jefe del museo de Córdoba. Fusilados también Germán Araujo[282], en Puebla de Valverde, Miguel Blanco, pastor de la Iglesia de San Fernando (Cádiz). Gabriel Font murió en la prisión de Manacor. El hermano de Germán y de Carlos, Ernesto Araujo - hijos de don Adolfo Araujo García, gerente en España de la Sociedad Bíblica - murió "cumpliendo sus deberes militares, sirviendo una pieza de artillería".

En Castrogonzalo (Zamora) Elías García y Antonio Rodríguez, concejal y Alcalde en la República, fueron vilmente torturados. Esther Rozada sobrina de Elías decía: "He visto a Antonio; casi no lo conocía. Le han arrancado la barba y los ojos". Don Audelino González Villa, uno de los evangélicos más emblemáticos de Zamora y León, tuvo que sufrir prisión. En Benavente un grupo de conocidos

---

282 En un *"Informe confidencial sobre los protestantes*" 1959, se decía de Germán Araujo: "...elemento protestante y afecto al socialismo, complicado en la revolución roja de octubre de 1934, fue condenado a muerte y fusilado por las autoridades nacionales al frente de una columna de milicianos y cometiendo toda clase crímenes y saqueos, avanzaban a Teruel" En la "España Evangélica" se decía que fue apresado "víctima, con otros, de una traición"

falangistas de Acción Católica le hicieron tomar medio litro de aceite de ricino y le dijeron que si le volvían a ver por allí le matarían. También en Benavente torturaron y raparon, haciendo una cruz en la cabeza, a Florentino Dueñas. El no quiso quitarla y la exhibía ante los vecinos, testificando de Cristo que murió en una cruz.

Otro personaje fusilado en 1936, que merece tener en cuenta, es el del librero zamorano, nacido en Villaescusa, Pedro de Vegas quien ha sido estudiado por Patrocinio Ríos y del que publicamos en el *Apéndice III* varios artículos. Según este autor este caso podría resumir la historia del protestantismo en la Segunda Reforma. Luis Moreno de El Escorial, fue condenado a muerte y ejecutado el 25-9-1939. En la década de los 50- después del Concordato de 1953 más concretamente, se vive otro periodo de represión. Se clausuran muchas capillas, como la de Chiclana de Segura y la de Usera de Madrid. La primera fue asaltada y desvalijada, llevándose todo, hasta el armonio que apareció en una parroquia católica.[283]

En 1956 el Seminario Teológico Protestante y el Porvenir fueron clausurados. La Sociedad Bíblica y las actividades que realizaba fueron declaradas ilegales. Las iglesias empiezan a ser multadas por reunirse en locales no autorizados, aunque fuesen menos de veinte personas; se encarcela por testificar de la fe, entendido esto como proselitismo; se les hacen consejos de guerra a soldados por no asistir a las ceremonias religiosas, etc.[284]

Aunque parezca que recalcamos este aspecto de la represión externa, hay otras represiones que son más sutiles y refinadas, que han hecho mucho daño al protestantismo: el miedo a la verdad, el insulto diario, el desprecio al hijo, el mendigar un trabajo del marido, el no poder enterrar al padre o los seres queridos o el simple gesto de desaprobación de una sociedad manipulada en su ignorancia

283 *La España evangélica de ayer y hoy*" J.M. Martínez pág. 337

284 Un pormenorizado detalle lo podemos encontrar en los libros ya citados de "*Samuel Vila: una fe contra un imperio* de David Muniesa; *José Cardona: la defensa de una fe*" de Eliseo Vila; *La España Evangélica de ayer y hoy* de J. M. Martínez y *Protestantes españoles en la guerra civil* de J. B. Vilar.

y dirigida por el afecto religioso. En uno de los párrafos de Juan B. Vilar de la Universidad de Murcia, sobre la represión dice: "El movimiento evangélico en España durante la guerra civil continua siendo un tema en considerable medida ignoto. Baste decir que hasta el momento (1985) no existe otro estudio que este... Desaparecidos la mayor parte de los archivos de las confesiones disidentes asentadas en la España nacional y siendo escasa la restante documentación disponible, tan solo resulta posible intentar una aproximación al tema a través de fuentes fragmentarias o indirectas. Ni siquiera las revistas protestantes de la España republicana aportan un elenco apreciable de información, limitándose a recoger de forma esporádica noticias, sobre dificultades sufridas por los evangélicos en la zona adversa.

Esta observación de Vilar es cierta, aunque hayan ido apareciendo libros sobre el protestantismo, como los comentados, con enfoques muy reales y contrastados. El tema de la no inclusión de noticias de represión en las revistas evangélicas, creo que los motivos pueden ser varios: uno, la de no perjudicar a los evangélicos geográficamente en el otro bando, y por otro lado, de hacer ver que la fe mueve montañas y vence imperios, por lo que las dificultades eran pasajeras. Tampoco querrían irritar a las autoridades, temiendo la clausura de la revista. De cualquier manera, es cierta la observación sobre las pocas noticias suministradas por las revistas evangélicas. Así y todo Vilar cita unos cuantos casos más de dura represión, diciendo. " El reverendo Miguel Blanco joven pastor de Sevilla, fue fusilado, como también don Salvador Iñiguez, pastor de Granada. Igual suerte corrieron el exsacerdote García Fernández y su esposa, quienes venían trabajando en la obra evangélica granadina. Una quinta víctima de que se tiene noticia fue cierta joven de Jerez de la Frontera, también ejecutada, porque -además de ser maestra- y por tanto roja por definición, era protestante. Había tenido la osadía de defender públicamente sus convicciones religiosas. Mejor suerte tuvo el reverendo Antonio García, pastor de Córdoba - y ex-fraile - cuya capilla y domicilio fueron asaltados, si bien logró escapar a Gibraltar. Los restantes ministros evangélicos andaluces tuvieron que ocultarse o fueron encarcelados. Cita Vilar algunos evangélicos más, ya mencionados, y otros como un hombre de Navaluenga provincia de Ávila cuyo delito fue el haber auxiliado en

las tareas evangelísticas a don Thomas Rhodes,[285] titular de la misión de las Asambleas de Hermanos en la calle Trafalgar de Madrid. Los colportores que tan buena labor de distribución de Biblias habían llevado a cabo en los años anteriores, fueron también perseguidos y todas sus pertenencias de Biblias. Entre ellos sobresalen las calamidades sufridas por Cignoni y Carreras en Sevilla, Alfonso Gómez en Palencia, Sotero Basterra en Zaragoza, Luis Martínez en Badajoz, Federico Gray en Valladolid, y otros muchos, que fueron considerados como agentes comunistas para quienes aguardó una dura prisión.

Dale G. Vought en Protestants in Modern Spain (Soud Pasadena C.A. William Carey Library 1973) [286] describe el retraso evangelístico en España, por el desmembramiento de las familias e iglesias a raíz de la Guerra Civil, diciendo: "Para todos los propósitos prácticos, la guerra civil española detuvo el progreso de la iglesia protestante, y le causó grandes daños. Aun cuando no existía la severa persecución de los siglos anteriores, hubo menos libertad que en ningún otro tiempo desde 1868. En muchos lugares las iglesias fueron completamente cerradas. Muchos de los pastores fueron asesinados o vivían en el exilio o en prisión. Mucha gente se reunía secretamente en casas, pero siempre en peligro de ser arrestadas por las autoridades. En efecto, muchos fueron arrestados, se les impusieron multas y fueron puestos en prisión por reunirse; pero continuaron a pesar del peligro. Es mayormente debido a la determinación de este puñado de fieles, que los protestantes tienen hoy completa libertad en España."[287]

---

285 Thomas Rhodes es una de las principales personas que comienza el movimiento de los Hermanos en España junto con Jorge Sponer, Jorge Davis y Ernesto Trenchart y configuraron una teología y eclesiología más abierta y progresiva. Véase Máximo García Ruiz, *Corrientes teológicas y sociológicas que han influido en el protestantismo español.* Anales de Historia Contemporánea, 17 (2001)

286 Algunas obras en inglés abordan el tema del protestantismo en la España de la postguerra como el citado y *The thirty thousand; modern Spain and Protestantism* Autora Carmen Irizarry. Editor Harcourt, Brace & World, 1966. Sobre la intolerancia en España se considera en *The Protestant tradition: an essay in interpretation* Autor John Seldon Whale Editor CUP Archive, 1955.

287 Citado por Moisés Mariscal. "*Abriendo caminos a la evangelización*" CLIE 1996 pág 18

Es necesario hacer una referencia final que destaca Pablo Rubio en su libro citado. Dice: "Tanto Juan Fliedner Brown como Carlos Araujo García lucharon por mantener vivo el testimonio evangélico en una España destrozada por la guerra civil, con todas las consecuencias que todo esto trajo para los evangélicos y sus respectivas iglesias. Podemos decir, que gracias a Dios y al esfuerzo de estos hombres y de los que le secundaron, perviven en España las iglesias evangélicas."

Aunque hubo, sin lugar a dudas, otros hombres más en otras denominaciones (Audelino González, Samuel Vila, José Cardona, etc. por citar otros), cierto es que ellos son representativos de un espíritu de valentía, estímulo y ejemplo para el resto de los evangélicos.

LABOR SOCIAL Y HUMANITARIA DE LOS PROTESTANTES EN LA GUERRA.

El ser perseguidos los evangélicos españoles y también los asturianos, no fue óbice para que en la medida de sus posibilidades ejercieran una labor humanitaria hacia las víctimas de la Guerra. Vilar dice que, por parte de los evangélicos de la zona republicana, no hubo una condena explícita y audible contra el crimen de 7000 sacerdotes y religiosos inmolados, y que tampoco los hubo de parte católica ante las ejecuciones, en número proporcionalmente mayor en la zona franquista. Pero no es del todo cierto, pues como ya hemos mencionado, están aflorando datos de creyentes (es el caso de Samuel Vila) que supieron guardar en sus casas a sacerdotes y religiosas de su familia o conocidos. Tampoco hemos de olvidar, que para la República, los evangélicos éramos "curas infiltrados" y toda prudencia y precaución sería poca. En 1937 se realiza una campaña humanitaria, en la que pastores como Capó, Vila y Albricias, salen al extranjero en demanda de socorro. A finales de ese año visita España el pastor de la Iglesia Reformada y alto dignatario del Ressemblement Universelle pour la Paix, Jules Jezequel. Esta visita rompe el hielo de los comités de ayuda internacionales, aunque algunos ya venían funcionando desde el comienzo de la guerra. Los principales comités de ayuda fueron británicos y franceses, pero también de otras nacionalidades. El Comité de "Ayuda Suiza a los niños de

España"[288] obra de los Fliedner de Madrid a principios de 1938 o la "The General Fund for Distressed Women and Children in Spain" asociación cuáquera angloamericana, realizaron una labor filantrópica y de entrega encomiable.

En el libro "El Porvenir", historia viva" publicado por la Junta Directiva del Círculo de amigos de "El Porvenir" se dice: "A principios del año 1938 llegó a Madrid la "Ayuda Suiza a los niños de España" para paliar el hambre en la ciudad. Se pudo ofrecer a sus dirigentes la utilización de los edificios y la colaboración de las personas del "Colegio de la Esperanza" en la calle Calatrava, y de "El Porvenir" para ayudar a repartir los alimentos. Se trataba del "Servicio Civil" de Suiza, filantrópico. Profesores, abogados, médicos y otros voluntarios traían víveres de Suiza a Madrid, en camiones conducidos por ellos mismos, para ayudar a niños, madres embarazadas y lactantes y a ancianos.

Durante el último año de guerra, el peor, en "El Porvenir" se pudo dar a diario un desayuno de "Ovomaltina" y pan blanco a 600 niños, y a la tarde una merienda igual a otros 600 niños. A las 11, las 12, las 2 y las 3 de la tarde había cada vez un turno de 100 ancianos, de edad superior a los 75 años, para tomar un plato de comida, 100 gramos de pan blanco y una taza de compota. Así pues, "El Porvenir" sirvió para dar de comer a 1600 personas diariamente. Como los residentes de "El Porvenir" se hicieron cargo voluntariamente de la confección y reparto de los alimentos - y a este último se añadieron unas antiguas alumnas -, todos pudieron disfrutar también del plato de mediodía. Esto fue un alivio grande a la desnutrición que se sufría entonces.

Por cierto que al terminar la guerra civil, el nuevo Gobierno confiscó los víveres y los camiones e invitó a los miembros de la Ayuda Suiza a abandonar el país.

A los cuáqueros se les permitió socorrer a las ciudades más necesitadas, pues se les consideraba afectos a la República. Las primeras fueron Oviedo y Gijón[289], tan duramente castigadas por Franco a finales de 1937 y en la primavera

---

288 *El Porvenir, historia viva*. Ediciones Pleroma, 1987

289 Algunos consideran que los protestantes cuáqueros que intervinieron en Oviedo eran los *Midlands Británicos* que enviaron a los sitiados paquetes de ropa y comida a través de la Cruz Roja Internacional. Vilar dice: "En la España nacional tanto los cuáqueros como los

de 1938 en Zaragoza, Teruel y Lérida. Dice José Luis Fernández Álvarez en Los protestantes en la Revolución del 34 [290] que la Alianza Evangélica Española también abrió una subscripción por todas las congregaciones evangélicas del país para socorrer a los huérfanos del 34 sin considerar sus ideas políticas ni creencias religiosas. Otra ocasión más se presentó con la ayuda que la "The General Fund Distressed Women and Children in Spain" asociación cuáquera angloamericana dio en la Guerra Civil, aunque con muchas dificultades, pues tanto cuáqueros como los delegados de la Cruz Roja eran sospechosos por tratarse de protestantes y también por tenerlos como simpatizantes de la Republica" También dice José Luis Fernández "El Tirriu", que los cuáqueros, con el Comité de "Spanish Evangelical Refugee Home"y en compañía de la rama inglesa de la Alianza Evangélica evacuaron viudas y huérfanos españoles a Inglaterra, entre ellos se encontraba un grupo de la Iglesia Evangélica de Gijón".

---

delegados de la Cruz Roja «eran sospechosos» por tratarse de protestantes". Se les creía además simpatizantes de la República, y por tanto fue restringida su libertad de movimientos. Tan sólo se les permitió socorrer ciudades muy necesitadas de ayuda, como Oviedo y Gijón a finales de 1937, y Zaragoza, Teruel y Lérida en la primavera siguiente. Nunca pudieron mantener relaciones firmes de auténtica confianza con Auxilio Social.(Un intento de aproximación entre el Régimen de Burgos y la Iglesia de Inglaterra durante la Guerra Civil La visita a la España nacionalista del doctor L. Wragg en diciembre de 1938 Juan Bta. Vilar); De Bilbao a Oviedo pasando por el penal de Burgos (Pentalfa, 2002, págs. 21-37) de José María Laso Prieto se cian a los cuáqueros americanos: "En los últimos meses de nuestra estancia en La Sellera, mejoró bastante la alimentación de los niños evacuados. Fue gracias a la solidaridad de los cuáqueros. Los directivos de este colectivo religioso norteamericano concertaron un acuerdo con las autoridades republicanas para ayudar a los niños refugiados. En La Sellera montaron un comedor en el que nos daban de merendar a los niños vascos. La merienda consistía en sendos tazones de Maizena y en una galleta parecida a la de los barcos. Todo ello en abundancia y sin que se nos exigiese una contraprestación religiosa".

290 Publicado en el diario El Comercio lunes 27 de marzo de 1995-

4.- La represión franquista en Asturias y los evangélicos.

La fosa común del cementerio de Oviedo había recibido en su seno cerca de 5000 ejecutados por las fuerzas franquistas. Una relación de estas víctimas fue publicada por la Sociedad de Viudas de la República y del Frente Popular "Rosario Acuña ." En la cárcel del Coto en Gijón, 1330 personas fueron víctimas del terror implantado tras la ocupación de Asturias, desde 1937 a 1949. Las víctimas carecían de abogado defensor independiente y no se tenía en cuenta los derechos de los detenidos. Ni los condenados ni sus familias conocían el día de la ejecución. El condenado vivía en perenne zozobra. Moreno Gómez[291] dice que la ejecución sin previo aviso fue "uno de los rasgos más angustiosos de la represión franquista." A su vez la incomunicación, como medio de represión, que la censura carcelaria solía imponer, creaba una situación de angustia en el penado y en los familiares, que solo esperaban el indulto como último recurso de salvar la vida.

Se recurría a abogados afectos al régimen, a los que se les pagaban 2000 pesetas, y a los pocos días desaparecían con el dinero, así como los intermediarios de la operación. Se mandaban cartas a Franco, se presentaban a personas honorables en defensa del encausado y otros con influencia entre las autoridades militares. Unos, negociantes de las desdichas ajenas, y otros de buena voluntad, ninguno servía para salvar el dramático destino de la mayoría.

Durante 10 años cada día se sacaba de la cárcel un grupo de diez, quince o veinte, detrás de una tapia del cementerio de Ceares de Gijón, convirtiendo los amaneceres en rojo de sangre derramada inútilmente y venganza siniestra de fusiles. Allí quedaban los despojos, arrojados en una fosa común."[292]

En cuanto a la represión de los evangélicos asturianos no tenemos registrados demasiados datos, por lo que entendemos que en su mayoría fueron

---

291 Córdoba en la postguerra (La represión y la guerrilla) 1939-1950. Francisco Moreno Gómez, Córdoba 1987

292 *La represión franquista en Asturias. Ejecutados y fallecidos en la cárcel del Coto de Gijón*. M. Enriqueta Ortega Valcárcel Ediciones Azucel 1995

preservados por las balas, los bombardeos y las represalias de postguerra. En las lista de ejecutados nacidos en el extranjero y con probabilidades de ser alguno evangélico, figuran 2 argentinos, 9 cubanos, 3 de Estados Unidos, 1 de Inglaterra, 1 de México, 2 de Portugal y 1 de Uruguay. Muertos en la guerra solo sabemos de un hermano de Gijón muerto por una bala perdida y no en batalla. Algún hermano de Besullo quedó inválido de guerra en las filas de Franco. Sin embargo esto no bastó para que al pasar Besullo al bando nacional los protestantes no pasaran dificultades[293]. El historiador Paulo Branco, dice que Rodríguez Ben estuvo a punto de ser fusilado y la salvó un oficial que había asistido a la escuela dominical con él; le conoció e intercedió por él. El joven Antonio Contreras fue movilizado y murió en la guerra. El ex-pastor de Ibahernando, asturiano de Besullo, don Cándido Rodríguez fue metido en la cárcel[294]. Poco más debe haber, porque según todos los indicios Franco tuvo buen cuidado de no tocar a los evangélicos por las consecuencias internacionales que les pudiera ocasionar. Fueron mayores las dificultades en la postguerra producidas por el nacional-catolicismo imperante. En este sentido las amenazas y algunas de muerte, fueron incesantes y provocadoras. Ramón Blanco fue amenazado por el cura del pueblo con una pistola.

---

293 Dirá Vilar citando a Miguel Rionda: "Parecidos excesos se registraron en otros puntos, sobre todo en localidades pequeñas, como el pueblo asturiano de Besullo en el momento de ser transferido a la zona nacional" M.M. RIONDA, Protestantes en Asturias. Tesina inédita de la Escuela Social Universitaria de Oviedo. Oviedo (s.a.), f.43.

294 Cándido Rodríguez, pastor de Ibahernando desde el 11 de abril de 1908, era licenciado en Filosofía y Letras. Las persecuciones desde el primer día no cesaron y en una conferencia pronunciada en la Iglesia de Jesús en Madrid en el año 1909 decía: "que su ministerio lo ha tenido que ampliar al campo social creando una cooperativa y una sociedad agrícola para que los campesinos pudieran tener unos ahorros…Un día Cándido retado por el secretario del obispado de Cáceres a mantener un debate en compañía de cuatro sacerdotes en la plaza del pueblo. Curiosa fue la forma de mantener el debate. El secretario y sus acompañantes en el balcón de una casa, mientras que el pastor entre el público, subido encima de los hombros de un hermano. El secretario y acompañantes dejaron de discutir y se fueron del pueblo, no muy bien parados por cierto. El pastor evangélico recibió los aplausos y felicitaciones del auditorio congregado en la plaza del pueblo". Tomado de "*La Iglesia evangélica española" Iglesia protestante 125 años de vida y testimonio*" Pablo García Rubio

José Cardona manifiesta a su biógrafo Eliseo Vila : "Más de uno se pregunta si fue el general Franco el verdadero responsable de la intolerancia religiosa contra los protestantes, de forma personal, o contrajo compromisos que no podía soslayar. En la misma calle donde residía la familia Franco en el Ferrol, había una iglesia evangélica y parece ser que de adolescente había mantenido amistad con miembros de aquella comunidad." Y sigue diciendo: El hecho es que los templos de evangélicos en Galicia fueron de los pocos que permanecieron abiertos durante la dictadura y que Franco nunca mostró, de manera personal en sus palabras, una actitud antiprotestante."

Consultadas estas afirmaciones con Alfonso Ropero quien también hace referencia en su libro "Nueva Era de Intolerancia" a este fenómeno, me decía: "Los datos ofrecidos por Cardona, son similares a los aportados por José María Martínez en su "España evangélica ayer y hoy." Hubo un cierto número de congregaciones que continuaron abiertas después de la guerra. Franco era un político y no tenía otra religión que él mismo. Lo que ocurre es que el "brazo secular" siempre se lleva la culpa de todos los males y no quien realmente mueve el brazo. Si hasta el mismo Felipe II evitó la religión como razón de Estado en muchas ocasiones, pese a la presión papal, como defiende el profesor José Antonio Maravall y otros. El duque de Alba tenía una estatuilla pisando la cabeza multicéfala de un dragón, que incluía al Papa, con tiara y todo. Como menciono en mi libro "El Rey Sol", no habría actuado tan cruelmente con sus súbditos hugonotes, de no mediar la invectiva clerical." Personalmente estaría conforme con estos datos, pero creo que debo hacer alguna matización, ante la realidad de otras referencias. El que los templos permaneciesen abiertos en Galicia, no fue del todo cierto. Algunos, como ocurrió con el de Gijón, no se abrieron por miedo a represalias de guerra y prudencia, no porque alguien hubiese dado orden de cierre. Cuando las cosas estaban más calmadas se abrió al público y fue entonces, cuando llegó la orden gubernativa de cierre, que duró unos cinco años.

No negamos la posible actitud de tolerancia en el general Franco, pero los datos apuntan a que se cerraron una buena parte de templos. En noviembre de 1945 con la proclamación del Fuero de los Españoles, seguía sin concederse licencia para obra nueva. Es por estas fechas cuando Juan Biffen, misionero durante muchos años en Gijón y que ya había regresado de Inglaterra después de

la Guerra, estableciéndose en Madrid, visitó Galicia " para gestionar cerca de los Gobernadores correspondientes, las reaperturas de locales, que por seis años y medio, permanecieron cerrados por circunstancias de la pasada contienda en España"[295]

En esta visita a Galicia, Juan Biffen apoyado por Benito Mayobre de la Coruña, logró abrir las iglesias de la Coruña y Ares. "En El Ferrol del Caudillo - dice el comentarista - aunque no hay local existente, hay una habitación cedida por un hermano, donde se celebran las reuniones; aquel día se hizo con mucha concurrencia, notándose la presencia del Señor." "En Soaserra allí también pudo ser atendido nuestro hermano en el deseo de abrir su local." Incidiendo en lo mismo, Cecilio Fernández decía: "Ramallosa, Luci-Teo. El 30 de septiembre celebramos cultos especiales en esta iglesia, que desde el día 7 de mayo de 1939 hasta el día 5 de agosto de 1945 estuvo cerrada."

Las mismas dificultades existieron en los entierros civiles en Galicia, con los mismos angustiosos trámites, que en los demás lugares. Se decía: "El Señor quitó las dificultades que ofrecían para que fuese enterrado (Francisco Paz Fragio de Cabanas -Larage) en el cementerio civil de Larage y con motivo de la visita del hermano Manuel Molares al señor Gobernador Civil de la Coruña, pudo efectuarse el enterramiento el día 4, dando mensajes oportunos ante un centenar de almas, don Benito Mayobre y don Bautista Rodríguez."[296]

Así pues queda claro que las dificultades fueron reales, aunque en cada paso no fuese necesario ofrecer la vida. Las iglesias habían quedado diezmadas y algunas de ellas sin los líderes o misioneros, que hasta entonces las habían regido. En este sentido se anhelaba el retorno de aquellos "que habiendo trabajado por espacio de tantos años, han dejado una estela de recuerdo imperecedero y ahora, a su falta, es cuando se acentúa su ausencia y se aprecian más sinceramente sus acertadas actividades pasadas." Se referían a los misioneros extranjeros, a los cuales se les echaba en falta.

---

295 Revista *El escudriñador bíblico*. Enero de 1946. pág 9. C/ Trafalgar 3-4 Madrid. Esta revista se fundó en 1944. Posiblemente fuese su impulsor Ernesto Trenchart

296 *Escudriñador bíblico*. Noviembre de 1945

En Gijón, sin embargo, la obra crecía sin estos misioneros y con la iglesia cerrada. Miguel Rionda decía: "Nuestra iglesia está recibiendo constante bendición de lo alto pues el día 25 de noviembre (1945) tres almas gozosas confesaron a Cristo como Salvador, y como Él es poderoso para salvar, al domingo siguiente 2 de diciembre, otras tres almas más confesaron al Salvador como Rey y Señor. Quiera Dios que estas almas puedan ser columnas fuertes de su bendita obra." Así pues podemos deducir, que la represión en Asturias con ser de las más brutales de España, no representó para los evangélicos astures más que en otros lugares, pero tampoco menos. Fueron muchas las denuncias, las trabas burocráticas, los inconvenientes de vivir una fe diferente a los demás, lo que producía la angustia diaria. Tengo delante una denuncia del Juzgado de Langreo de 6/3/1960 cuya sentencia decía:

"Resultando probado... que sin la debida licencia, habiendo celebrado reuniones al parecer de carácter religioso y dando clases de mecanografía e idiomas en su domicilio de la calle General Aranda, 37-3º B de esta villa, a las que acuden personas en número de quince a veinte, causando con los ruidos que en estas reuniones se producen, molestias que perturban la tranquilidad y la vida familiar en el domicilio de ... que habita en el piso inferior.

Que debo condenar y condeno a... como autor responsable de una falta contra los intereses generales y régimen de las poblaciones, a MIL pesetas de multa con arresto sustitutorio de cuatro días, caso de impago, imponiéndosele las costas del procedimiento."

Demandas como estas eran corrientes, aunque algunos jueces no las cursaban por reiterativas, y la persecución y la intolerancia, persiguió nuestra ilegalidad, según las leyes existentes. No todo fue doloroso en esta época y hubo elementos favorables. Dice Rubén Fernández en un artículo para la "*Enciclopedia Asturiana*" que " no obstante, en los últimos años, Asturias ha estado a la vanguardia del respeto y libertad a la pluralidad religiosa. El diario "La Nueva España" marcaba la pauta el 13 de mayo de 1966 con un reportaje reseñando en primera página, con elementos de objetividad, sobre la comunidad protestante de Oviedo. El mismo diario ya había publicado muy sabrosa entrevista el 11 y 18 de diciembre de 1960 titulada. "Nuestros hermanos los protestantes", ello dos años antes del Vaticano II. El desaparecido "Asturias Semanal" contribuía muy

positivamente con la trayectoria del más alto mérito, a una mejor convivencia de variedad religiosa, ocupándose con amplitud de la problemática y presencia protestante." Esta apertura y comprensión del problema protestante, no es óbice para seguir manteniendo el título de este capítulo: "Un pueblo silenciado en la guerra y en la paz de Franco"

Para terminar este apartado, quizás alguno se pregunte si hubo alguna oposición, religiosa o política, por parte de los evangélicos, o pusieron la otra mejilla. Creo que sin llegar a ningún tipo de enfrentamiento social, el movimiento evangélico fue una fuerza tenaz, propulsora de libertades y un continuo problema político en manos del Gobierno. El libro de Eliseo Vila "José Cardona: Defensa de una fe:" varias veces citado, refleja con claridad y destreza, la evolución que la libertad religiosa experimentó en la España de Franco. Fue un proceso evolutivo lento, de inteligencia y tesón, de astucia y habilidad, cuyo autor fue Dios, con instrumentos aparentemente frágiles e insignificantes, pero eficaces.

En algunos casos fue necesaria la valentía y la transgresión de la Ley, frente a las injustas imposiciones de los hombres. Se nos describe en este libro a Samuel Vila, comprometido en la batalla de la literatura: "Con su ímpetu y su especial forma de ser, convencido de la labor de difundir el Evangelio, solamente estaba dispuesto a responder ante Dios y ante la historia, pasó por encima de todas las prohibiciones y pese a los riesgos, convencido también de que en algunos casos el fin justifica los medios, con la colaboración de Salvador Salvadó y otro valiente impulsor evangélico barcelonés, Rafael Serrano, empezó a editar libros en pie de imprenta extranjero, en ediciones clandestinas hechas en España, manteniendo en marcha la editorial CLIE, de forma secreta y aumentando la producción de literatura evangélica hasta el punto de instalar su propia imprenta, también clandestina, en su propia casa." El hoy presidente de la FEREDE, escritor prolífico y periodista, Juan A. Monroy supo estar siempre al lado de Cardona, haciendo frente común en las dificultades y oponiéndose con astucia y con su pluma, donde y cuando había que levantar la voz. Ahí están sus dos libros: "Defensa de los protestantes españoles" y "Libertad religiosa y ecumenismo"

En Asturias Miguel Rionda, Daniel García y Mario de Oribe, con José Rego y Ramón Blanco y tantos otros que se las ingeniaban para hacer cultos y proclamar el Evangelio sin impórtale en muchos casos la vida. José Cardona, Presidente

tantos años de la Comisión de Defensa Española, estuvo también preso como prisionero de guerra en el cuartel de Simancas en Gijón. La guerra había terminado, pero él tuvo que permanecer como obrero para reconstruir el cuartel que había quedado totalmente destruido por los republicanos. Como en San Marcos en León, aquí en Simancas de Gijón tuvo también gratas experiencias, entre ellas el de haberse convertido al Evangelio "el tuerto", que era el capataz de los prisioneros.

Esta presencia protestante, siempre pequeña en número, se hacía notar en todas las instituciones del Estado y creemos que fue una aportación indiscutible a la transición democrática de España.


Domingo Fernández

En el libro *Los españoles en las letras cubanas durante el siglo XX*,[297] encontramos una pequeña pero fiel biografía de Domingo Fernández Suárez, donde nos condensa de esta manera su vida:

Natural de Lendequintana, Villayón, Asturias 6 enero de 1909. Escritor religioso y pastor bautista. A fines de 1923 llegó por primera vez La Habana y muy pronto tuvo que comenzar a trabajar como empleado de una bodega. Después logró cursar estudios evangélicos en el Instituto San José de Costa Rica que concluyó en 1935. Regresó entonces a España y comenzó a cumplir su misión pastoral. El estallido de la Guerra Civil Española lo sorprendió en territorio de los sublevados y se vio obligado a servir, en contra de su voluntad, en las fuerzas franquistas. En 1941 logró volver a La Habana y comenzó entonces en Cuba su labor religiosa, que se extendió durante varios años. Colaboró en *La Voz Bautista*, Revista Evangélica, *El Mensajero Bíblico*, *El Expositor Bíblico* y *Mundo Masónico*[298]. Fue consultor de las Sociedades Bíblicas Unidas para la revisión de la Biblia Reina-Valera en 1959. Entre 1947 y 1961 tuvo un espacio dominical llamado "La Hora Bautista" que se trasmitía por la emisora CMQ Radio. Durante varios años fue profesor de Teología en el Seminario Bautista y pastor de la iglesia

---

297 *Los españoles en las letras cubanas durante el siglo XX* Autor Jorge Domingo Editorial Renacimiento, 2002

298 *Mundo Masónico*: Revista Ilustrada de Orientaciones Fraternales La Habana: Mundo Masónico, 1932-Director Cesáreo González Naredo. Jefe de redacción Salvador Menéndez Villoch. Jefe de propaganda Luis Crespo de los Argos Dupl.: 1935: n° 35-36. 1937: n° 60, 66-67. 1940: n° 96, 98. 1948: n° 173

"William Carey" de La Habana. En 1961 marchó a Estados Unidos y en 1997 residía en Miami. A continuación cita este autor 17 de sus obras que nosotros ponemos en el apéndice III

El pastor Domingo Fernández natural de Lendequintana, a 30 kilómetros de Navia, Occidente de Asturias, había publicado un libro titulado "Sentenciado a muerte" sobre sus propias vivencias en la Guerra Civil del 36. Después ha ampliado estas referencias a la guerra, con datos de su larga y fértil vida, con el título de "En la escuela de Dios" en la que expone el plan de Dios para su vida, en una especie de autobiografía espiritualizada y ejemplarizante.

Domingo conoció el Evangelio en Cuba, a la que había ido desde muy joven, para "hacer las Américas". Hoy con cerca de 90 años sigue escribiendo y revisando sus publicaciones, con contenidos actualizados. Toda su vida ha sido la de un evangelista, la de un mensajero destacado, utilizado por Dios, de una manera extraordinaria. Como él dice en su libro: "Dios tenía un plan en mi vida" y nos narra la espantosa experiencia de verse sentenciado a muerte durante esta Guerra Civil, impulsándole para ser catapultado como un líder destacado.

Fue el predicador radial más conocido en la Cuba republicana. La Hora Bautista que en 1938 había fundado el Dr. Mc. Call, es en 1947 cuando la deja en manos de Domingo Fernández, hasta el año 1980. La Hora Bautista que transmitía a través de R.H.C. Cadena Azul, a toda Cuba, Centro América, el Caribe y varios países del Sur, fue un instrumento poderoso en manos de quien tenía la convicción de un llamado profundo. También tenía que escribir los mensajes y durante 33 años de ministerio, Domingo ha escrito mucho.

En las revistas evangélicas de España, de vez en cuando ha llegado algún artículo suyo. En las revistas de Juan Antonio Monroy, de los años 50[299], Domingo siempre firmaba artículos relacionados con la libertad de conciencia y de otros

---

299 "*Religión y religiones*" año 1 nº 1 Enero-Febrero 1956; "*Luz y Verdad*" Marzo-Abril 1956; *El Camino cristiano"* Enero 1957. Todas estas revistas las publica y dirige Juan Antonio Monroy desde Tánger (Marruecos) con artículos de Domingo Fernández. Aparecieron artículos también en *Restauración* y *Alternativa 2000* revistas que dirige Juan A. Monroy.

temas parecidos, candentes entonces para el pueblo español. En esta época y en estas revistas, también escribía otro asturiano, Mario de Oribe de Gijón, sobre temas doctrinales principalmente. Sin embargo siempre nos ha llamado la atención Domingo Fernández la ausencia reiterada de España, aunque siempre haya estado en su corazón. La razón no es otra, que la aportada en su libro, como secuelas en el subconsciente, por el trauma de la guerra. Parece que Domingo tiene el sentimiento de que si vuelve a España, podía vivir los recuerdos horribles del fratricidio y por eso no quiso volver más. En 1970 vino a España por unas semanas invitado por hermanos de Madrid. El ambiente que encontró era muy diferente al que había dejado. Visitó Matabuena donde el capitán Marín lo había puesto contra la pared con intención de fusilarlo. Domingo dice a este respecto: "Nací en Asturias, pero me han puesto tantos obstáculos para dejarme salir, he pasado tantos peligros, privaciones, amenazas, atropellos, vejaciones y sufrimientos que por propia voluntad nunca más volveré a poner el pié en la tierra donde nací."

Durante la primavera de 1936, Domingo, había acompañado al misionero inglés Jorge Davis por el Occidente de Asturias, visitando y anunciando el Evangelio en Navia, Luarca. Pola de Allande, Grandas de Salime, Vegadeo y Tapia. También durante las ferias de Tineo, Santa Eulalia de Oscos y Boal, además de otros lugares, estos dos hombres alquilaron locales donde predicaron el Evangelio y formando grupos, cuando lo veían oportuno, les hablaban del amor de Dios.

Después de catorce meses en España, a la que había venido comisionado por los evangelistas Samuel Palomeque[300] y Scholin, (ambos profesores de seminario y preocupados por la extensión de la Palabra), Domingo decide volver a Cuba. No entendió que el campo de trabajo estaba en España y es por lo que se dirige desde Asturias a La Coruña para coger el barco de regreso. La sorpresa es que una columna militar procedente de Galicia ya se dirigía a Oviedo, y no pudo pasar. Al poco tiempo, Villazón, Ayuntamiento al que pertenecía el pueblo de Domingo,

300 Samuel Palomeque estuvo varias veces en Asturias. Dice Domingo Fernández de él: "Era hombre de una profunda experiencia cristiana, intelecto brillante, gran discernimiento espiritual y sentía compasión por las almas".

había caído en manos falangistas. Como era la costumbre confeccionaron la lista de los sentenciados a muerte por considerarlos desafectos o peligrosos. En ella estaba Domingo Fernández. Los curas empezaron a proclamar que quien les había llevado el Evangelio al pueblo, tenía que morir para advertencia de los demás.

No murió, pese a las intrigas clericales, siempre presentes en las comisiones de la comandancia militar. Dios le había librado milagrosamente y no sería la última.

En julio de 1937 en La Coruña, Domingo Fernández fue incorporado al Ejército de Franco. Después fue trasladado a Zamora. "El segundo día que pasé en Zamora- dice Domingo- leí el salmo 25 y subrayé las siguientes palabras. "Mírame y ten misericordia de mí, porque estoy solo y afligido." A los seis días de haber llegado lo trasladaron en tren, al paradero de Segovia y de allí en camionetas al pueblo de Matabuena. En este lugar se enfrenta a otro de los problemas que los evangélicos tenían que afrontar: el ir a misa y arrodillarse ante algo que se hacía pasar por Dios. El negarse a cumplir órdenes, en una guerra que era por España, Franco y la religión Católica y Romana, era el ingrediente adecuado para ir al "paredón" y morir con un tiro en la nuca. Domingo, en Matabuena, estuvo para ser ejecutado por el Capitán Marín, pero Dios le libró milagrosamente.

"La animosidad del capitán, los oficiales, sargentos y algunos soldados contra mí - dice Domingo- era manifiesta. El tiempo que estuvimos en Matabuena transcurrió para mí en una atmósfera desagradable. El soldado que llevaba la contabilidad de la compañía, un joven madrileño de Acción Católica, hacía todo lo posible por predisponer a otros en mi contra. A menos que se tratase de pase de lista, en lugar de mencionar mi nombre, decían: “el que no quiere ir a misa."
"Un día amanecí con fiebre alta y lo notifiqué al enfermero, diciéndole que no podía ir a la instrucción. Él ni siquiera se molestó en tomarme la temperatura para comprobar si era cierto lo que exponía. Pero alrededor de las seis de la tarde, fue a donde yo permanecía acostado y me dijo:

- Fernández, esta noche tienes que hacer cuatro horas de guardia, desde las doce a las cuatro de la madrugada.

- ¿Por qué tengo que hacer cuatro horas de guardia estando enfermo?

- Las tienes que hacer porque estás simulando que estás enfermo.

El relato de Domingo es ilustrativo de las dificultades no ya de la guerra en sí, sino de ser consecuente con tus principios de fe en las diferentes encrucijadas de ella. Pero todo redunda en beneficio y experiencia del creyente. "Al volver a España- dice Domingo- treinta y tres años después, en 1970, fui a Matabuena. Estuve en la "era" donde el capitán estuvo a punto de quitarme la vida. Y también frente al establo donde experimenté la manifestación de Dios en mi ser. Confieso que me siento más atraído por aquel lugar que por ningún otro de España."

Domingo terminó el servicio militar, después de haber estado por media España sin disparar un tiro, pero con una conducta personal que expresaba así el Comandante en Jefe José Mª Bellas: "Certifico: que el soldado Domingo Fernández Suárez, ha observado una conducta inmejorable todo el tiempo que ha permanecido en esta unidad de mi mando."

Llama la atención la anécdota de final de guerra en Zamora. Iban a fusilar a "tres rojos" detrás del cementerio de Zamora. Nadie quiso salir voluntario y fueron nombrados diez, entre los que estaba Domingo. "A las cuatro de la mañana nos levantaron. Íbamos cuarenta soldados. Al llegar allí nos encontramos con cuarenta falangistas. Poco después llegaron los tres reos. De acuerdo con sus manifestaciones no había duda de que eran jóvenes comunistas. Entonces el capitán solicitó treinta voluntarios. Y un falangista que estaba a mi lado dijo:"

- Yo iría, pero no tengo fusil.

- Le presto el mío - le dije- y lo tomó.

Así terminé mi intervención en aquella guerra sin tener conciencia de haber matado a nadie. Creo que la Providencia divina me situó en el puesto de enlace, para librarme de un problema de conciencia. A los pocos días regresé licenciado y a la casa de mis padres. En los campos de batalla de la guerra civil española, murió más de un millón de hombres. En la batalla más grande de aquella guerra, la del Ebro, hubo alrededor de 70.000 bajas por ambas partes. Y según cálculos extraoficiales en la retaguardia fueron fusilados alrededor de 50.000."

Otro autor evangélico Lorenzo López Estors,[301] da cifras inferiores a Domingo, pero el clima de terror y de odio entre quienes se tenían se tenían por la reserva espiritual de Europa, queda patente en la ferocidad de sus venganzas y atropellos.

EL VATICANO II: LA FUERZA DEL CAMBIO.

Sorprende que algunos autores bien dotados y sagaces, se le pueda escapar a la observación el fenómeno religioso, como fuerza social y elemento indiscutible en la transición hacia la democracia en España. Uno de los últimos libros sobre el tema del cambio hacia las libertades y la democratización del país, ha sido "Las fuerzas del cambio" de Pedro de Silva. Como otros autores, también olvidó el fenómeno religioso como un elemento más de estas fuerzas del cambio. Personalmente hablando con Pedro de Silva, reconocía que el Vaticano II había cambiado la inercia de las cosas hacia la transición política. Pero el Vaticano II con ser el espejo donde se miraron los legisladores para efectuar el cambio, nos hacía ver Pedro de Silva, que otras fuerzas, no menos poderosas y si olvidadas fueron otros actores indispensables e indiscutibles de la transición, aunque parezcan irrelevantes individualmente.

En un artículo aparecido en "La Nueva España" este año, me hacía eco del olvido de Pedro de Silva hacia las formaciones religiosas. Decía: "En el Concilio Vaticano II y en la "Dignitatis humanae" se recogía el derecho a la libertad religiosa y ya nadie podía discutir, ni el mismísimo Franco tan católico, que el derecho a la libertad religiosa no fuese un derecho civil. El pueblo evangélico o protestante fue uno de los agentes más activos y con grandes repercusiones en la presión que se ejercía desde el exterior. La falta de libertad en España creaba una avalancha de protestas de los países del entorno europeo. El presidente de

301 Testigo y protagonista: un relato-testimonio de mil días de lucha Autor Lorenzo López Estors Editor L. López, 1995; Orígenes, ecos y memorias: 1885-1967 Autor Lorenzo López Estors Editor L. López, 1998

los Estados Unidos, Truman, que era evangélico, también presionó para una apertura democrática y religiosa. Mientras otros agentes - decía - se exilaron o se escondieron como topos, los evangélicos no dejamos de pedir todos los días libertades y democracia[302] mientras éramos despreciados por nuestra fe, por las dos Españas.

Para la Iglesia católica española, el Vaticano II supuso un "deslumbramiento" como decía el cardenal Tarancón. Al lado de promotores tan eminentes y progresistas como Rahner, Ratzinger, Danielou, Lubac o Hans Kung, los obispos españoles no pasaban de ser meros conservadores, perturbados e impresionados por tantos vientos aperturistas. Un asturiano de los más ilustres de los últimos tiempos, José María Diez Alegría, nacido en Gijón, fue uno de los clérigos más comprometidos -(hoy sigue siéndolo firmando el último manifiesto solicitando que la Iglesia Católica pida perdón por las atrocidades de la guerra)- con los problemas sociales, la ética, el derecho y la historia, según infinidad de conferencias que lo avalan. Pero en 1965 escribió un estatuto jurídico, teológico e histórico sobre la libertad religiosa, que trajo cola.[303]

Algunos creen que Diez Alegría provocó con sus críticas al catolicismo español y le consideran un teólogo mal preparado, Lutero encubierto, paracaidista del cielo y otras lindezas que los conservadores dedicaban a su irreverencia con el nacional-catolicismo. Sus declaraciones más fuertes suenan así: "El humo de Satanás está dentro de la iglesia" o "que la Iglesia ha encendido una vela a Dios y otra al dinero" .

José María Diez Alegría fue expulsado de la Orden de los Jesuitas no por heterodoxo sino por intelectual peligroso[304]. Podía dividir y eso fue lo que empezó a fraguarse con el Vaticano II en la sociedad clerical española. Los no clericales ya no creían en nada. Montada España en el plan de desarrollo, en el

302 Bastantes cartas de una y otra parte de España llegaron a la secretaría particular de Franco enviadas por evangélicos que pedían justicia.

303 En 1969 publica Díez Alegría "Lucas, evangelista de los pobres" como tesis de la lucha de clases.

304 El clero liberal asturiano. Miguel Ángel González Muñiz Ayalga ediciones, pág. 127

comunismo y en la visión de una religión que no producía nada existencial, sino meras prácticas cúlticas y ninguna preocupación escatológica o social.

El post-concilio en España trajo la libertad religiosa, los modos y maneras eclesiales del protestantismo en la mayoría de las iglesias liberales católicas[305], pero sobre todo trajo una "algazara tumultuosa de comentarios, escándalos, violencias y augurios siniestros" que habían dividido la sociedad católica. La revista "Etudes" decía: "Hace quince o veinte años, el país estaba en el apogeo del régimen de cristiandad, que se había dado al final de una guerra civil, ganada en gran parte con un espíritu religioso. Este régimen pasaba comúnmente por ser el régimen cristiano ideal, ofrecido como modelo a los católicos extranjeros, prisioneros, según se creía de sus compromisos con los tres grandes movimientos no católicos: La Reforma Protestante, La Revolución francesa y la Revolución comunista. España se creía pura: "Imposible- decía García Morente- ser buen español y no ser católico"[306].

Así pues, parece evidente que el Concilio además de dividir al catolicismo en lo formal - véanse las discusiones sobre la indumentaria clerical, la comunión de pie o de rodillas, el latín y el castellano, las velas, la filosofía escolástica etc.-, sino también en aspectos doctrinales que se habían combatido hasta la insidia. Un ejemplo de cambio innovador puede ser la lectura de la Biblia, durante tantos años prohibida "de facto". Aunque los teólogos españoles regresaron del Concilio con la impresión de una derrota, los sectores más maduros y renovadores, propagaron desde los púlpitos la necesidad de la Palabra de Dios. Se habían vendido en los últimos 5 años, millones de Biblias, aunque pocos sabían hacer un estudio o una exposición más allá de las manidas porciones dominicales. A los pocos años del Concilio, las perspectivas de un conocimiento bíblico quedaron más o menos como estaban, con el agravante de que ahora todo el mundo tenía una Biblia en su biblioteca, como fetiche religioso y tranquilizador de conciencias.

---

305 Hubo una euforia iconoclasta tan enorme, que la mayoría de las iglesias despojaron sus altares de imágenes, algunas tan desaparecidas que no se sabe dónde están. Algunos de los himnos evangélicos se empiezan a cantar en las iglesias católicas

306 Revista "Colligite" nº 48 El postconcilio en España

El episcopado fue entrando por el aro del Concilio y como es habitual en la iglesia católica, solo en apariencia. Ante la batalla perdida como era la renovación y actualización ética, moral y espiritual del pueblo católico español, le interesaba al episcopado ganar la guerra de los intereses temporales, materiales, económicos y organizativos del catolicismo en España. Para ello frente a la inevitable Ley de libertad religiosa, donde tendría que "competir" con otras denominaciones religiosas, enseguida se establecen relaciones con la Santa Sede y el Gobierno español para la reforma del Concordato. El proceso irreversible que marcaba la inercia en sentido inverso a la situación exterior y realmente única en el panorama mundial, se plasma en un Concordato donde todas las ventajas son para el catolicismo. Los evangélicos tendríamos que seguir luchando, para recoger las migajas. Se le presentó al Estado una serie de renuncias del Episcopado como pretexto de fidelidad al Concilio, como, por ejemplo, el privilegio de la Bula que suponía la generosidad de suprimir unos ingresos calculados en unos cien millones, " a cambio, se obligaba al Estado a la "dotación" de la Iglesia Católica en base a las desamortizaciones. Gustavo Bueno en "Cuestiones Cuodlibetales sobre Dios y la religión" plantea magistralmente esta cuestión, recayendo el mantenimiento de esta "dotación", entre otros muchos factores, a la mala conciencia del Estado. Es necesario ver y a modo de ejemplo, algunos de los privilegios que de alguna manera vienen manteniéndose, aun dentro de la ilegalidad constitucional, según mantiene el diputado asturiano, Álvaro Cuesta sobre dotación económica. Pero hay otros muchos:

1.- La confesionalidad con carácter de exclusividad que poseía la Iglesia Católica, según el Concordato español (art. 1 y Protocolo; Fuero de los Españoles, art. 6; ley de Sucesión art. 1; ley fundamental del Reino 11) fue anulado por la Constitución última, pero la mención a la Iglesia Católica, volvió a dejar en estado de privilegio a los católicos. Esta situación provoca privilegios en los cultos públicos católicos, en protección y reconocimiento de derechos, inspiración católica en las legislaciones, honores militares a la religión, protección penal y organización de algunas festividades, entre otras cosas.

2.- El estatuto del clero católico, que no es tanto legislativo como práctico. Exención del servicio militar, privilegios de Fuero y otros siguen existiendo solapadamente.

3.- La defensa de la ortodoxia católica, aunque en estos últimos años haya sufrido un duro quebranto, siguen con privilegios de convenios universitarios, asistenciales, sociales, etc. Podríamos citar todo el apoyo encubierto del Estado, al desenvolvimiento religioso católico, disfrazado con aportaciones al Patrimonio arquitectónico o cultural que no siempre es transparente.

Donde realmente el Vaticano II provocó una auténtica crisis fue en el clero. Dice L. López Santos en " Colligite"[307] . "Reconozcamos que el saldo ha sido negativo. Se ha conseguido que el sacerdote se ponga en entredicho y sea motivo de escándalo colectivo; ha corrido por toda España un viento de anticlericalismo desconocido y sorprendente... Se decía en un periódico, que lo conveniente es "que los curas se vayan a los callados claustros de la obediencia, la oración y el silencio".

Esta sangre, no parece que llegó al río, pues no fue el anticlericalismo lo que recorrió España, sino que España ya no era católica desde hacía mucho. Los curas que vivían la realidad en primera línea, se hicieron "obreros", se fueron a los fondos de marginación, para poder parar la desbandada. Las marchas pacíficas en Barcelona y Madrid, protagonizadas por sacerdotes, y que no obedecían más que a motivos pastorales, algunos las consideraban de separatismo, aunque los portavoces "querían adoptar una aptitud evangélica en favor de los pobres y de los que sufren". Poco a poco los curas volvieron a sus iglesias y sus ritos cúlticos, que les daban más prestigio. Los seglares que eran casi olvidados, siendo miembros pasivos de la Iglesia, el Concilio los eleva a un lugar destacado para no convertir la Iglesia en un falso mundo clerical. Las universidades sacaban encuestas, más que pavorosas, sobre temas religiosos, sobre ateísmo real. Acción Católica y Unión Nacional de Apostolado Seglar no lograron influir en una sociedad española que de alguna manera se había adelantado al Concilio, haciéndolo inoperante, como transformador de una religión nacional-católica, que durante 40 años de franquismo, había dejado por el camino a una gran cantidad de creyentes. Esta situación nos obliga, a nosotros los evangélicos, a

307 Revista católica de la que hemos recogido la mayoría de estos datos.

hacer también una reflexión. ¿Qué provecho sacamos los evangélicos de esta apertura o ruptura con el pasado y de la menor presión clerical?

Como ya hemos apuntado en otro apartado, tampoco el protestantismo llegó a tiempo de producir un pensamiento que transformara a una sociedad hedonista, consumista e indiferente. El Evangelio muchas de las veces fue predicado para las "almas" de los hombres, no para el ser humano completo, con sus múltiples necesidades. A veces fue un biblicismo pietista, ajeno a un elemental entendimiento del español medio, con mucha moralina y poca efectividad práctica. Basados en el "buscad primeramente el Reino de Dios" como verdad primera e inequívoca, se olvidaron las leyes de ese Reino. No es fácil para el hombre transformar una sociedad indiferente - tampoco es nuestra misión primera- pero hubiese sido más efectiva una evangelización de España con hombres más entregados y dispuestos. Los que hubo, por unas razones o por otras, tampoco les dejamos trabajar, y eso también es un grave pecado, que cualquier autocrítica debe incluir. Las luchas denominacionales, aunque perseguían fines iguales, no presentaron un frente común y quedamos diluidos en algo parecido a una secta, si en algún caso no llegó a serlo. El desierto de las libertades sin apenas fuerza en el panorama español y hoy con la libertad religiosa plena, no somos más eficaces en la presentación del mensaje profético. Bien es cierto que hay inquietudes y obras abiertas, de cualquier índole, desde ecuménicas, pastorales, sociales o culturales, a la aplicación de ellas con los medios más actuales. Pero el crecimiento es lento; la dedicación y el celo por la obra poco, y solo algunos llevan esta carga sobre sus espaldas de pasión por el ser humano que vive sin Dios y sin esperanza. Solo Dios sabe el porvenir, nosotros solo contamos la historia.

A MODO DE CONCLUSIÓN.

La guerra civil y los años del franquismo, causan no solo dolor y lágrimas a un pueblo como el evangélico, que no lograba dejar forjadas sus señas de identidad en una España convulsionada, sino que causó un retraso más en la evangelización. Con locales de culto cerrados, con hombres y mujeres dispersos

y perseguidos, la guerra desmembró congregaciones y en algunos casos las hizo desaparecer.

Los que lograron ir reuniéndose, aunque fuera por las casas-culto, quedaban expuestos a la continua intolerancia religiosa, al aislamiento y el "getto". La persecución y exclusión social causaba temor y por consiguiente el crecimiento de las iglesias, con ser progresivo, no fue el deseado por los evangelistas de la postguerra.

Ha sido pues necesario un largo tiempo para que los efectos de los quinientos años de persecución al pueblo evangélico (desde el siglo XVI), hayan ido tornándose en tolerancia y aceptación normalizada de la presencia evangélica en la sociedad española.

José Cardona, hombre que por muchos años defendió desde la Comisión de Defensa a los evangélicos, decía sobre este antiprotestantismo visceral del nacional-catolicismo: "En estos años no he tenido ni una sola palabra de apoyo, verbal o escrita, de la Conferencia Episcopal en España. Sabíamos y sabemos que los obispos españoles - salvo todas las excepciones que sean precisas- jamás han sido partidarios de que el Estado trate con nosotros, pobres protestantes, temas de tanta importancia. Mucho menos que se nos equiparara a la religión mayoritaria en España. Todo esto es público y notorio, pero tampoco hacía falta que los señores obispos lo repitieran tan alto con su empecinado silencio... Para los señores obispos... los protestantes continuamos siendo secta que Lutero desgajó de Roma."

Moisés Mariscal cita a Dale G. Vought[308] quien personalmente creo que resume acertadamente la situación de los evangélicos en este periodo de la

---

308 Dale G. Vought, de Sarasota, Florida, murió a los 71 en Tidewell Casa Hospicio el 26 junio 2008 después de una valiente batalla contra el cáncer. Nació el 15 de enero 1937, en Johnson City, Nueva York, pero se trasladó de niño a Zephyrhills, Florida, donde asistió a Zephyrhills High School. Sirvió en la Fuerza Aérea de EE.UU. en Massachusetts, donde aceptó a Jesucristo como su Salvador personal y cambiado sus aspiraciones para llegar a ser un misionero a pleno tiempo. Dale y su esposa de 47 años, Ana, ha trabajado en España con La Misión Alianza Evangélica hasta que se retiró a Sarasota después de 35 años de servicio. Tiene publicado el libro P*rotestants in modern Spain; The struggle for religious pluralism* Autor: Dale G Vought.Edición: William Carey Library (1973)

dictadura de Franco. Dice: "Para todos los propósitos prácticos, la guerra civil española, detuvo el progreso de la iglesia protestante y le causó grandes daños. Aun cuando no existía la severa persecución de los siglos anteriores, hubo menos libertad que en ningún tiempo desde 1868. En muchos lugares las iglesias fueron completamente cerradas. Muchos de los pastores fueron asesinados o vivían en el exilio o en la prisión. Mucha gente se reunía secretamente en casas, pero siempre en peligro de ser arrestados por las autoridades. En efecto muchos fueron arrestados, se les impusieron multas y fueron puestos en prisión por reunirse; pero continuaron a pesar del peligro. Es mayormente debido a la determinación de este puñado de fieles, que los protestantes tienen hoy completa libertad en España."

Podíamos decir que los evangélicos aunque no hayamos sufrido una persecución política, sí que hemos sentido la persecución social e intelectual, que mezclados con una ancestral ignorancia religiosa, ha hecho que el crecimiento sea lento.

Solamente la "Iglesia de Filadelfia" que aglutina fundamentalmente al movimiento evangélico gitano, es la que mayor crecimiento ha experimentado, pasando del 7% en el año 1970 al 23 % en 1993. Pero además aquí en Asturias el movimiento evangélico gitano ha conseguido la admiración de las autoridades, quienes, como el Alcalde socialista de Siero, construyó un poblado de viviendas, regalándole la iglesia con capacidad para 300 personas y la casa del pastor, que edificó con una arquitectura muy original, en medio del poblado. El reconocimiento de su fe evangélica, fue evidente con este gesto.

Un hecho que llama la atención, es que a pesar de la libertad religiosa que desde 1992 disfrutamos, no hayamos sentido que los cambios en España hayan producido una mayor receptividad del Evangelio. Varios analistas cita Mariscal que explican el hecho protestante actual. Dice: "Esto evidentemente no es lo que se esperaba; por el contrario, siempre se pensó que la libertad traería un crecimiento notable. Pablo Wichkam escribió algunos pensamientos con respecto a este fenómeno. Según él las causas de este estancamiento y aún del retroceso en la receptividad del evangélico por parte de la sociedad española son los siguientes:

En primer lugar, Wichkam considera un serio problema la evolución de los medios de comunicación, en forma especial la de la televisión. Esta trajo una influencia negativa en el país desde el punto de vista moral.

En segundo lugar apunta hacia la llamada "descristianización de España". Esta afectó en los años 60 no solo a la actitud de la gente hacia la iglesia católica, sino igualmente a los evangélicos. Mucha gente buscaba una alternativa cristiana que reemplace a la iglesia católica, pero los evangélicos al parecer, no fueron vistos como alternativa, sino como un movimiento más del tipo sectario."

Lo que parece evidente según ha referido repetidas veces José Grau, es que la iglesia evangélica no estaba preparada para los cambios sociales y por tanto siguió creciendo en el "sentimiento" de ser un "getto espiritual".

Otros como Terry Wickhan apuntan a la apatía social. Dice: "Es evidente que España se dirige rápidamente hacia una especie de vacío religioso, el cual a menos que Dios intervenga directamente con gracia reavivadora, podrá ser llenado con otras religiones como el Islam, el Ocultismo, o por sectas extrañas, todas estas que ya han estado ganando terreno rápidamente en nuestro tiempo, porque ofrecen algo de aparente valor trascendental contra un cristianismo sin poder y decadente. Por tanto España es un país que se halla en un cruce de caminos, espiritualmente hablando.

Sin ninguna pretensión de analista y solo como preocupado del momento actual evangélico, no veo motivos para el pesimismo. Es cierto que la sociedad vive en la encrucijada de la rosa de los vientos, pero el pueblo evangélico no está ocioso en su mayor parte. Los métodos son distintos pero la eficacia puede ser mayor de la que pensamos obtener. El sembrar es nuestra misión y la cosecha Dios la dará en el tiempo oportuno.

Con los datos de que dispongo, aquí en Asturias, algo parece moverse y desearíamos que fuese por motivos espirituales y no de organización. Pero es el hecho que están funcionado bien organizaciones como Reto y Remar, Aunar, Manos Extendidas, etc. involucradas en la marginación y drogodependencia: dos emisoras, Radio Amistad para toda Asturias y Radio Vida para Gijón, transmiten diariamente y las veinticuatro horas. Se tienen actividades en la cárcel. Se editan

revistas y boletines como "Entre nosotros" "Armonía" "Comunión"[309] "Orbayu" "Asturias Evangélica" y otros más. Se escriben libros de carácter evangélico. Se ven mensajes y páginas Web evangélicas en Internet, etc. y mantenemos una presencia evangélica como pueblo, cuantitativa y cualitativa, muy relevante. Se llenan todos los meses algunas de las salas de actos de Casas de Cultura y Cajas de Ahorro. Hay seminarios con asistencia de la mayoría de las iglesias de Asturias, así como estudios bíblicos de un nivel alto. Se nos publican artículos en prensa con frecuencia. Se traduce la Biblia al bable, con fondos públicos. Las mujeres tienen un destacado ministerio con Aglow, donde hay reuniones en hoteles de Oviedo y Gijón, con una asistencia de hasta 80 personas. Al menos en los líderes hay preocupación y se acude con todos los recursos humanos y al Trono de la Gracia, para que esta Asturias tenga un gran despertar a la Palabra de Dios.

El mensaje más negativo, se refiere a los pueblos de Asturias, prácticamente abandonados. La zona centro está más o menos atendida, pero las alas Oriental y Occidental están sin testimonio. Algunos hermanos ya han puesto la vista en Llanes pero queda mucho por hacer.

309 El Boletín de las Asambleas de Hermanos en Gijón *"Comunión*" se editó en enero de 1968 y salió con seis páginas escritas por una sola cara y editado con multicopista, con datos históricos y el anuncio de la boda de Vicente Martínez Bada y Pepita Pascali García.

BESULLO.

EL FRUTO DE LA DISPERSIÓN.


Juan Mateo y Defina Rodríguez

La Obra de Besullo, aunque ayudada siempre por la familia Fliedner desde Madrid, ha sido una obra autóctona, mantenida durante un siglo a pesar de las migraciones de sus miembros más preparados (humanamente hablando). Muchos de ellos ejercieron sus carreras profesionales, con un compromiso fundamental en la extensión del Evangelio. Por esta causa, podemos decir que la obra de Besullo acaba cuando termina este siglo y solo Dios sabe, si de las ascuas, podrá renacer otra congregación con la pujanza y la visión que se dio a primeros de siglo.

En 1920 ya se lamentaba Juan Rodríguez-Castellano del poco conocimiento que se tenía de los evangélicos de Besullo y de su sinceridad y fidelidad. "Se habla entre los evangélicos españoles muy pocas veces de Asturias, y cuando se hace es solo refiriéndose a los cristianos de Gijón; sin embargo, es justo que todos sepamos que allá, en una de las aldeas más retiradas de la bella región asturiana, existe una antigua congregación de evangélicos sinceros y fieles"

Este siglo había comenzado con unos líderes besullenses probados y trabajando afanosamente en el campo de la enseñanza. En Reus Daniel Rodríguez Castellano dirigía la Obra fundada por el pastor Antonio Martínez de Castilla. Daniel había sido enviado a estudiar Teología en 1888 a Ginebra, en *L'oratoire* bajo el patrocinio de Martínez de Castilla, ejerciendo también de profesor en las escuelas evangélicas de Reus. En esta ciudad, el 26 de diciembre de 1891 la

hermana de Daniel, Delfina Rodríguez, profesora y antigua alumna del Instituto Internacional, también nacida en Besullo, se casa con el maestro de escuela Juan Mateo, siendo ambos profesores de la misión sostenida por la "Evangelical Continental Siciety" de Londres.[310]

Daniel se había hecho cargo de la misión de Reus por la renuncia de Martínez de Castilla, hacía 1899, quien consideraba a Daniel "su fiel Daniel", antiguo maestro de la escuela de Calatrava de Madrid y que ahora el Comité Auxiliar elige como pastor, dependiendo de la *Societè Evangelique de Ginebra*. En 1901 Daniel Rodríguez escribía para la "*Revista Cristiana*" pag.25, unas concisas palabras de la misión de Reus: "Con sumo placer les dirijo estos detalles sobre la misión evangélica que tengo el honor de dirigir, sintiendo solamente que no sean tan completas como yo deseara. La obra evangélica en la ciudad de Reus fue fundada en el año 1876 por el pastor Antonio Martínez de Castilla, que la dirigió hasta 1899; siendo esta población una de las más liberales de España, puede decirse que la predicación del Evangelio no encontró en ella enemigos declarados; las enseñanzas bíblicas, tanto en los cultos como en las escuelas de niños de ambos sexos y de adultos, pudieron proseguirse sin interrupción hasta la fecha. No hay duda de que la influencia del Evangelio ha sido considerable en esta ciudad y sus contornos, pero como en general la indiferencia religiosa está tan arraigada, una vez más hemos de repetir: "Son muchos los llamados y pocos los escogidos".

“Es difícil establecer con exactitud el número de cristianos evangélicos en esta población, puesto que si hay muchos convencidos, pocos son los que se deciden por Cristo. Unos 20 participan generalmente de la Santa Cena. Las escuelas de niños y niñas están muy bien frecuentadas y pasan de 100 por término medio los que en ellas reciben la enseñanza y la educación cristiana. El edificio en donde está la capilla, las escuelas y las habitaciones de los obreros empleados en el ministerio, ha sido construido con este fin en 1885 y pertenece

---

310 Abundante documentación tanto de Delfina como de su hermano Daniel Rodríguez Castellano en *Antonio Martínez de Castilla: Caballero protestante*. Rafael Arencón Edo. Gayata ediciones 1997; Algunas referencias a Besullo en *Geschichte des spanischen Protestantismus im 19. Jahrhundert* Autor Klaus van der Grijp Editor Veenman, 1971

a una sociedad extranjera. Actualmente para la dirección de la obra y la administración de los fondos que con este fin se reciben de los cristianos del extranjero, existe un comité en Reus mismo, formado por algunos cristianos extranjeros que prestan un apoyo muy eficaz y desinteresado a este humilde servidor”. *Daniel Rodríguez*.

Algunos detalles más de su carácter los leemos de José Luis Fernández: "Después de Lutero los Rodríguez de Besullo"[311]. Siendo estudiante, empeña los libros de estudio para enviar dinero a su familia que pasaba hambre a causa de una gran nevada, "la nevadona" que cita Casona en “La Dama del Alba". Aprendió el catalán, el cual dominaba y ejerció de pastor en Francia (en la que se nacionalizó) desde 1903 hasta su fallecimiento en 1933. En la I Guerra Mundial fue movilizado como un francés más. La revista *"Le Christianisme au XXe*" lo definía así: "Pastor sumamente consagrado, concienzudo y modesto, que sin ruido, sin alarde había realizado una obra espiritual profunda. De temperamento robusto, lleno de energía y de celo, visitaba mucho a sus feligreses y recorriendo las montañas (quizás recordando las cercanas a su querido Besullo) en todos los tiempos y todas las direcciones. Sencillo, cordial, gozoso, amante de la vida de familia que sabía penetrar en todos los hogares y ganarse la simpatía de los aldeanos (la cual no siempre es fácil) había hecho bien a muchas almas y dejó por todos lados amigos que le estaban profundamente agradecidos”.

No podemos dejar de resaltar, como lo hace José Luis Fernández en el artículo citado, que “cuando Daniel era Pastor en Reus, Dª Gabina Rodríguez era la maestra del colegio desde Noviembre de 1.901 hasta Septiembre de 1.903. Habiendo estudiado durante 7 años en el Instituto Internacional obtuvo el título oficial en la Normal de Oviedo. Emigró a Usez (Francia) desde donde se adhirió al proyecto de solicitud al Gobierno para eliminar la exigencia por ley de la enseñanza del catecismo católico romano por parte de los profesores de las escuelas nacionales. En el mismo colegio evangélico en Reus Dª. Delfina Rodríguez había sido profesora en Diciembre de 1.890 hasta Julio de 1.896. Casada con D. Juan Mateo Teruel quien había suplido a D. Antonio Martínez de

---

311 *Después de Lutero los Rodríguez de Besullo*. Encuentro de historiadores. VI Congreso evangélico español. Madrid 5 al 8 de diciembre de 1997.

Castilla al frente del presbiterio de la congregación en dicha ciudad. Eran los candidatos para suplir a Daniel Rodríguez renunciando a ello pues su aceptación conllevaba la destitución de Gabina. Ambos regentaron un colegio privado en la c/. Convento en Gijón. Más tarde se trasladaron a Luarca donde establecieron un colegio conocido como *"el Francés"*. Delfina había estudiado también en el Instituto Internacional.

En Camuñas (Ciudad Real) otro Rodríguez de Besullo, Manuel Rodríguez Alba (Lulo) era profesor y pastor por 1901. Era un colaborador fijo de la Obra sostenida por los Fliedner, como lo era también el portero de Calatrava, Emilio Rodríguez y su esposa Generosa que era maestra, educada en el Instituto Internacional de Señoritas, ambos de Besullo. Manuel escribía estas palabras para la "Revista Cristiana":

"Por último, el 23 de Enero del año 1895 se volvió el colegio (en Camuñas). Durante los últimos cinco años que permanece abierto han pasado por él más de doscientos niños. Mas como estos niños se hallan rodeados de una atmósfera ateísta, predominante es esta comarca, al poco tiempo de abandonar el colegio para dedicarse a las faenas agrícolas, dejan de asistir a las clases dominicales, y poco a poco van olvidando las enseñanzas evangélicas, o dudando de ellas. Esto nos desorienta en gran manera. Para atajar este mal y evitar en parte que los jóvenes se segreguen de la benéfica influencia del maestro, en el último mes del siglo XIX hemos constituido una Sociedad de jóvenes con carácter de Sociedad Cooperativa. De este modo aunque los niños dejen el colegio, no se separarán de la influencia de su profesor, quien todos los domingos a las dos de la tarde tiene ocasión de hablarles, amonestarles y recordarles la doctrina aprendida en el colegio. Los padres están sumamente satisfechos con esta sociedad porque estimulan el ahorro de sus hijos, los aparta de los vicios y estrecha lazos de unión y fraternidad entre ellos. Algunos de los padres han solicitado ingresar también ellos en la Sociedad. En los dos meses que lleva constituida, ya cuanta con un ahorro de 100 pesetas. Confiamos que por medio de esta Sociedad, nuestros esfuerzos no resulten vanos. ¡Que Dios nos ayude! Camuñas 1 de Febrero de 1901.

Así resume Manuel Rodríguez Martínez[312] en 1901 la peripecia del protestantismo en Besullo, cuyas facetas resultan sorprendentes, pero que explican la historia. Dice: " La obra evangélica en este lugar, principió entre el año 1871 al 1872, habiendo recibido el que suscribe un Nuevo Testamento y algunos tratados, remitidos por don Antonio Rodríguez y Cruzado, y acompañados de algunas cartas encaminándonos a que leyésemos la Biblia. Yo entonces era muy amigo del cura de este pueblo; y un día por la mañana vino el cura a hacerme una visita, y me vio leyendo el Nuevo Testamento, y me lo arrebató de la mano y me dijo que estaba prohibido leer tales libros, y me lo arrojó; lo volví a coger y entonces lo leí con detención y los tratados también y nos reunimos unos 20 de Besullo y del Pomar a hacer nuestros cultos como Dios nos daba a entender, leyendo la Biblia que me había mandado mi cuñado Antonio Cruzado. Luego encargué Biblias y Tratados, y me remitieron un cajón, y vendí Biblias y Nuevos Testamentos y regalé algunos tratados, lo que dio un buen resultado; y para fortalecernos y enseñarnos en las cosas de Dios, vino el Sr Armstrong a hacernos alguna visita que nos hizo bien. Me acuerdo de una noche lluviosa que iba con el señor Armstrong y su señora, de Cangas a Tineo; era muy difícil andar para los del país: ¿cuán difícil no sería para doña Julia, esposa del Sr. Armstrong? Y decía la buena señora: "¡Gracias a Dios que por amor a Jesús andamos estos caminos!

---

312 Dice José Luis Fernández OC: "También fuera de Asturias ejerció su ministerio D. Manuel Rodríguez quién también había sido condenado a 12 días de prisión en Cangas del Narcea. Al salir de la misma lo echan de casa siendo acogido por su hermano ya casado. En Madrid trabaja en la Librería Nacional y Extranjera mientras estudia y obtiene el título oficial de Maestro. Su padre D. Juan Rodríguez-Castellano se arruina en pleitos con el señor feudal de Cangas y avisa a D. Federico Fliedner quién llega justo a tiempo para adquirir en pública subasta en Cangas el último lote de las propiedades. Lote que la familia Fliedner devolvería en cumplimiento del Jubileo bíblico aunque no pudo ser a los 50 años como era su deseo. Ejerció de maestro y también de Pastor (*) en Camuñas la Ginebra protestante española. Jugó un papel activo en la XV Asamblea de la Iglesia Cristiana Española que dio origen a la IEE en l897. Asistió al Congreso Evangélico de 1.934 junto a su hija Dª Caridad, alumna de El Porvenir y del Instituto Internacional y farmacéutica en Camuñas. Puso por nombres a sus hijas Fe, Esperanza, Caridad y Virtudes.

¡Qué bien me hizo aquel viaje al ver una señora dar gracias a Dios en aquellos malos ratos! Y luego en Besullo se alegraban mucho, porque veían en nosotros deseo de seguir a nuestro Salvador Jesús. Entonces estos siervos de Dios vieron la necesidad de poner una escuela evangélica, y como mi esposa era maestra en Besullo, acordamos que recibiría cada mes cincuenta pesetas y diez pesetas por una criada, y seguimos así por unos dos años; y venían unos niños de otro pueblo, Pomar, que era muy mal camino. Las diez pesetas se quitaron para poner allí una maestra, que fue muy perseguida y pasaba hambre y tuvo que dejar; mi esposa se quedó con las cincuenta pesetas por la escuela de Besullo.

El que nos hizo mucho mal fue un tal Manuel Roque, que estudió en Valladolid; vino y se puso a hacernos el culto, y luego por engaño e interés lo llevaron al convento de Corias y le pusieron el Sambenito, haciendo una gran procesión, que al parecer avisaron en el concejo, pues en Cangas se cerraron los comercios; y aquello dio lugar a que nos persiguieran mucho, para hacernos desaparecer de Besullo y destruirme todo. Primeramente me embargaron la casa por el entierro de una niña y luego hubo oficios y persecuciones de mala forma, hasta desterrarme, y entonces fue cuando dejó la escuela el señor Armstrong, según creo, porque no fui a Gijón, y fui a Madrid. El señor Fliedner me recibió en su casa, y cuando vio el señor Fliedner que no recibía retribución, o sea las cincuenta pesetas, me dijo, que mi esposa siguiese dirigiendo la escuela, que él pagaría, lo que sigue haciendo hasta esta fecha. Trajo un gran resultado, porque antes de que esta escuela se estableciese, no había en estos pueblos más que en Besullo un poco de escuela por el invierno, y hoy por hacer la competencia unos a otros crearon más escuelas de maestros y maestras, y hasta el obispo ayuda de su bolsillo particular (según dicen). Antes los niños no tenían regalos, hoy los tienen; no tenían ni conocían la escuela dominical y hoy tienen. Con todo, nosotros seguimos tranquilos, dando gracias a Dios en nuestros cultos y por la escuela. Si Dios es con nosotros, ¿quién puede ser contra nosotros? Tenemos el consuelo de que muchos salieron de aquí confesando a Jesús, y otros están ya trabajando en la obra. MANUEL RODRÍGUEZ MARTÍNEZ.

Dos de los últimos Rodríguez, de la dinastía de los ferreros evangélicos asturianos, han querido recordar con sus escritos la gesta de este pueblo de Besullo. Teodoro Rodríguez escribió dos tratados: "El protestantismo en Besullo" (Cartagena 1981) y "Besullo en la mente de Nardín"·(Murcia 1.981) y su hermana Margarita desde Gijón pergeñó unos recuerdos familiares en cartas a doña Elfriede Fliedner con fecha 26-1-87. De ellos entresacamos algunos párrafos, que por la complejidad de los mismos apellidos pueda resultarnos ininteligible. Sin embargo, pueden darnos idea del desarrollo del movimiento evangélico por los obreros de Besullo repartidos por Asturias y media España.

Mi tío Daniel - dice Margarita -(hermano mayor de mi padre) siendo niño, llevó a casa de sus padres, Eduardo y Josefa, el interés por las enseñanzas que escuchaba y que impartían estos misioneros (Mr. Armstrong y esposa). Él quería que sus padres pusiesen en práctica todo lo que él les transmitía y así, antes de comer decía: "Hay que dar gracias a Dios por estos alimentos y por todo lo que recibimos de Él". Detalles así eran frecuentes.

Cuando doña Joaquina falleció, don Manuel se casó con María Rodríguez hija de un hermano de mi abuelo; esta joven ayudaba en los quehaceres de la casa de don Manuel y esposa Joaquina. María Rodríguez fue madre de Daniel y Alejandro (quien estudió en "El Porvenir"), Pepe y Manolo. Ella quiso poner estos nombres de Daniel y Alejandro a sus hijos, porque decía que quisiera que fuesen tan buenos como Daniel y Alejandro de Brixel (Vergel). Mi abuela también decía que eran sus hijos mejores.

A la muerte de Joaquina, desempeñaba la escuelita en Besullo, Caridad Rodríguez, hija mayor de Doroteo. Ella estudió también en el Internacional. Seguía siendo esta escuelita, una luz para gentes tan desvalidas como eran todos los habitantes de aquellos contornos, pero pronto el Gobierno creó en Besullo, de golpe, escuela de niños y niñas. Esto fue motivo de tener que cerrarse la Escuela Evangélica. Debió de ocurrir hacia el año 1916. Mis hermanos que estaban en edad escolar se pudieron integrar en dichas escuelas del Estado. Mi padre hablo con el maestro y maestra, ambos de Besullo (no de Otiello) y no tuvieron inconveniente en aceptar a los niños sin obligarles ni discriminarlos con ningún requisito religioso. Yo ingresé allí cuando cumplí la edad escolar.

Los hijos de mi abuelo Eduardo Rodríguez Castellano fueron once; cuatro niños y siete niñas. El primer varón era mi padre Alejandro Rodríguez. Generosa, Delfina, (me parece que) Cándida y Balbina estudiaron en el Internacional. Arturo era Maestro. Estuvo trabajando en las escuelas de El Escorial. (Hace pocos años había allí quien le recordaba). Pepe era el padre de José Rodríguez Puebla, quien fue alumno de "El Porvenir" y después profesor durante bastante tiempo:"

Otra referencia obligada es el *Instituto Internacional*, pues en él se formaron las primeras mujeres evangélicas que aspiraban a ejercer carreras. Durante bastantes años estuvo en San Sebastián, después se trasladó a Biarritz y luego a



Instituto Internacional en Madrid

Barcelona (en Sarriá). "Aquí - sigue diciendo Margarita- prácticamente se termina la obra del Colegio, alegando, los que los mantenían, que España no estaba tan necesitada como otros países. Algunos señores no quisieron que terminara todo y se propusieron sufragar los gastos para 15 niñas de los últimos rincones de España, donde no hubiera posibilidad ninguna de que esos disfrutaran de ese privilegio. Entre esas niñas esta yo. Teníamos dos pisos en una casa nueva y bonita, en la calle Diego de león, todavía existente y en buen estado; era el número 57, pero creo que habrá cambiado el número.

La que hacía de directora era Benigna (prima hermana de mi padre) que también había estudiado en el *Internacional* y después de mayor estuvo

ayudando en la oficina a los directores del Colegio, Dª Alicia y don Guillermo Gulick.

LA GUERRA CIVIL DEL 36.

Manuel Rodríguez Martínez y su esposa Joaquina habían desarrollado una labor educativa y pastoral encomiable desde casi el inicio de la misión en Besullo. Alejandro Rodríguez, el herrero, había sido Alcalde evangélico en Besullo, siendo también de los primeros en España. Ahora la congregación está en manos de Doroteo Rodríguez-Castellano Alba y con la escuela en manos de su hija Caridad Rodríguez Castellano. Caridad ya en 1915 había tenido ofertas de evangélicos de Barcelona ofreciéndole trabajo, viendo la situación de inestabilidad de Alemania y por consiguiente de la Obra alemana de la cual dependía. Pero les había contestado: "Mientras don Jorge se quede en Madrid, yo también permanezco aquí"

Doroteo era definido por la "Carta Circular" nº 67 de 1,950, en la que se glosaba su figura a raíz de su muerte, como un hombre "que en toda su larga vida, supo mantener bien alto la antorcha de la verdad evangélica, no solo en su pueblo, sino en toda la comarca. Lector incansable, adquirió a través de los años una cultura muy superior al medio ambiente en que vivía, siendo oído siempre con avidez por los sencillos campesinos y con respetuoso interés por los señores instruidos de la villa cercana, que le apreciaban por su integridad, su amor a la justicia y su inteligencia alumbrada por el Evangelio"

Con la Guerra Civil, parece que Besullo sufrió más que nadie la marginación geográfica, la soledad y el abandono por ir a la guerra muchos de los miembros más útiles. No se tuvieron reuniones continuadas hasta pasados los años cuarenta, por miedo a represalias. No sería hasta agosto de 1942 cuando los Fliedner visitan Besullo en las vacaciones. Es en casa de Doroteo donde se reúnen, siendo Teodoro Rodríguez y su novia Balbina los que salieron a recibirles en caballos en Cangas de Narcea. "En el culto Teodoro bautiza a Alejandro Rodríguez, a Mario Rodríguez, a Margarita Rodríguez y a Cristina García. Es en esa fecha cuando traen a Madrid a Balbina Queipo, siendo llamado después Teodoro

Rodríguez para continuar las clases en *"El Porvenir".* Era, al parecer la persona más adecuada, ya que era herido de guerra en el ejército de Franco.

Doroteo y su hija Caridad fueron un faro de orientación y dinamización cultural y espiritual. Caridad era de las primeras mujeres que con esfuerzo había sacado el título de Maestra en Oviedo, y solo cuando el estado puso escuelas en Besullo, ella emigró a América siendo profesora de castellano en Wellesley College y en la Universidad de Nueva York[313]. Su paisano Alejandro Casona le dedicó uno de sus libros; "A Caridad, que entiende de Letras y de Espíritu".. Caridad mantuvo una escuela floreciente con los alumnos de los pueblos de Posada, Lorante, Otiello, etc. En los cultos Caridad tocaba el armonio ayudando a su padre Doroteo, quien fallecería a la edad de 92 años.

Durante los 25 años de ministerio en Besullo, Doroteo tuvo en Caridad más que una ayuda, pues mucha parte del culto recaía en ella. Cuando falleció Doroteo, Caridad celebró un corto servicio presentado por Daniel Rodríguez, su sucesor en el ministerio. Se leyó el salmo 23, favorito de Doroteo, junto con el himno" Del alma, el reposo" comentando después las palabras del libro de Job 1:21: "Jehová dio, Jehová quitó, sea el nombre de Jehová bendito" En el cementerio, Daniel fue escuchado por un numeroso público venido de las cercanías y del mismo Cangas de Narcea.

Caridad Rodríguez Castellano no solo aportó su sabiduría en un rincón de Asturias, como era Besullo, sino que supo estar a la altura de las circunstancias en la universidad. Y no solo en los cultos de un insignificante pueblo asturiano, sino que la vemos ejerciendo diversos servicios al protestantismo español. En

313 Otra de las graduadas del Instituto Internacional, Carolina Marcial Dorado, fue profesora de español en Wellesley College, la Universidad de Puerto Rico, Bryn Mawr y Barnard College de la Universidad de Columbia en Nueva York, donde fundó el Departamento de español. Autora de varios libros de texto de español para extranjeros, fue una de las mejores embajadoras de la cultura española en América, haciéndose merecedora de la concesión de la Gran Cruz de Alfonso XII y de la Cruz de Plata del Mérito Civil, única personalidad protestante que las ha recibido. A su muerte, ocurrida en Nueva York a la edad de 52 de años a causa de un ataque al corazón, el New York Times escribió una amplia necrológica, haciéndose eco de su labor a favor de la cultura española.

1951 la vemos acompañando y traduciendo a "tres señoras comisionados por el Consejo Nacional Norteamericano de Señoras de las Iglesias presbiterianas que ayudan eficazmente a la obra evangélica educativa y benéfica de sus iglesias y que han hecho una visita rápida a Madrid, Lisboa, Barcelona y Zaragoza. La delegación formada por miss Shannon, secretaria de la Junta Misionera de Señoras, además de las Sras. H. Black y J.T. Robison, tuvieron una reunión en la iglesia del Salvador y fueron traducidas por la Sta. Caridad Rodríguez Castellano.

Quienes también aportaron apoyo a la congregación de Besullo, después de la guerra, fueron Teodoro Rodríguez y Balbina Queipo.

Las dificultades para poder ejercer de Maestro fueron grandes para Teodoro, quien ejerció de Maestro en un pueblo cerca de Besullo, pero que de alguna manera se hallaba perseguido y vigilado, aunque fuese inválido de guerra en el bando de Franco. Cuando contaba 34 o 35 años Teodoro y Balbina se casan y vienen a vivir al colegio "El Porvenir" de Madrid. Dice el diario de Elfriede: "27 de Junio de 1944. El Curso siguiente Teodoro Rodríguez fue profesor de los niños y niñas en un aula unitaria. Se había convertido en demasiado trabajo para mí, que me había ocupado hasta ese momento de impartir las clases y lo dejé en sus manos.... Su esposa Balbina se ocupó de dar a las niñas las clases de labores y ayudaba también en la economía doméstica. En el fondo, fue el principio del trabajo escolar en "El Porvenir", aunque sin permiso, después de cinco años sin haber podido realizarlo. "El Porvenir" fue el único colegio que siguió clandestinamente, por supuesto, dando clases a niños y niñas. Todos los demás colegios evangélicos, y había muchos antes de la guerra, fueron clausurados y no se volvieron a abrir."

En 1944 fallece Alejandro Rodríguez que estudió en "El Porvenir" como tantos otros, pero que estuvo siempre en Besullo y durante bastante tiempo de Alcalde. Este Alejandro, "el calderero" había contado historias impactantes en su lucha por la libertad y la tolerancia religiosa, que Federico Fliedner había contado en los periódicos alemanes.

Otro Alejandro Rodríguez aportaría también servicios en "El Porvenir" hasta 1967.

En 1945 Margarita Rodríguez que también era profesora titulada y hermana de Teodoro Rodríguez encontró trabajo en Chile y luego en Argentina, donde

trabajaría de secretaria de Dirección en el Seminario Evangélico. Allí conoció a un estudiante, José Martínez de Castilla y se casaron. Más tarde regresaron a trabajar a Madrid a "El Porvenir" en Octubre de 1959.

En el verano de 1946 los Fliedner vuelven a Besullo. En casa de Doroteo se reúnen hasta 24 personas y en un culto es bautizado Alejandrín.

En Mayo de 1948 nace en Madrid Guillermo Rodríguez hijo de Teodoro y Balbina y es bautizado en Junio, siendo costumbre de esta iglesia el bautizar a los niños y cuando son mayores son confirmados en la fe de Cristo Jesús. Besullo por esta época aún sigue mandando niños al *Porvenir* de Madrid. Las largas familias de Rodríguez dejaban internos a sus hijos y cuando llegaba el verano, se iban de vacaciones al pueblo para estar con sus padres. Cuando llegaban los internos de Besullo eran noticia en este colegio de "El Porvenir".

En Mayo de 1950 Teodoro Fliedner viaja a Besullo en la normal visita que hacía a las congregaciones del Norte, siendo visitadas las de Besullo, Santander, Bilbao y San Sebastián, que eran atendidas regularmente.

En 1951 había visitado el Porvenir otra Caridad Rodríguez que era farmacéutica en Camuñas. Dice Elfriede: "El padre de Caridad (Manuel Rodríguez) había sido preparado por mi abuelo para ser evangelista en Camuñas y provenía de Besullo. Tuvo tres hijas a las que puso los nombres de Fe, Esperanza y Caridad. Mi padre fue a bautizarlas y les preguntó que iba a pasar si tenían otra hija, pues había escogido los mejores nombres. Fue padrino de Caridad. Nació la cuarta hija y llamaron a mi padre para el bautizo; cuando mi padre le preguntó el nombre, Manuel Rodríguez dijo: "Virtudes" Doña Caridad estudió en el Porvenir, en el Instituto Internacional y también la carrera de Farmacia de manera que pudo poner una farmacia en Camuñas, siendo siempre testimonio vivo de su fe evangélica.

Benigna Rodríguez falleció en Mayo de 1956, habiendo sido durante algún tiempo la directora del Instituto Internacional de Madrid.

En 1957 se sigue visitando por los Fliedner a los miembros de la congregación de Besullo, en las vacaciones del verano, visitando también Ribadesella donde en Santianes trabajaba en la Obra Ramón Blanco.

En 1962 Cristina García de Besullo se incorpora como profesora al colegio de internos de "El Escorial". Cristina había sido educada también en el "Porvenir".[314]

En 1963 Teodoro Rodríguez y Balbina Queipo marchan para Cartagena. En 1967 Cristina García se casa con Julio Roberto de Badajoz, siendo la ceremonia en Calatrava. Teodoro Fliedner los casa en Ausencia de Emilio de la Vega y el banquete se celebra en el Porvenir.

Por esta época de 1967, Margarita Rodríguez y su esposo, siguen trabajando en "El Porvenir", perteneciendo al Consejo de Administración. En Abril se dirige un autobús hacia Besullo con motivo de la boda del sobrino de Margarita, Daniel Rodríguez que se casaba con la señorita María Lidia. En el autobús viajaba el Coro de Calatrava que dirigía Irma Fliedner. Besullo se llenó de fiesta, viniendo la gente de los pueblos y se cenó y se bailó hasta las dos de la madrugada. Al día siguiente se visitó el cementerio evangélico.

En el verano del 69 Anita García falleció en Besullo y su tío Daniel Rodríguez fue el encargado de la ceremonia de entierro. Los Fliedner que estaban en Noja de vacaciones, acudieron presurosos, ya que su preocupación fue siempre el pastorear este pueblo que quizás solo ellos han sabido ayudar y entender, pues el resto de los evangélicos en Asturias, salvo raras excepciones poco o ningún cuidado pastoral han tenido.

En 1977 Margarita Rodríguez se despide el Colegio, por su jubilación. En 1982 fallece en Cartagena, Teodoro Rodríguez. En 1987 Caridad Rodríguez fallece en Camuñas, donde el cura presta su iglesia, que se llena por completo, realizándose la despedida de "Doña Cari".

LA CONGREGACIÓN DE BESULLO DEL 36 AL 84.

La guerra del 36 cerró los cultos públicos en Besullo hasta el año 1944 en que comienzan de la mano de Doroteo y su hija Caridad, todas las actividades.

314 De los pocos apellidos que no son "Rodríguez" de Besullo es Cristina García. En una nota del diario de Elfride Fliedner de 23 de enero de 1991 dice: "Fallece en Zaragoza, Cristina García, de Besullo, antigua alumna de El Porvenir y colaboradora también en (el Colegio) El Escorial. Conoció a su marido en el colegio, el pastor Julio Roberto Asensio. Hubo 15 pastores en el culto de despedida al día siguiente"

Por el año 50 y quizás antes (pues Doroteo estaba aquejado de una pérdida gradual de la vista que lo había relegado) Daniel Rodríguez se hace cargo de una congregación desangrada continuamente por la emigración y estudios de los jóvenes, que siempre tuvieron una segunda casa en el colegio *el Porvenir* de Madrid. Muchos fueron haciendo carreras y muchos las pusieron al servicio del Evangelio, pero la congregación fue sufriendo poco a poco las consecuencias del abandono de los miembros más útiles y activos. Por otra parte no hemos de olvidar, como lo hace patente el escritor y periodista Juan Antonio Cabezas cuando dice: " Yo diría que la facilidad de las comunicaciones y el desarrollo de la industria siderúrgica, dentro de la región asturiana, debilitaron a un tiempo la "secta" evangélica de Besullo y la artesanía del hierro. De los martinetes que machacaban los lingotes en la ribera del Veiga, solo quedaba uno, el de los protestantes, a principios de siglo. Y a partir de los años veinte, los constructores de carros besullenses y los herreros amigos de "Casona" también envejecieron y se fueron jubilando del oficio. La industria artesana entró en decadencia. Los jóvenes preferían trasladarse a zonas industriales y especializarse en actividades mejor remuneradas. En la actualidad solo queda en Besullo un martinete momificado.

Con la muerte de Daniel de "Xuacón" en Julio de 1,984, prácticamente, desaparece "la comunidad luterana" o la congregación evangélica de Besullo. Esta congregación es un ejemplo en muchas cosas, pero sobre todo por su visión y obra educativa. De ella nacieron obreros evangélicos para todo el mundo. Por ella se formaron hombres ilustres de las letras y de las ciencias que dieron lustre a Asturias. Pero también por ella mucha gente pasó de muerte a Vida. Su luz ha iluminado corazones y aunque hoy ya no exista en Besullo más que la memoria de las cosas, siempre quedará el respeto por aquellos hombres, rústicos *fe*rreros del martinete y hornos romanos y catalanes, que amaron a sus conciudadanos porque también amaban a Dios.

En un nostálgico artículo en La Nueva España de 14-4-1991 sobre Besullo se describe así las iglesias o locales de culto de este pueblo y entre ellas donde se reunía esta congregación. "En el fondo del valle vemos una curiosa capilla de piedra, de pórtico cuadrangular y arcadas, más elevado que el pequeño cuerpo del templo. Otra pequeña capilla dedicada a la Magdalena, domina el pueblo

desde la cima rocosa de una casi inaccesible montaña, al menos vista desde las casas del lugar. Próxima al templo católico se halla la capilla de la comunidad protestante más veterana de Asturias, hoy prácticamente extinguida con solo dos miembros ya casi ancianos. Comunidad que cuenta con su propio cementerio."

Los dos miembros a los que se refiere este artículo son Lulo y Dina, hijos de Daniel, el último pastor de Besullo. La tristeza del cierre de esta congregación, de un pueblo pequeño escondido en la montaña, no puede empañar la memoria del grano de trigo que murió y dio su fruto en abundancia. De sus raíces han florecido muchas vidas para Dios y este es el mayor orgullo de la congregación de Besullo.

NOTA ACLARATORIA SOBRE BESULLO

No podía terminar estas páginas dedicadas a la congregación de Besullo sin agradecer todas las aportaciones de fuentes diversas y de la literatura creada en torno a esta congregación singular. Pero también agradezco todas las correcciones que se me han hecho para restablecer la historia que algunos han vivido personalmente. Agradecimiento y correcciones históricas que quiero plasmar en este final de recorrido besullense:

Estimado Sr.:

Por fin encuentro un momento para de nuevo dirigirme a usted, cosa que me hubiera gustado haber hecho cuando terminé de leer su muy interesante libro hace ya meses y, puesto que he llegado a estas fechas, es obligado empezar deseándole toda clase de bendiciones para este 2021. Espero así mismo que haya disfrutado de una Feliz Navidad.

Ante todo quiero pedirle disculpas por entretenerle con mis comentarios a su libro motivados por el interés que ha despertado en mí su lectura hasta el punto de releer el escrito de mi padre desde otra perspectiva y bucear en las Memorias de la Familia Fliedner.

En cuanto al Protestantismo en Besullo, no es nada extraordinario que se pueda interpretar que mi padre, Teodoro Rodríguez, fuera requerido “por su documentación para intentar la reapertura del Colegio El Porvenir” ya que pocos renglones más arriba dice: “Después de terminada la guerra civil y haber sido excombatiente de Franco y herido de guerra, permaneció postergado en la aldea

a causa de la religión". Como le comenté en mi anterior carta, mi padre nunca hizo mención a su expediente de herido de guerra en la zona franquista; sí en sus últimos años cuando se dedicó a escribir y recordar hechos pasados. A mi padre le tocó la guerra en el bando de los nacionales y su "expediente" lo mantuvo guardado sin tratar de sacarle ningún beneficio. Es más, el accidente que le provocó las heridas y que lo llevó cerca de la muerte, fue debido a un fallo en la manipulación que, entre él y un compañero, realizaban para quitarle la espoleta a las bombas que eran soltadas por los aviones en zona enemiga.

En cuanto a las Memorias de la Familia Fliedner, en la página 325 aparece la foto de mis abuelos paternos nombrando al "alcalde evangélico Alejandro Rodríguez" con lo cual la falta no estaba en usted sino en la fuente de información y yo no había reparado en ello antes. Supongo que se debería a la costumbre de los pueblos de no utilizar el vocabulario con propiedad. Por cierto, tampoco había reparado yo nunca en lo que tiene de desdichada la designación de Alejandro "el calderero" para un hombre justo y generoso (2ª Timoteo 4:14) aunque la segunda parte del versículo pueda arreglarlo poniéndole un poco de humor.

Y si me permite, sigo con mis comentarios al libro:

- Lorenzo Rodríguez (páginas 103 Y 339) figura como autor y profesor protestante. Es posible que en su primera juventud fura protestante ya que lo eran su padre y sus hermanas Caridad y Julia pero ya en su vida de adulto nunca tuvo relación con ninguna iglesia protestante. Sus hijas fueron educadas, más o menos, en la religión católica.
- En la página 368, refiriéndose a Margarita Rodríguez, hija de Alejandro Rodríguez, no es raro que la confunda con su sobrina, también Margarita Rodríguez, que sí estudió en el Porvenir, también hija de un Alejandro Rodríguez, pero nieta de Alejandro el calderero (un lío de familia ¡!!) que es la que se licenció en Farmacia abriendo un local en el barrio gijonés del Llano.
- En la página 461 aparece otro Alejandro Rodríguez que "aportaría también servicios en el Porvenir hasta 1967" y aquí es donde se enturbia la historia (no me refiero a usted sino a la fuente de información). En el Colegio El Porvenir hubo dos Alejandro Rodríguez: el mayor, al que supongo se refiere la información, era hijo de Daniel de Xuacón, último "pastor" de Besullo; el menor, hijo de Alejandro Rodríguez, hermano de la farmacéutica y nieto de Alejandro el calderero, sobrino

de Teodoro. Ninguno de los dos aportaron servicios en el Porvenir a no ser lo que pudiera intervenir el mayor Alejandro, de Casa Xuacón, en un librito que apareció anteriormente a Memorias de la Familia Fliedner y que he debido perder. (En este resumen del Colegio ni Alejandro ni otros antiguos alumnos que colaboraron se acordaron de que mi padre había sido el único maestro del centro en más de veinte años, y los más duros, de existencia.

Pero hay algo extraño en la manera de "adornar" o manipular los hechos sin que pueda dar con un motivo comprensible. En la página 462 aparece que "en 1962 Cristina García de Besullo se incorpora como profesora al colegio de internos de El Escorial" Qué curioso que en manos de personas tan puntillosamente organizadas que llevan un registro diario de los acontecimientos más o menos relevantes, aparezcan Cristina y Alejandro, primos carnales, como colaboradores de la obra y en ningún sitio conste que en el curso 1962-1963, una jovencita de 16 años, hija de Teodoro Rodríguez, quiso ofrecer un año de trabajo, interrumpiendo sus estudios, a la obra evangélica. Recién acabado el preuniversitario, le pedí a mi padre que me dejara trabajar y él, encantado, me ofreció para dedicar un año en el colegio de El Escorial. Dada mi juventud, supongo que también para evitar suspicacias (¿), se comprometió en supervisar nuestro trabajo, el de Cristina y el mío, un día a la semana. Según consta en Memorias de la Familia Fliedner, "el lunes 8 de enero de 1962 entra como profesora Cristina García en el colegio de El Escorial en sustitución de Esther Liñán".

Lo que no puedo entender qué interés se pudo tener en ignorarme como colaboradora. El problema no era la falta de título porque, aunque se nombre a Cristina, pocos años mayor que yo, como profesora, ni cursó Magisterio ni terminó el Bachillerato Elemental.

- En la página 220 se hace mención a Alejandrón , que sí era el abuelo de Casona, junto con lo que supongo una errata de imprenta, el apodo de "el calderero".
- Me resulta muy curioso e interesante lo que aparece en la página 246 sobre la escuela que se abrió en el Pomar. No soy quién para negarlo pero nunca había oído nada de eso y por desgracia nadie de los que pueda consultar me saben decir.

• Tengo que terminar diciendo que me ha encantado conocer la historia de los señores Biffen a los que conocí de pequeña aunque nada más los recuerde por los cometarios de mis padres y también todo lo referente a Daniel García a quien sí recuerdo y que era un buen amigo de mi padre.

Seguramente se me queda algo en el tintero pero, obedeciendo únicamente al deseo de comentar estas cosas, no puedo dejar de darme cuenta de que no debo abusar de su paciencia y que todo esto que le escribo quizá no tenga demasiado interés para usted. Le pido disculpas por entretenerle de esta manera tan egoísta.

Reciba mi más cordial y sincero saludo,

MARTA RODRÍGUEZ QUEIPO

No podemos calibrar, muy al detalle, el talante y carácter del pueblo evangélico en la guerra y en la Paz de Franco. El protestantismo de Gijón se batió entre las dificultades de las que supo mantenerse fiel y firme frente a las continuas molestias y angustias que una guerra proporciona. Aquí en Asturias, el levantamiento produjo muchas muertes y la capilla del Llano ante el desconcierto de la guerra cerró, aunque se reunían por las casas. El local de la capilla pertenecía o mejor dicho, estaba puesta a nombre de la *Continental Lands Company Limited*, siendo, en la Revolución del 34, Hospital de sangre por unos meses. Al decir del doctor Carlos Martínez, médico que dirigió esta labor humanitaria, el ejemplo de los evangélicos en aquella ocasión fue original y perseverante. Original porque en un intento de alegrar a los heridos, se les tocaba el órgano o armonio y se cantaban himnos de la iglesia. Perseverante porque siempre había algún hermano, anciano o pastor, que cuidaba de que todos estuvieran atendidos, a la vez que se cuidaba celosamente el local. Pero también hemos de recalcar que a pesar de las dificultades de una revolución como la del 34 las actividades de la iglesia seguían con cierta normalidad. En los *Apuntes autobiográficos* de Fedrico H. Gray,[315] detalla este misionero, como ya hemos comentado antes, los bautismos habituales y la comunión con los hermanos en el mismo año de la revolución del 34.

Dice Daniel García que " todos los creyentes, en edad de ser movilizados, se tuvieron que incorporar en el ejército. Los Señores Biffen, ya habían tenido que marchar para Inglaterra por orden de su Gobierno, para su protección, pues las cosas en España se desarrollaban con poca seguridad para los extranjeros que servían en ella. Los hermanos estaban viviendo esos problemáticos momentos de la guerra, procurando de los hijos pequeños. Los cultos no se celebraban. Las familias procuraban estar cerca unas de las otras para una mejor ayuda. Las

315 Publicado en *Edificación Cristiana* en los años 1964 y 1965.

noticias de los frentes de guerra donde se encontraban los varones, se podían conocer por los partes de guerra y de *asombroso* se pudiera calificar el que todos los incorporados (solo el joven Santiago García fue muerto por una bala perdida cuando se encontraba recogiendo agua de un pozo) no fueron alcanzados por la muerte".

No fue así en el resto de España, donde, en general, las movilizaciones produjeron muertes o disminuyeron la membresía de las iglesias, siendo muchas de estas congregaciones dispersas, buscando refugio, ayuda familiar o medios para subsistir. El servir en el ejército de uno u otro bando suponía un "servicio de armas" y muchos de nuestros soldados tuvieron que sufrir la exigencia de la obediencia militar. Dice Daniel García a este respecto: "Describir en letra impresa todas las vejaciones por las que pasó Ángel Pradales, sería imposible para hacerlo muy objetivamente. Cuando él las contaba, viendo el rostro risueño con que describía todos los castigos que le imponían sus jefes militares, parecía increíble, y más proviniendo de un mozalbete. No concebían como un ser humano pudiera soportar tales vejaciones. Algunos de estos jóvenes incrédulos tendrían que pasar ellos por parecidas circunstancias y entendieron como el Señor sigue ayudando a los que en El confían".

"El periodo de la guerra y los años siguientes a ella - decía Juan Solé[316]- no ha sido muy historiado; por un lado, desde el punto de vista secular es historia

316 La vida de Juan Solé tiene tres ciudades como referencia: Barcelona, Zaragoza y Madrid. En Barcelona nace el 19 de febrero de 1921. Sería el mayor de dos hermanos. Contando cuatro años quedó huérfano por la muerte de su madre, de la que sólo recordará las canciones que le cantaba. Su crianza quedó asignada a su abuela. También en Barcelona recibió su primera educación con los Hermanos Maristas. Formando parte de los alumnos menos favorecidos económicamente tuvo oportunidad de ser becado para que continuase sus estudios. Sobresaliente habitual hubo de abandonar el colegio para ayudar a su padre. Pero sus dotes intelectuales le hicieron fomentar una formación de autodidacta que no dejó hasta su muerte. Recordaba algunos de los escritos del autor ruso Chéjov, leídos en su infancia, y multitud de otras cosas que habían quedado en su prodigiosa memoria. Recordaba asimismo el fervor catalanista de la República, y aunque él nunca lo fue, jamás olvidaría sus raíces catalanas estando empapado de la literatura, lengua, política e historia de Cataluña. Con la Guerra Civil (o incivil, como le gustaba llamarla) comenzaría una de las experiencias

menor; por otro lado, todo cuanto sucedía, aún lo adverso, sucedía dentro de un marco de coherencia espiritual. Los notables y visibles resultados del crecimiento, eran debidos a la bendición del Señor sobre la constante edificación de la Palabra... Es posible que un día sepamos que los mejores evangelistas de aquel periodo nunca estuvieran en un púlpito. Fue la época de oro del evangelismo personal."

Sin embargo las dificultades fueron evidentes. El señor Miguel que tenía que cuidar del local de la capilla y una vez liberado Gijón, recibió a dos religiosas que se personaron en el local para requisar el órgano. Parecía que la guerra no la había ganado Franco, sino ellas. Pero el Sr. Miguel les hizo ver que el armonio era propiedad inglesa y que hasta que el cónsul no diera permiso, no se podía sacar. El armonio no lo llevaron, pero sí que los evangélicos fueron controlados y aquellas amistades más cercanas a los evangélicos eran amenazadas e infundían temor, quitando los trabajos a los varones y a las mujeres con amenazas veladas a los hijos, máxime si se tiene en cuenta la extrema necesidad de mantenimiento a la familia. Quienes no tenían cimentada su fe, se volvieron indiferentes, se fueron acercando más al incienso del altar. Quienes estaban firmes, sintieron la llamada de mantener la antorcha.


Daniel García 1930

Esto fue lo que impulsó al joven de 34 años Daniel García García, quien recién licenciado, ve la situación y empieza a trabajar para que los rigores de la prueba acabaran en victoria. Dice Daniel García - hijo - que resultó un triunfo el que con la muerte de un hermano, suegro de Daniel García, solo un años después de la liberación de Gijón, tiene que solicitar permiso para el entierro civil. El Gobernador Militar era el que tenía que

más decisivas de toda su vida. El poeta que era quedó conmovido. No hay poesía en guerras fratricidas.

darlo, después de los pertinentes permisos del Alcalde y otros similares que se requerían en esos tiempos. "Cuando Daniel y un cuñado suyo se presentaban ante la Autoridad, se encuentran con un ordenanza de poca amabilidad y que en vez de cumplir con su deber, quiere ser más que el mismo Gobernador y se puso a gritar que eso ya no era posible en España, que desde ahora, toda es católica. El tono de su voz fue creciendo, por lo que sus palabras llegaron a oídos del Gobernador, el cual hizo acto de presencia para preguntar qué es lo que estaba sucediendo. Este Gobernador militar, de graduación Comandante, al oír lo que se exponía preguntó si eran como los protestantes de Marín, y como quiera que la respuesta fue afirmativa, les mandó pasar a su despacho, donde con más atención escuchó la problemática de un entierro evangélico".

El permiso fue concedido y la orden al empleado de que siempre que viniesen esos señores, los hiciese pasar. Resultó pues un triunfo ante el victorioso catolicismo pasear por todo Gijón un féretro sin curas y con la evidente valentía de los que le seguían.

A finales del año 1940 regresan de Inglaterra D. Juan Biffen y familia, con lo que esta congregación recobra la alegría; empiezan las reuniones y la escuela dominical. Los jóvenes habían ensayado un himno de bienvenida que Agustín Fernández había compuesto. Todo parecía volver a la normalidad dentro de las incomodidades, adquiriendo la normalidad en los cultos. Pero un año después de la llegada de los Biffen, se anuncia a la iglesia que tienen que marchar para Madrid. La muerte de Tomas Rhodes de la Iglesia de Chambery hace que los Biffen tomen la decisión de ser más útiles allí en Madrid, donde por circunstancias de la guerra civil, se necesitaba acudir a las autoridades en demanda de los derechos atropellados y ejercitar una defensa más activa. Es a partir de estos hechos, cuando la iglesia del Llano de Gijón, - hoy C/ Prendes Pando, 22 - que en principio había pertenecido a la Iglesia Evangélica Española y ahora afín a los principios de los Hermanos de Plymund, evidentemente influenciada por los misioneros Eduardo Turral, Gray o Biffen fundamentalmente, comienza una andadura más autóctona e impulso de actividades que los diversos dones en la iglesia desarrollaban con gran celo.

Un resumen más didáctico nos lo hace Jonatán García en Historia de las Asambleas de Hermanos en Asturias: "José fallecerá poco después, en 1920, y no

hubo nadie que se dedicase a pleno tiempo por aquel entonces al pastorado de la congregación en Gijón tras dicho fallecimiento. Podemos decir sin temor a equivocarnos que es en este momento como la Asamblea de Gijón va a caminar progresivamente hacía la órbita de las asambleas. Ya desde León y en la década de los 20 hasta la llegada de D. J. Biffen colaborará con la iglesia de Gijón el pastor Ingles D. Eduardo Turrall, Hermano de D Enrique Turrall (pastor de la iglesia de Marín) y este creemos es el principal motivo de que dicha asamblea ingrese en la órbita de las Asambleas de hermanos. Ya un par de años antes (1918) comenzaron las visitas a Gijón de D. Eduardo Turrall, misionero que comenzó su obra en España en el pueblo leonés de Toral de los Guzmanes. D. Eduardo Turrall colaboró intensamente con la congregación de Gijón por esos años pero la distancia y sus quehaceres en León le imposibilitaban a ocuparse en Gijón a pleno tiempo.

En el año 1921 vinieron a Gijón los Srs. Biffen, pastores también Ingleses. El 15 de Agosto de ese mismo año se celebraron los primeros bautismos de 5 creyentes. La Doctrina del Bautismo no había sido practicada con anterioridad; es la labor de D. Eduardo Turrall la que da como fruto la asunción de esta práctica novo-testamentaria. La iglesia experimentó un fuerte aumento de la membresía durante este periodo por lo que se fue requiriendo un nuevo lugar de reunión.Durante el periodo 1921-1927 se experimentó un crecimiento, como dato de interés, los niños que se reunían pasaban de medio centenar. La iglesia comenzó a buscar un emplazamiento más adecuado para la congregación más numerosa. Una vez que recibieron la información de que una joven creyente inglesa, Alicia Goyen Roune, había puesto una respetable cantidad de dinero con tal propósito se iniciaron las obras. El nuevo lugar de culto se inauguró el 9 de Octubre de 1927 en la calle San José[317]; D. Eduardo Turrall sería el responsable

---

317 *La cuestión social en la iglesia española contemporánea* Volumen 32 de Biblioteca "La Ciudad de Dios.": Sección "Pax Veritatis" Autor Carlos Seco Serrano. Ediciones Escurialenses (EDES), Real Monasterio de El Escorial, 1981 En este libro se cita de pasada así se dice: "En Santianes, en un domicilio privado, se celebra culto protestante, por Ramón Blanco Sordo"; En Gijón, capilla de la iglesia evangélica, en calle de San José. Tiene como pastores a Mr. Jorge Davis y D. Daniel García"

del culto inaugural. El edificio proporcionó capacidad de realizar actividades de culto por primera vez en un edificio amplio ya que las casas eran el lugar habitual en años anteriores, así como proporcionar vivienda en el piso superior. Pronto habría en España importantes acontecimientos de carácter político:

La llegada de la II República, la revolución en Asturias en Octubre de 1934 y la Guerra Civil son 3 hechos de enorme trascendencia y que tendrán su repercusión también el ámbito de la Iglesia Evangélica.

Poco antes, el 30 de Agosto de 1930, se celebró el primer casamiento en el local de Dña. Luisa Valdés Tuero y D. Daniel García, quien asumiría con el tiempo la responsabilidad del pastorado de la Iglesia años más tarde.

En 1934 estalla la Revolución de Octubre. D. José Luis Fernández recoge el testimonio de D. Samuel Palomeque según el cual ...” a cincuenta, setenta y cinco, y cien metros de la Capilla se establecieron sendas barricadas. Izaron en el tejado de la capilla y en el frente dos banderas blancas con una cruz roja, sin permitir las presencia de personas armadas dentro”. La Capilla Evangélica será utilizada como Hospital de sangre de los revolucionarios. (Aunque sin distinción de bandos). En el año 1935 se consigue radiar un culto Evangélico en el que tomó la Palabra D. Fernando Vangioni.

En 1936 se Inicia la Guerra Civil Española y tras la victoria del bando Nacional y la caída de Republica el ambiente de apertura que se había iniciado no solo desaparece sino que se desata la represión e intransigencia que será el denominador común hasta la Ley de Libertad religiosa 1967.

La familia Biffen había marchado a Inglaterra durante el conflicto bélico organizando la ayuda de refugiados españoles; en los últimos meses de 1940 regresarán pero no tardarán más de un año en marchar a la iglesia de Chamberí tras el fallecimiento de Tomas Rhode. Durante este periodo los creyentes vivirán poco menos que en Guettos. En 1946 D. Jorge Davis viene a Gijón para colaborar en la iglesia. Según recoge Daniel García Valdés en su escrito “Recuerdos de la obra en Gijón”, el 3-XI-1948 se hace efectiva la orden gubernativa de clausura de la Capilla de culto. Los cultos se realizarán en las casas o en verano en “el prau de Mercedes” (en los campos de la Coria). También en 1948 D. J. Davis marchará a Ferrol. A partir de 1951 Daniel asumirá la responsabilidad del pastorado en la

Asamblea de Gijón; Pasará dos meses en Barcelona para realizar unos cursos bíblicos con D. Ernesto Trenchard.

Otros hermanos responsables de las labores de dirección por aquel entonces fueron D. Miguel Rionda, D. Manuel Martínez y D. Luis Roza. En el año 1952 se recibe una carta de USA con el ruego de que se visite a una familia de Avilés. Será D. Luis Roza quien se encargue de estas visitas iniciándose labores que desembocarán en el establecimiento de una asamblea propia en la Villa del Adelantado.

En la década de los 60 el acontecimiento sin duda más trascendente fue la aprobación de la ley de libertad religiosa (1967). La ley Orgánica aprobada por referéndum el 14 de Diciembre de 1966 del Fuero de los Españoles con el siguiente texto:

"El Estado asumirá la protección de la libertad religiosa, que será garantizada por una eficaz tutela jurídica que, a la vez, salvaguardará la moral y el orden público". El 24 de febrero aprobó el gobierno el texto final del proyecto que empezó a discutirse en las Cortes el 2 de mayo de 1967. Los años finales de la década de los sesenta fueron años de trabajo y crecimiento de la obra tanto en Gijón como en Avilés.

También en Marzo del 67 y en pleno desarrollo industrial y demográfico de Gijón, ciertos constructores se interesan por el solar donde estaba ubicado el local de Culto. Llegado a un acuerdo con los constructores se contactó con "Continental Lands" (a cuyo nombre está la propiedad), por lo que en el antiguo solar en el que se sitúa la construcción Ex-nihilo de la antigua Capilla, se construirá el actual bloque de edificios típico del desarrollismo de los 60-70.

El 19 de Octubre de 1970 fallece D. Daniel García. Desde el fallecimiento de Daniel hasta la inauguración del nuevo local-capilla habían transcurrido 6 meses.

El 1 de Mayo de 1971 se dio comienzo el culto de inauguración. El mensaje estuvo a Cargo de D. José Manuel González Campa.

La década de los 70 verá caer al régimen franquista y el nacimiento de un nuevo régimen político: La Democracia Parlamentaria. Los cristianos veremos por fin un marco adecuado para el desarrollo de nuestras actividades único en la Historia de España por espacio de 5 siglos.

Durante este periodo la responsabilidad del ministerio estará en manos de D. Daniel García Valdés, D. David García, D. Manuel Martínez y D. Francisco López.

Estos Hermanos desarrollaron (no todos ellos) su ministerio entre finales de los años 70 a Noviembre de 2001. En palabras de D. Daniel García Valdés:

“El desenvolvimiento de las iglesias locales se caracteriza por sus reuniones, siendo estas el centro de encuentro de la membresía, en donde se reciben las enseñanzas y exhortaciones pertinentes”. Este principio es en el que se desarrollarán las actividades durante una larga veintena. En 2001 comienza a desarrollar el ministerio D. Eliseo Martínez Pascali, al que se sumará D. Justino Villaverde Roza durante un periodo breve. Finalmente se han incorporado D. Saúl Rozada y en el 2008 D. Pablo Losa.

Concentración con motivo del asesinato de Creyentes en Turquía. Mayo.2007.

El último decenio se ha caracterizado por lo que podríamos llamar inicio de la presencia pública y la colaboración con asociaciones cristianas como Manos Extendidas o apoyo al Grupo Musical Gospel Life (de Asturias).

Estos hechos han permitido el desarrollo de actividades cara al público de forma más continuada y están siendo parte esencial en la actividad Evangelística de la Iglesia centenaria de Gijón que se reúne en la Calle Decano Prendes Pando 22. En definitiva tenemos 130 años de Historia y nos reunimos en la misma calle desde hace más de 81 años por lo que nuestras credenciales son de todos conocidas. Estaremos gustosos de saludar a cuantos vecinos nos visiten y poder charlar un poco. Un Saludo:

Asamblea de Hermanos de Gijón.

Jonatán García Bardón. Licenciado en Historia por la Universidad de Oviedo. Investigador del protestantismo en Asturias.

MARIO DE ORIBE

Miguel Mario Rionda[318] nos describe la historia recordada de aquellos días y considera a Oribe "el ángel que pasó". El presbítero de Orive marca una pauta

318 Artículo aparecido en Asturias Evangélica nº17, 1999

por tierras astures con su nobleza y su forma de pensar que hace enfadarse al poder oficial y a los evangélicos demasiado conservadores..." y después de 47 años de su ausencia entre nosotros todavía ciertas personas lo recuerdan con cariño. El paso de "su mensaje" ha quedado en Asturias.

La resolución de la ONU de 12 de Diciembre de 1.946, que condena al régimen español porque, según dice "no respeta la libertad de palabra, de religión y de asamblea" acentúa las iras del integrismo católico contra los evangélicos y entramos en una escalada de violencia: asaltos a oratorios disidentes en Granollers -Barcelona, Madrid, Valencia, Albacete, Linares, Sevilla, Valladolid, ocurridos entre 1.949 y 1.952, a los que hay que añadir la bomba que fue colocada en la sala eclesial de Infesta en Galicia y que no causó daños personales; otro asalto a la capilla de Figueras y los cierres gubernamentales a la Obra en Orense y Gijón.



L/M.-

GOBIERNO CIVIL DE LA PROVINCIA DE OVIEDO

Negociado de D/P.º

Núm.

357/34

ENTRADA N.º 9304 Fecha 23-8-46

Accediendo a lo solicitado por Vd. en instancia dirigida a mi autoridad de fecha 10 del actual, he tenido a bien concederle autorización para celebrar los Cultos Religiosos y Entierros, en igual forma que lo efectúan en esa Villa, para el resto de la Provincia en donde tienen núcleos religiosos, sin hacer uso externo y sujetándose a las disposiciones vigentes que regulan esta clase de cultos.

Dios guarde a V. muchos años.

Oviedo 20 de agosto de 1.946

EL GOBERNADOR CIVIL,

Sr. D. Mario de Orive Alonso.-Miembro Representativo de la Iglesia Evangélica (vulgo Protestante) [illegible] Valdés 45

GIJON.-

Notificación de apertura 20 de agosto de 1946

La ausencia de libertad de reunión trajo como consecuencia la necesidad comunitaria de reunirse, como en el antiguo tiempo, clandestinamente por las casas de los creyentes en invierno y en la mejor época del año en plena naturaleza. En Gijón se hacía en una cantera situada en un lugar denominado "La Coría". Se constituyó una especie de comité

de "Defensa Evangélica" formado por Jorge Davis, Mario de Orive, Ramón Blanco, Juan Miguel Rionda y Daniel García quienes fueron a entrevistarse con el Gobernador Civil de la época el Sr. Francisco Labadíe Otermín, falangista "liberal" el cual les dijo que era partidario de la libertad de cultos pero que al arzobispo no estaba dispuesto a hacer concesiones, por lo que la Obra Evangélica tendría que suspenderse por tiempo ilimitado...

Una tarde de verano cuando había terminado el culto y los evangélicos estaban merendando en una pradera, vinieron varios policías guiados por una denuncia cursada por varias monjitas ignorantes que pensaban que "protestantes" eran demonios con cuernos. En ese momento Juan Miguel Rionda Díaz y alguno más, cruzó a la policía en el camino pero no pensaban que iban en busca del grupo. Tiraron varios tiros al aire para intimidar y dominar la situación creyendo que aquello podría ser una asamblea subversiva y alguno tuviese pistola o pudiese resistirse con violencia. pero no fue así; encontraron personas pacíficas. Hablaron con los responsables que se encontraban en aquel momento: Manuel Martínez, Luis Roza, Daniel García, e incluso aceptaron tomar una botella de la clásica sidra asturiana con los evangélicos después del control reglamentario. También les dijeron que no se reuniesen más por allí porque podrían tener problemas... Esta clase de órdenes no fueron muy escuchadas por esta rama del "anabaptismo" internacional...

Después de largos meses de espera y a través de nuevas gestiones con la autoridad campestre se abre, por fin, el oratorio de la calle Francisco Prendes Pando en Gijón. En el primer culto público que se celebra después del cierre no hay ninguna palabra de odio hacia las autoridades ni contra la iglesia romana. Don Juan Miguel Rionda Díaz que preside la reunión con Jorge Davis y Daniel García lee en el púlpito la orden estatal de apertura y "tolerancia" para la obra evangélica astur y oran repetidas veces por las autoridades para que gobiernen justamente según la actitud del Nuevo Testamento. Al mismo tiempo Rionda Díaz recibe un carné firmado por el Gobernador para que pueda desarrollar su ministerio evangelístico por varios puntos de misión de la provincia siempre que no sobrepasaran las asambleas que él "presidía" las veinte personas. Prohibido terminantemente la propaganda o el proselitismo, etc.

Pero en esos años finales del 40 se crea una nueva problemática en el interior de la congregación gijonesa: Don Mario de Orive, hombre culto y despierto, empieza a estar disconforme con las costumbres de la Asamblea de Hermanos del Llano de Abajo. Ese vasco de familia notable cuyos antepasados habían sido familiares de la Inquisición en Logroño, vivió mucho tiempo en Madrid donde estudió Ciencias Sociales. Era hijo de un médico cirujano republicano que se exilió en Chile. En ese mismo Logroño tenían una fábrica de pasta dentífrica "*Orive*" que después fue vendida a otra Sociedad. La conversión del hermano Orive se debe, según su propio testimonio, a la lectura del evangelio de San Lucas que causó profunda impresión en su corazón. Después tomaría contacto con la parroquia reformada del Salvador en la Calle Noviciado en Madrid que animaba el profesor Carlos Araujo García - hijo del notabilísimo pastor y pedagogo de la II Reforma en España, Don Carlos Araujo Carretero de grata memoria. Al venir a Asturias don Mario traía la dirección de don Juan Miguel Rionda Díaz y así ingresó en la comunidad evangélica asturiana del Llano. Teológicamente tenía ideas avanzadas que chocaban con las fundamentalistas primitivas de la Asamblea de Hermanos en Gijón. Toma contacto con la tradición bautista y funda un círculo bíblico en la calle Coronel Pinilla. (Este coronel que resistió a la República y fue muerto con un núcleo de nacionalistas en el cuartel en el que estuvo preso don José Cardona Gregori, defensor del protestantismo español ante las autoridades por tantos años y a quien los evangélicos asturianos le rindieron estos años pasados un caluroso homenaje por su lucha a favor de la libertad religiosa)

Unos años después don Mario se va a los Estados Unidos de América y llega a Nueva York con su familia en la primavera de 1.952. Allí estudió teología y entró en el ministerio pastoral dentro de la confesión bautista la cual es muy "poderosa" en aquel gran país. Fue presbítero por largos años en el "Templo del Peregrino" en la ciudad de los rascacielos, donde otro protestante ilustre (ex-jesuita) escribiera su famoso libro "El destino de los pueblos ibéricos" que tuvo cierto impacto en su época entre el pueblo evangélico de lenguaje cervantino y valdesiano, el doctor Juan Orts González. Era por los años de 1.930-32.

De Orive se distingue como periodista religioso publicando artículos en varias revistas evangélicas, así como algún tratado (ensayo) titulado "El libro

abierto" que se editó en Tánger en 1959-60 y que se repartió abundantemente por pueblos y ciudades. Después escribiría un libro sobre el misterium eschatologi cum en Apocalipsis, no siempre fácil de explicar. Este libro se titula "El velo levantado".[319] Don Mario de Orive desde su exilio americano no olvidó a los protestantes españoles dando conferencias sobre la terrible situación hispánica, despertando al pueblo americano a la solidaridad con sus correligionarios oprimidos. Incluso firmó un documento con otros ministros evangélicos dirigido al Presidente en la Casa Blanca, abogando por la libertad religiosa en España. Parece ser que ayudó un poco tal intervención... Así lo había reproducido el sacrificado literato de aquellos recios tiempos, Juan Antonio Monroy en "Luz y Verdad".

Al marchar Don Mario de Orive a América quiso legar el local de la iglesia en Calle Coronel Pinilla a un organismo evangélico y para ello tomó contacto con su amigo Juan Miguel Rionda. Este consultó con el presbiterium de su iglesia y se hicieron oídos sordos a la demanda del erudito varón, dejándolo después a los pentecostales (Asambleas de Dios) respaldados por organismos americanos. Vinieron varios misioneros hasta que dejaron la Obra en manos de José Rego. El trabajo ha continuado hasta hoy con la perseverancia de miembros nacionales y extranjeros tales como José Luis Álvarez, Corsino Fernández y la norteamericana Trella Hall que vivió en Gijón cerca de veinte años y se dedicó principalmente a una labor de catequesis. Después fue profesora de un Instituto Bíblico en las afueras de Madrid. Esta congregación se mudó de sede desde la calle Coronel Pinilla a la calle Balmes en la misma ciudad de Jovellanos donde se siguen

319 El velo levantado Autor Mario de Orive Editor Editorial Mensaje, 1970 N.º de páginas 321 Hemos localizado una obra temprana de Oribe titulada, La fuerza del destino: Obra cinematográfica en dos partes Autor Mario de Orive Editor Blass. S.A., 1929 N.º de páginas 28. Aparecen algunos datos de su presencia en Nueva York en La Iglesia Menonita hispana en Norte América, 1932-1982 Autor Rafael Falcón Editor Herald Press, 1985; Juan Ors González en su obra La Nueva democracia cita un opúsculo de Mario de Oribe, El librito abierto. New York, NY 1959. 19 páginas que hemos citado como publicado en Tánger.

celebrado cultos, aunque la Iglesia de Las Asambleas de Dios está actualmente en Río Narcea, 15 Gijón.[320]

Esta época agresiva de los años 40-50 era forjada por la tradición tridentina y en los púlpitos se mencionaba a los herejes protestantes con profusión, con confusión mental y falta de honestidad intelectual. En toda España el tema protestante preocupaba al clero católico. En Gijón se hizo eco de estos ruidos eclesiales las voces del padre Carballo de la parroquia de la Milagrosa (Orden de los Paules) y el jesuita Victoriano Rivas Andrés, gran predicador, elocuente y culto pero que estaba muy mal informado de la teología de los evangélicos. En algunas parroquias se incitaba a la violencia. Más de una vez el evangelista Rego tuvo que protestar ante el Colegio de los Jesuitas por las molestias causadas que hacían ciertos adolescentes, alumnos de esa institución a la capilla de la calle C. Pinilla próxima a ellos. Lo mismo ocurrió en la asamblea de Los Hermanos del Llano con diversos altercados provocados por falangistas y jóvenes de Acción Católica. El diácono de puerta, José Manuel Alonso, hombre afable y servicial que desarrollaba esta labor magníficamente encontró dificultades ante repetidas violencias.

Mario de Orive como los ángeles de las siete iglesias del Apocalipsis, marcó en Asturias una línea pluralista que no destroza la unidad de la Iglesia sino que completa con su variedad, la libertad cristiana tan querida por el apóstol Pablo y el reformador Lutero.

---

320 Las Asambleas de Dios tienen en Asturias varios lugares de reunión, pero los que aparecen actualmente en la federación asambleas de dios son: Gijón (ig)iglesia evangélica 1ª asamblea de Dios del p. de Asturias río Narcea, 15 (Contuerces)pastor. José Corsino Fernández ministros. Pilar De María Ruisánchez; en Mieres (C/ Ctra. sama, 67 bjo. Pastor. Juan José Sánchez; en Oviedo (ig) iglesia evangélica Peniel de Oviedo Marcos Peñarroyo 35 bjnº 7. pastor. Dino Gabriel Corradini; y el mismo pastor Dino Gabriel Corradini en avilés iglesia Asambleas de Dios de avilés c/ Juan Ochoa nº 17

A la memoria de Daniel García García
De tu abuela recibiste la Palabra
y la fe y el amor de nuestro Dios;
y gustaste decir desde tu infancia,
que en Jesús, solamente, hay salvación.
Fuiste joven varón, solo en tu iglesia,
mucho tiempo siguiendo a tu Señor;
con ancianos y jóvenes doncellas,
componías el grupo de Gijón.
Don Juan Biffen y su noble familia,
de tu iglesia eran rectores;
y marcando otro rumbo aquella vida,
en tus manos pusieron los timones.
Con tu esposa y tus hijos bendecidos,
ya formando cristiano y santo hogar,
predicaste, valiente, siempre a Cristo,
en Asturias y España en general.
Hoy tu iglesia ya es un grupo numeroso,
porque Dios la colmó de bendiciones;
y pasaron los años, cuando pocos decidían
seguir al Dios de los amores.
Hoy, anciano, Dios quiso que marcharas,
a morar a su lado; y la corona,
que de antiguo tenías reservada,
la disfrutarás al lado de su gloria!
Agustín Fernández Oujo
Avilés 20 de Octubre de 1970

Algunos trazos de su vida ya han sido apuntados, pero es Daniel García, hijo, quien desde perspectivas y acontecimientos distintos, mejor nos trasmite las

vivencias del momento y la actividad de Daniel como responsable de iglesia. Dice Daniel[321]:

Con la marcha de D. Juan Biffen a Madrid, de nuevo el peso vuelve sobre los hombros de Daniel García, quien de una manera abnegada, tiene que llevar esa pesada tarea de conducir a la iglesia en medio de una sociedad que solía ser un poco más tolerante con los extranjeros por aquello de los observadores de otros países; pero cuando de los españoles se trataba, éstos no tenían ningún derecho. Daniel había tenido comercio de comestibles antes de la guerra, y después de ésta, cuando todo estaba bajo un control eclesial, todas las presiones fueron pocas para ahogar el negocio de nuestro hermano, al cual le fueron insinuados en más de una ocasión, lo cual era causa de que encontrara pocas o ninguna facilidad para poder sacar adelante su negocio, y donde él había triunfado antes de la guerra, otros lo hacían después teniendo él que retirarse del negocio, y pasar a depender como asalariado en otros menesteres que le eran desconocidos. Al principio consiguió un empleo aceptable en el dique de Duro Felguera, pero así la dirección tuvo conocimiento de su fe, con un alegato justo a los ojos de los que obedecían las órdenes de confesionarios, le dejan fuera, a pesar de haber recurrido, y expuesto el elevado número de hijos que tenía que sacar adelante.

Desde entonces tiene que trabajar en las contratas de las carreteras, trabajo duro, al que nuestro hermano no estaba acostumbrado por lo ya expuesto anteriormente. Todo lo soportó por el eminente conocimiento de la verdad a quien servía en alma y cuerpo, se puede decir que jamás su lengua se quedó quieta, cuando de defender la causa evangélica se trataba. Llegó a conocer en su propia carne la más terrible miseria, antes de dar un paso que empañara la gloria que Dios le había concedido de serle testigo en medio de las dificultades más tremendas. Fueron días duros; no se entendía que con todas las necesidades que le rodeaban pudiera tener fuerzas para continuar luchando. Pero esta tenacidad alimentada por el Espíritu del Señor, llega a dar los frutos deseados.

---

321 Recuerdos de la Obra de Gijón 1978 (Obra inédita)

Siguen las reuniones en el piso de arriba de la capilla; el número es reducido, pero de vez en cuando vienen personas nuevas; hay reservas hacia ellas, porque se piensa que pueden ser policías que vienen a espiar lo que se dice; otros son invitados por los mismos creyentes. Los días pasan, y parece como si la siembra no tuviera éxito; mas todas las cosas están hechas por Dios con un propósito. ¿Cuál? Quizá fuera este: el grupo, a pesar de que algunos, por su edad, fueran falleciendo, crecía con aquellos que tomaban nuevo ánimo, y se decidían por reunirse con los demás, en el piso de arriba de la capilla.[322]

Un día, después del culto, Daniel con sus dos hijos mayores (9 y 10 años), va a visitar al señor Miguel que se encuentra internado en el Hospital. Este se encontraba en un caserón que había sido un convento de monjas, en La Guía, frente al Molinón; las salas de los enfermos eran naves donde había de veinte a veinticinco camas; en la cabecera de cada cama un crucifijo; las que cuidaban eran monjas, que se mostraban inexorables a la hora de rezar el rosario; con ellas, nuestro hermano Miguel había tenido algún altercado a causa de no querer rezar, cosa que jamás consiguieron ni por las buenas, ni por las malas. Cuando Daniel llegó, la conversación gira sobre este tema y sobre la marcha de la iglesia; los momentos de visita fueron de gran ayuda espiritual para el enfermo. El tiempo era muy limitado, pero no por eso el señor Miguel iba a dejar de dar lo que fue su último testimonio, y así ruega al hermano que haga una oración. Los minutos fueron horas, a los ojos de todos los de las camas de al lado; pues puestos de rodillas los cuatro, el señor Miguel, Daniel y sus dos hijos oraron en voz audible, pidiendo al Señor que fuese con todos los que sufrían, y por aquellos que de verdad deseaban la paz en sus corazones; no muchas horas después, Daniel recibía la noticia de que este hermano había pasado a la eternidad.

Había caído un valiente; quizá alguien pensara que ya quedaban menos de aquellos que corrompían el fruto que la iglesia católica estaba llevando a cabo en la nueva España, que sería grande bajo los auspicios del clero. Lo que jamás se les hubiera pasado por la imaginación era que todo aquello sería la siembra que más

---

322 Aunque esta iglesia no se cerró al principio de la Guerra Civil, las reuniones se hacían con precauciones en la primera planta del edificio. El permiso definitivo de apertura no se le dio hasta el 20 de agosto de 1946.

tarde daría su fruto. Porque estimada a los ojos de Dios son las vidas que se ofrendan en el altar de testimonio. Habían transcurrido algunos meses desde que D. Juan se fuera a vivir a Madrid, y la congregación se reunía con toda normalidad, no exenta de cierta preocupación, ya que los ataques a los creyentes se venían sucediendo, por todos los medios que fueran posibles hasta el punto de que no era posible mandar a los hijos a la escuela, pues de ser admitidos, sería con el consiguiente impuesto de que tendrían que ir a la iglesia y rezar el rosario todos los días en la clase, así como ser bautizados los que no lo estaban, hacer la primera comunión, y todo lo que el cura dispusiera.

Por tal motivo, no queriendo ser manipulados por los que tanto estaban haciendo por la causa de Satanás, los evangélicos tuvieron que vivir poco menos que en gethos, ya que los desprecios visibles hacia todos los niños que no iban al catecismo, eran las consignas de aquellos que pregonaban la caridad. Esperando que de un momento a otro pudiera llegar la policía a detenerlos, los hermanos seguían cantando himnos de gloria a su Señor y orando para que si fuese su voluntad, pronto se pudiera predicar libremente el Evangelio. Un domingo del año 1942, en la congregación se iba a celebrar la presentación de un niño, hijo de una creyente, que aunque su marido no lo era, no ponía ningún impedimento, hasta el punto de que él también acudió. Éste era un joven de veintidós años, que se encontraba cumpliendo el servicio militar con la graduación de cabo; llegó al culto con el uniforme de soldado, lo que ya en aquel tiempo representaba una valentía, pues pudiera ser castigado por sus superiores.

El, que por primera vez asistía a una reunión quedó gratamente sorprendido, pues aunque había oído del Evangelio, ya que su esposa era creyente, así como su madre política y sus dos cuñadas, pero lo que él había experimentado en aquella reunión, era algo que de momento no pudo entender; sin embargo, no tardaría mucho en llegar a saberlo, pues el Espíritu del Señor, le habló repetidas veces, y no pudo soslayar por mucho tiempo la llamada de Dios. Un día que se encontraba reunida la iglesia con el mismo fin de siempre que era alabar al Señor y predicar el Evangelio, Miguel Rionda que así se llamaba el joven militar, decidió entregar su vida al que le había redimido de la perdición; describir el gozo que en aquel día vivió el pequeño grupo es imposible narrar, pero un nuevo impulso nació dentro de aquellos abnegados corazones; el fruto se empezaba a ver y solo

había que seguir orando para que éste no se perdiera. Las oraciones a favor de este nuevo hermano pronto se hicieron necesarias, pues Satanás no quería dejar la presa fácilmente, y al Domingo siguiente Miguel ya no pudo reunirse con sus hermanos, porque queriendo empezar su testimonio, se negó ante sus superiores a formar para ir a misa, lo que le costó el arresto durante algún tiempo.

Por su entusiasmo y dedicación, este hermano, enseguida fue una ayuda valiosa para la congregación. Por aquel entonces llegó a Gijón otro joven militar natural de Valladolid, que procedía del acuartelamiento de Astorga, venía destacado para el de Trefilera, situada en la Calzada Alta; las experiencias de este soldado para el testimonio del Evangelio dentro del cuartel, frente a sus superiores, sirvió de gran acicate para que Miguel se afianzara en la fe. Describir en letra impresa todas las vejaciones por las que pasó Ángel Pradales, sería casi imposible para hacerlo muy objetivamente. Cuando él las contaba, viendo el rostro risueño con que describía todos los castigos que le imponían sus jefes militares, parecía increíble y más de algún mozalbete de la congregación no daba la debida credibilidad, y no concebían que un ser humano pudiera soportar tales vejaciones. Mas algunos, a Dios gracias, tuvieron que pasar por pruebas en el servicio militar, que aunque en nada se podía comparar a las pasadas por los creyentes en los años cuarenta, sí fueron lo suficiente fuertes como para entender que el mismo Señor que había dado fuerzas a Miguel y a Ángel, así como a muchos más jóvenes de aquella congregación, era el mismo que ayudó y sigue ayudando a todos los que en él confían.

Los relatos de estos años 40 que figuran en Recuerdos de la Obra de Gijón, son retratos exactos de la lucha constante frente a las adversidades políticas, religiosas y sociales por las que pasaron todos los evangélicos en Asturias y en España. El papeleo y burocracia que era necesario ante la muerte de un creyente evangélico y las dificultades sociales por las que pasaba la familia, siempre estaban cargadas de violencia y desprecio. Daniel García García y como ya hemos visto anteriormente, sus dos hijos mayores, vivieron en primera línea la persecución y la intolerancia continuada. Pero no hemos de creer que hoy ya no existe esa intolerancia. Al final de este libro ponemos unas páginas del libro ¡Roma, Roma! de Fernando López Quirós que pasó a presencia del Señor hace pocos años. Fernando había conocido el Evangelio en Barcelona y se casó con una

mujer católica. En Barcelona escribió cerca de 300 novelas del género del Oeste para la Ediciones Toray, S.A., pero hay varios libros editados que hablan de su fe en Cristo y su pensamiento y vivencia como protestante. Cuando le visité en sus últimos días, quería ser enterrado como evangélico. Sus hijos lo sabían y su esposa, pero fue enterrado como católico, sin hacer caso a su última voluntad y como un desconocido. Todavía siguen robando las voluntades y no hay ética ni respeto a los deseos de cada uno por más liberal que parece esta sociedad, religiosamente agnóstica pero culturalmente católica romana.

JUAN MIGUEL RIONDA

Uno de los miembros representativos de esta congregación es Miguel Rionda. Ante la necesidad de comunicación entre los hermanos dispersos por los pueblos - muchos de ellos convertidos en América - Miguel se dispone a visitarlos. Rionda se había convertido en el año 1942 cuando era presentado a la congregación un hijo suyo, pues la esposa María Teresa García Piñera si era convertida. María Teresa era también organista oficial de la iglesia en Prendes Pando y nacida en el seno de una familia de creyentes de la iglesia Pentecostal. Rionda con veintidós años se encontraba cumpliendo el servicio militar. Fue tal y tan rápido el cambio operado en la comprensión del mensaje que ya tuvo que sufrir arresto al no querer ir a misa. Desde los primeros momentos Rionda destaca por su preparación, por su celo y su sensibilidad con los hermanos más necesitados o más lejanos de Gijón. No hemos de olvidar la gran dispersión que una guerra civil provoca y las dificultades para reunirse, por lo que Rionda tendría dificultades en diversos lugares de Asturias. En Cudillero el pueblo quiso lincharlo. En Siones, Proaza y en la Felguera hubo varios altercados con el cura. Fue arrestado en Santianes donde iba a visitar asiduamente a Luis y Ramona. La "Carta circular a los evangélicos españoles" nº. 23 de Septiembre de 19146, decía:

"El día 28 de Julio, los hermanos de la Iglesia de Gijón, don Miguel Rionda y señorita Pilar Gómez visitaron el pueblo de San Vicente (Infiesto) con el fin de celebrar culto evangélico en esa localidad. Aun no siendo la primera vez que se organizaba en San Vicente un acto de esta índole, en plena reunión se presentaron tres números de la Guardia Civil, que suspendieron el culto, pidieron

la documentación, tomaron los nombres de todos los asistentes y examinaron los libros que se encontraban encima de la mesa. Después de un breve interrogatorio, todos los asistentes fueron detenidos y conducidos por caminos y vericuetos a Infiesto, a una distancia de siete kilómetros, donde ingresaron en la cárcel.

A continuación el señor Rionda fue interrogado por el señor Juez de primera instancia, quien reconoció que no había materia delictiva. Interrogado nuevamente por el Sargento de la Guardia Civil, y al contestar el señor Rionda que había celebrado un culto evangélico, contestó el sargento que él no conocía nada "de eso" referente al Evangelio. Pidió entonces el señor Rionda una entrevista con el capitán, que manifestó que nada tenía que hablar con él. Sin embargo, poco después todos los detenidos fueron trasladados a un domicilio particular, hasta que al día siguiente se recibió orden del Delegado de Orden Público de que les pusieran en libertad.

De nuevo en Gijón, los hermanos recibieron del Sr, jefe de Orden Público la garantía de que tales sucesos no se volvieran a repetir.

Este incidente motivó una instancia dirigida al Señor Gobernador civil de Oviedo por Don Mario de Oribe, secretario de la iglesia evangélica en Gijón, a la que se recibió con fecha de 20 de Agosto la siguiente contestación:

"Accediendo a lo solicitado por usted en instancia dirigida a mi autoridad de fecha 10 del actual, he tenido a bien concederle autorización para celebrar los cultos religiosos y entierros en igual forma que lo efectúan en esa villa, para el resto de la provincia en donde tienen núcleos religiosos, sin hacer uso externo y sujetándose a las disposiciones vigentes que regulan esta clase de cultos"

Esta disposición es notable por el amplio margen que concede a los hermanos en Gijón para actuar en toda la provincia de Asturias. Felicitamos cordialmente a la iglesia de Gijón por el éxito logrado, que es prueba evidente de la verdad de aquellas palabras que José dirigió a sus hermanos: "Vosotros pasasteis mal sobre mí; mas Dios lo encaminó a bien, para hacer lo que vemos hoy, para mantener en vida a mucho pueblo."

En el año 1953 Miguel Rionda se traslada a Oviedo por razones de trabajo y comienza una nueva obra allí. Amigo de Ramón Blanco, aunque participaba de las mismas tendencias eclesiales, se ayudan en las reuniones que había en casa de Rionda y este ayudaría en algunas ocasiones en la Iglesia del Naranco. Por esta causa Miguel Rionda tiene que dejar un poco la responsabilidad de las visitas que mantenía en los pueblos, a otros hermanos como Daniel García . A los dos años de estar en Oviedo la esposa después de un alumbramiento con complicaciones, fallece dejando cinco hijos.

Rionda poco después se casa en segundas nupcias y tiene que trasladarse a Santiago, viviendo en Ramallosa donde tiene una responsabilidad importante en la Obra.

En el año 1971, tras una penosa enfermedad fallece este hermano que siempre fue un ejemplo de superación y celo. Su biblioteca, indicativo de su personalidad, era la de un estudioso e intelectual aventajado. Quienes pasaron por la Universidad de Santiago, siempre se sorprendían del conocimiento que tenía de teólogos o personalidades del mundo evangélico. La revista *Restauración* publicaba en Abril de 1971 una reseña necrológica de Jesús Ordóñez, (predicador en La Felguera y que le había conocido en Barros cuando les visitaba) con el título "¡Ha caído un valiente.!"

Decía Jesús entre otras cosas: "En Santiago de Compostela y después de una larga y penosa enfermedad, ha muerto uno de los líderes del protestantismo asturiano, activista incansable en la labor apostólica, animador de las pequeñas comunidades aisladas de la región astur. Juan Miguel Rionda.

Estaba siempre presente con aquellos hermanos que necesitaban ser animados y confortados en el desarrollo de su fe. Fue miembro durante muchos

años del Consejo de Ancianos de una Iglesia de Gijón. Su dialéctica clara, esperanzadora, daba al oyente consuelo y paz por la fuerza de la "Buena Nueva". Cultivó la teología y era un hombre escudriñador, amante del estudio y de los problemas religiosos.

Su vida fue marcada por el binomio pistis-thlipsis, como la de todos los humanos, es decir entre la fe-confianza y la tribulación, paradoja que el creyente arrastra como el no creyente. En una de sus últimas cartas decía a su hijo mayor, ausente en un país de Europa central por muchos años: "Mi pensar parece que no tiene sentido; mi enfermedad me convierte en un ser despreciado; sin embargo, siento el aliento del Señor, su cruz es un símbolo de esperanza”

Algunos pensamientos sacados de su epistolario:

"Llevo en el lecho mucho tiempo y este estado doloroso es una excelente escuela para ejercer las virtudes"

"Como decía Tomás de Kempis: ¿Por qué teméis llevar la cruz si esta os lleva al Reino?

"El Evangelio es una fuerza, una dinamita de consuelo y de amor, pero también es de los que luchan. La vida es una continua lucha.

"Mi muerte está próxima, la asumo conscientemente. Para un cristiano, la muerte no es destrucción, sino transformación; estamos condicionados por la biología, pero en el hombre no todo es biología. Hay inquietudes espirituales y morales."

"La fe no es una religión; es una fuerza del espíritu, es un estado de ánimo hacia la acción: no tengo fe cuando no trabajo; la fe desemboca en el quehacer en el movimiento continuo de la Historia, por ella voy a Dios, a un Dios que está escondido en los hombres."

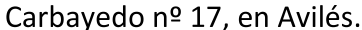
Y así fue: desde que conoció el evangelio en la postguerra española, su vida cristiana se caracterizó por un "engranamiento" a la vida evangélica, al anuncio de la Palabra que vivifica y da fuerza al alma para proseguir la carrera de Cristo. Fue detenido varias veces y detenido cuando los evangélicos no teníamos un Estatuto jurídico para desarrollar nuestras actividades, cuando la iglesia católica presionaba al poder para discriminarnos y hacernos la vida imposible. Su constancia en la evangelización del pueblo y la edificación de los miembros de las Iglesias hicieron de él un hombre formado en la defensa de la fe evangélica.

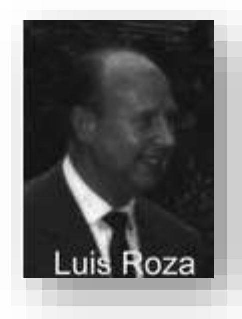
IGLESIAS EVANGÉLICAS EN AVILÉS.

Hemos procurado ser prudentes a la hora de narrar y ofrecer los datos de las iglesias actuales, procurando recoger solamente aquello que las mismas iglesias han escrito, para no omitir tantas personas y actividades que de seguro se nos olvidarían. Además esta es una historia escrita a flor de piel, hecha de gotas de alegría y también con el rojo de las heridas y el recuerdo del dolor pasado, pero con muchos de los ingredientes que un historiador no suele usar para no parecer narrador de cuentos o parcial y tendencioso. En el caso de la Iglesia evangélica Eben-ezer C/ Jiménez Díaz, 13- Avilés, los mismos datos serían para los de la calle P.Arintero, puesto que estas iglesias tienen la misma procedencia y así nosotros nos hemos atrevido a referenciarlo:



"Es a comienzos de los años cincuenta cuando por primera vez se vislumbra la posibilidad de que una iglesia evangélica pueda llegar a desarrollarse. Andrés González, hijo de Luisa, es un joven, casado con una joven norteamericana descendiente de españoles, que le habla del Evangelio de Jesucristo. Dicho matrimonio vive en la calle Galiana, subiendo a la derecha, bajo los soportales. Cuando ellos ya se han ido a vivir a los EE.UU., establecen contacto con la iglesia de los "Hermanos" de Gijón, pidiéndoles que visiten a los familiares de Andrés que vivían en la calle Carbayedo nº 17, en Avilés.





Son los hermanos Luis Roza y Daniel García, ancianos de aquella congregación, los que visitan regularmente a esta familia para hablarles del evangelio. Tendrían que pasar un par de años para que la siderurgia "*Ensidesa*" comenzara a tomar arraigo en Avilés y numerosos trabajadores vinieran de otras provincias, a la llamada "*Villa del Adelantado*" en busca

de un puesto de trabajo, muchos de aquellos trabajadores, se venían a Avilés, dejando sus familias en sus hogares, con objeto de ahorrar dinero para poder ayudar a los suyos. Estos trabajadores lavaban sus propias ropas, y se les podía ver a lo largo de los ríos haciendo su colada, se les apodó: "los coreanos", cuyo nombre se extendía con frecuencia a todos los que habíamos venido de otras provincias. La inmigración fue tan intensa que en pocos años la población de Avilés pasó de los treinta mil habitantes a cerca de los cien mil. No faltaron, entre esa numerosa población inmigrante, algunos aunque pocos, que traían con ellos la fe evangélica. Corría el año 1954.

La familia de Luisa vivía en la calle Carbayedo nº 17, donde se iba a producir la génesis de la primera iglesia evangélica en Avilés en toda su historia; pero el aumento rápido de los asistentes a las reuniones de la iglesia convirtieron en insuficiente el reducido comedor de la casa. Rafael Villa vino con su familia, compuesta por su esposa Ángela y sus hijos Mari, Francisco (Paquito) y Angelita. Era una familia muy consolidada en la fe evangélica, que conocieran en Linares y que pronto dispusieron de su casa para las celebraciones de la incipiente iglesia. Fue por el mismo tiempo que un hermano de la iglesia de Santa Eugenia de Riveira, provincia de La Coruña, viniera también a trabajar a Avilés- era Agustín Fernández que durante algún tiempo trabajó de encofrador en las obras de *Ensidesa* aunque no conectó con el grupo evangélico hasta algún tiempo después a causa de una enfermedad. José Vargas (Vargas en los sucesivo), procedente de Málaga y hospedado en casa de la familia de Luisa, había visitado alguna iglesia evangélica en Málaga y pronto se relacionó con el grupo evangélico que nacía en Avilés.


Paco y Persi

Otra familia, parte de ella procedente de Ferrol: Francisco (Paco en lo sucesivo), su esposa Persida (Persi en los sucesivo) su hijita de dos años Rebeca, y Loida (Laura en lo sucesivo), hermana de Pérsi, procedentes de San Miguel de Reinante, al norte de Lugo, se vienen a vivir a esta villa, por el ingreso de Paco en

Ensidesa. Posteriormente también se vienen a Avilés la esposa de Agustín: Presentación y su hijo Agustín, todavía un adolescente. Pronto aparece una nueva familia y esta numerosa, andaluces de Jaén, que fueron: Francisco y Maravillas su esposa, con sus hijos Julio, Lucia, Eladio, Paquita y Pili, todos ellos muy jóvenes. También Pío e Inés con sus hijitos Conchi y José Antonio. Los asistentes se multiplican: Quini y Angelines, con sus hijos: Mari Carmen, Rosi, Mª del Mar, Joaquín, Lidia y Rebeca. Y seguirán viniendo otros, como José Álvarez, del Concejo de Grao, Benjamín de Tamón, algunos vecinos o amigos de los que ya se reunían, etc… A estos hay que añadir los hijos de Luisa que no se mencionaron antes, como Eduardo y Omar y las novias de ambos: Mari Carmen y Geli, respectivamente y otros que se me olvidan.

Es la casa de Rafael Villa el lugar de reuniones de la iglesia en aquellas fechas, pero que también se hace pequeño teniendo en cuenta que se trataban del salón comedor del domicilio de un obrero. Durante este largo periodo de 15 años sin local, la pequeña iglesia tenía que valerse de los servicios que la iglesia de Gijón nos ofrecía, tanto para bodas, bautismos, fiestas de Navidad o Año Viejo. En Avilés, como ya se dijo, había dos parejas que terminarían en matrimonio eran: Geli y Omar y Mª Carmen y Eduardo (ellos hijos de Luisa). Pronto surgió una nueva pareja: Laura y Vargas, pero éstos lo celebraron en Barreiros, provincia de Lugo.

Algún que otro inconveniente.

En el transcurso del nacimiento y desarrollo de esta iglesia, no podía faltar algún inconveniente por parte de las autoridades y las jerarquías eclesiásticas. Bástenos mencionar dos casos: Paco tenía un extenso fichero de direcciones de vecinos de Avilés, a los cuales y periódicamente, Angelita, la hija de Rafael, enviaba literatura bíblica en forma de folletos. No tardó algún vecino en quejarse a la policía de tal actividad, que por cierto seguía prohibida en España. El jefe de policía llamó a Rafael a quien le recordó la prohibición de la difusión pública de la fe evangélica. Rafael sacó de su bolsillo unos cuentos folletos y se los entregó invitándole a que los leyera y comprobara que no había en ellos ningún mal. El jefe de policía se quedó tranquilo y despidió a Rafael amablemente.

En otra ocasión, y con motivo del fallecimiento del joven hermano Lalo, hijo de la tan mencionada Luisa, se presentó el cura de la parroquia advirtiendo que Lalo era miembro de su parroquia, por haber sido bautizado allí, y que ni iba a

permitir que fuese enterrado sin el consiguiente rito católico. Fue a partir de ahí que se invitó a todos los hermanos, a firmar un documento de última voluntad, que expresara el deseo de que "tanto mi cuerpo como mi espíritu en vida y muerte se acomoden a la práctica de la fe a que mi espíritu pertenece". Aquello fue suficiente para zanjar la cuestión definitivamente.

¡Vaya ministro del Evangelio!

Tiempos fueron en los cuales ir al cine, al teatro o al fútbol o acercarse a donde tocara un orquesta, era algo "anatema" para los más piadosos. Escuchar a Antonio Machín con sus maracas, era cuanto menos, un mal testimonio Cierto día, a uno de los ministros de la iglesia, se le ocurrió ir al cine, llevándose además consigo a toda la familia. Y se fueron a ver una película de Cousteau, titulada algo así como "El fondo del mar", y el "infiel" ministro fue tan ingenuo, que dejó su automóvil justo enfrente del cine. Y el hermano "Pietatis" (el nombre es supuesto, claro) lo vio, y como "por el hilo se llega al ovillo", no fue difícil para él deducir que el frágil ministro estaba en el cine. Y ya lo sabes: a decírselo a todos, "para que se enteren" y sepan a quien tienen de ministro


Una salida al campo con la iglesia de Gijón

¡Pero también hubo cosas bonitas!

Aquellos años, sin local adecuado a nuestras necesidades, fueron años de cierta actividad lúdica. Para las fiestas de Navidad y Año Nuevo, allá nos íbamos todos a Gijón y en aquella iglesia de "los Hermanos", celebramos nuestra fiestas conjuntas. Eran verdaderas festividades para niños y mayores La fiesta de Navidad era para los niños que la esperaban durante meses ensayando sus porciones, poesías y diálogos, que llegado el día, parecía que se habían olvidado

Pero la Fiesta de Año Nuevo era para los mayores y los niños se reían de ellos porque tampoco se sabían sus papeles Aún los más viejos recitaban una vez más, aquella poesía que ya habían dicho durante los últimos años, y se quedaban muy satisfechos Y los niños se marchaban tan contentos a sus casas con sus juguetes que les durarían, con un poco de suerte, hasta el día siguiente También fueron años de muchas salidas al campo y a la playa. Generalmente se organizaba un partido de fútbol donde participaban hombre y mujeres y frecuentemente Luisa actuaba de árbitro. Ella no sabía lo que era un penalti o un "orsay" pero le daba igual, al final había arbitrado bien. Pero eso sí: había que celebrar un culto "in situ" antes de marcharnos a nuestras casas o antes de ir a la "capilla" a celebrar otro culto allí. Por eso salimos todos tan "cultos".

DON RAMÓN Y DOÑA ESTHER BLANCO: PALADINES DEL EVANGELIO EN ASTURIAS

Este es uno de los relatos que escribió el pastor Rubén Fernández sobre la iglesia evangélica de Santianes en la que fue convertido y por tanto conocía muy bien. Como es escritura de primera mano es también primera historia que sustancia sentimientos, pasión y también la dura experiencia de la represión: "En los años 50, Santianes del Agua se hizo muy famosa en la zona por los enfrentamientos habidos con un vecino emigrado a los Estados Unidos y que volvió casado con una americana y convertido al protestantismo" queriendo implantar en Santianes un punto de captación pastoral para su doctrina. Los curas de la zona se opusieron rotundamente. Tal magnitud alcanzó el asunto, que según se comentaba en aquellos tiempos, llegó a necesitar hasta de una intervención diplomática."

Sobre este asunto me gustaría hacer algunos apuntes. Hablando con vecinos del pueblo recuerdan muy bien a esta familia, dicen que eran gente siempre dispuesta a ayudar a los demás, que por ejemplo ejercía de practicante y ponía inyecciones a los vecinos, que ayudaban en todo lo posible. El nombre del vecino era José Ramón Blanco Sordo y según un extracto de la web de la Iglesia Evangélica de Oviedo, ocurrieron unos hechos un tanto truculentos y los relata así:

"El cura sacó una pistola del 9 corto que tenía debajo de la sotana y se la puso en el pecho al pastor protestante D. Ramón Blanco Sordo, diciendo: -" No quiero hablar más. Este es el argumento que voy a utilizar con usted".

Y todo porque aproximadamente por el año 1950, don Ramón, mientras hacía obra social y ponía inyecciones a una persona joven, vecina del pueblo, que estaba muriendo de tuberculosis, le daba testimonio de Cristo hablándole de la paz y del consuelo que sólo Él puede dar. Le entregaba también folletos con el mismo mensaje.

El pastor evangélico, era vecino con arraigo en la misma aldea y la familia de la enferma lo soportaba, mientras necesitaron de él. Pero una vez que la mujer murió, para congraciarse con el cura y quitarse el estigma de haber tenido un protestante en casa, llevaron aquellos folletos al sacerdote, quien con la valentía y la razón que otorga una pistola, le dijo al señor Blanco:

-" Oiga; no estoy dispuesto a permitir que continúe haciendo esta labor".

El pastor Blanco replicó:

- "¡Hombre, don Melchor (que así se llamaba el clérigo), la gente necesita oír el Evangelio!"-

-¡Para eso estamos nosotros! Y continuó amenazando con el arma. El pastor Blanco le dijo que podía disparar porque él continuaría anunciando las Buenas Nuevas de Jesucristo. Y le reprochó al cura que lo que estaba haciendo no era conforme a la enseñanza de Cristo. Con ello, el cura miró alrededor por si alguien le había visto y salió corriendo.

El incidente tenía lugar en Santianes, Ribadesella (Asturias), donde don José Ramón Blanco Sordo había nacido un 27 de Mayo de 1915. En 1940 fue a Cuba y allí, espiritualmente hablando, nació de nuevo en febrero de 1941, en Pinar del Rio. Enseguida pensó en su tierra querida y en sus familiares necesitados de oír el mensaje del Evangelio de Jesucristo. Con decisión y entusiasmo rebosante llegó a su aldea y sin dilación se entregó a la proclamación del mensaje de la Palabra de Dios. Junto con su esposa dedicaron sus vidas para anunciar que Cristo ofrece gratuitamente, para quien lo quiera aceptar, el Agua de Vida. A los queridos hermanos Blanco no les faltaron acechanzas sin fin, teniendo que enfrentarse a amenazas de bomba, a intentos de ser tirados del tren en marcha por testificar de Cristo durante el trayecto, a ser apedreada su casa, a persecución policial, etc.… Doña Esther sufrió un atentado que pretendía arrojarla al mar por un acantilado, siendo rescatada "in extremis" por un vecino algo más sensato. Sin embargo, el celo por predicar el Evangelio les hacía más decididos, sostenidos por la gracia y el poder de Dios.

Toda la noche un buen número de creyentes cristianos evangélicos habían estado haciendo guardia en la casa y a la vez ser testigos de los acontecimientos. Ya entrado el día observan una variopinta procesión con reminiscencias de la Inquisición.

Allí, efectivamente, se presenta el Alcalde, el Teniente Alcalde, toda la corporación de los concejales. Un capitán, un sargento y dos números de la Guardia Civil. También el Juez, el Secretario. Toda la oficialidad de Ribadesella estaba a allí aquel día. Y por supuesto también el sacerdote, instigador de todo.

Esgrimen armas, amenazan, pretenden entrar, hacen ademanes de derribar la puerta. Don Ramón les dice que sin mandato judicial no les permite pasar ni llevarse el cuerpo. Por lo que más tarde traen el mandato basado en testimonios falsos del capitán de la Guardia Civil y del mismo sacerdote. Así que por la fuerza, con mentiras y atropellando conciencias, sin respeto ninguno enterraron con la bendición del romanismo en el cementerio de Santianes a la "Madrina" a quien llegó a conocer quien esto escribe.

Pero el celo de los queridos hermanos Blanco por predicar el Evangelio les hacía más decididos, sostenidos por la gracia y el poder de Dios. Aunque no les faltaron asechanzas sin fin; teniendo que enfrentarse a amenazas de bombas, a intentos de ser tirados del tren en marcha por testificar de Cristo durante el trayecto. Su cara era apedreada. En el pórtico de la misma aparecían muñecos llenos de alfileres. Tenían que soportar la persecución policial. Sña. Esther sufrió un atentado que pretendía tirarla al mar por un acantilado, siendo rescatada "in extremis" por un vecino algo más sensato.

Una pareja de creyentes de la iglesia en Santianes hubieron de esperar nueve años para poder contraer matrimonio, después de pasar su expediente por el juzgado de paz, por el de instrucción y finalmente por la sala 4ª del Supremo. Entonces Manuel Capín y Pilar se pudieron casar cuando el fallo favorable vino en el año 1962.

Ante las adversas circunstancias, don Ramón solía decir:

“Yo estoy en las manos del Señor y he de dar testimonio de El aquí y allá y, donde sea. Y si Dios permite que me maten, pues gloria sea al Señor; es un testimonio más que va en contra de ellos. Pero yo creo que el Señor me guardará".[323]

---

323 Estos relatos tan pintorescos esconden verdaderas tragedias que día a día tuvieron que vivir muchos creyentes por estos tiempos. Nunca se podrá decir que hubo exageración en el relato porque la violencia fue real en muchos lugares.

LA MADRINA.

Una de las muchas personas que vinieron a Cristo por el ministerio del matrimonio Blanco fue la "Madrina", una anciana tía de don Ramón. Cuando ésta murió en Enero, creemos que del año 1955, el sacerdote católico romano de Ribadesella no estaba dispuesto a que fuera enterrada en el cementerio de la villa como don Ramón reclamaba (no había cementerio civil en Santianes) ya que ella había fallecido en la fe cristiana evangélica -vulgo protestante-.

El cura no quería permitir que en su parroquia hubiese lugar a un entierro protestante y ordenaba que fuera enterrada en el cementerio católico y por el mismo rito. Las autoridades religiosas disponían con arrogancia de ilimitado poder y se encargaban de que ninguna autoridad civil, incluyendo el Juez y el Gobernador, cambiaran las cosas dispuestas por la iglesia romana. Así el Alcalde dice a don Ramón Blanco: "Mañana por la mañana iremos a enterrar el cuerpo aun si tenemos que disparar y pasar por encima de otros cadáveres"-.

LA IGLESIA PROTESTANTE DEL NARANCO (OVIEDO)

RAMÓN BLANCO Y RUBÉN FERNÁNDEZ

Después de varios años de ministerio en Santianes (Ribadesella), la familia Blanco se traslada definitivamente a Oviedo. No sin antes dejar establecida una congregación en Santianes, compuesta de creyentes procedentes de varios lugares y aldeas de la comarca, incluyendo a Collera, pueblo donde los hermanos Blanco habían establecido contacto con los padres del que hace este relato cuando contaba tres años de edad. Esta familia era la única evangélica (protestante) entre los varios pueblos de los alrededores. Eran los años 1948 y siguientes...

D. Ramón y Dña. Esther Blanco arraigan en Oviedo sobre el año 1955. De inmediato se entregan a la predicación del mensaje del Evangelio. No había otra iglesia evangélica en la ciudad y comienzan a tener reuniones en su casa de la entonces calle José Rodríguez, 27 en la Ciudad Naranco. Aquello supuso una tremenda conmoción en la capital del Principado. Y la "Iglesia Protestante del Naranco" fue muy notoria. Las reacciones del Catolicismo Romano no se hicieron esperar y siguieron persecuciones, desprecios, rechazos y atropellos. No había entonces libertad religiosa y los cristianos evangélicos no teníamos derechos, éramos considerados unos herejes. Pero la gracia y el poder de Dios sostuvieron a sus hijos como siempre ha ocurrido en la historia de la Iglesia de Cristo.

De aquellas reuniones semiclandestinas surgieron un buen número de creyentes. Los primeros fueron la familia Santamarta. Nuestro hermano don Roque Santamarta ya en la presencia gloriosa del Señor y su hija Carmen, quien hoy día forma parte de la iglesia. Ambos fueron los primeros bautizados de la iglesia en Oviedo. Pronto creyeron otras almas que aún perduran entre nosotros, como el hermano José Mª Hurtado y la familia Pena de Rioturbio. A éstos nos referiremos más adelante.

Una carta personal de Don Ramón Blanco, a quien esto escribe, decía:
"Carta de don Ramón Blanco: Madrid 26-11-1981

Querido hermano De León:

Coincidió su llamada telefónica con la visita que con motivo de mi operación me hizo el pastor de Oviedo, Rubén Fernández, quien me habló muy bien de Vd. Por todo me place contestar a sus preguntas a continuación.

1.- A- Comencé la obra en Asturias en el año 43 y en Santianes, testificando y dando clases de cultura general a chavales entre los cuales el Señor me concedió algún fruto, que sirvió para que otros se interesaran también.

B.-Conocí al Señor en Cuba y vine a Asturias por motivos de salud, aunque en mi conversión ya sentí el peso por mis familiares y compatriotas, a quienes como a mi les concernía la salvación de sus almas, pero sin oportunidad de conocer a Juan 3:16 que tanta bendición había traído a mi alma con el perdón, paz y contento que solo el Señor puede dar con su salvación.

C.- Mi esposa se unió a mí en esta labor el año 48 y doy gracias al Señor por su fiel colaboración a lo largo de todo mi ministerio.

2.- Mis primeros contactos pastoreando fueron en Oviedo, a donde nos trasladamos en el año 1954 y desde luego fue allí donde vivimos que desarrollamos más actividad y donde el Señor nos concedió establecer iglesia, que para su gloria y por su gracia continua con uno de sus primeros frutos al frente, Rubén Fernández, antes mencionado, aunque él no fue fruto propiamente de Oviedo, sino de Santianes.

3.- En cuanto a métodos, no, no fue la furgoneta. Esta vine a tenerla en año 1966 estando ya en Madrid. Estando en Santianes teníamos como medio de trasporte una xarret con caballo y una bicicleta. Luego en Oviedo tuve una vespa primero y luego un coche del año 36.

Puedo decir que el mejor medio de divulgación fue la visitación y el testimonio en el parque.

4.- Madrid y Oviedo fueron las dos poblaciones donde hicimos mayores esfuerzos, aunque en Asturias establecimos puntos de misión en Mieres, y Moreda también. En ambos lugares el Señor nos concedió algunos frutos, aunque los de Moreda trasladaron su residencia a otras regiones.

5.- Las iglesias se fueron formando mediante la obra y dirección del Espíritu Santo con la Palabra escrita, siendo colaboradores más directos en la parte humana, primero mi esposa, siguiendo Fernando Borbolla (quien en el año 1961 se apartó de la iglesia, no del Señor) José María Hurtado, Rubén Fernández, Constantino Justo[324], Carlos Gómez, etc. La Iglesia de los Hermanos en Gijón, también colaboró con nosotros, especialmente hasta que nos mudamos a Oviedo.

6.- Mi esposa había pastoreado ya las iglesias en América con seis años más de obra misionera en Cuba, obra que comenzamos los dos, pero que yo bien pronto tuve que abandonar, regresando a España por razones de salud. Por mi parte no tenía experiencia en cuanto a la organización de la Iglesia. Como dice el poeta, fue al andar que se fue haciendo el camino.

---

324 Constantino Justo nació en un pueblo de Zamora en el seno de una familia católica. Su catolicismo entró en crisis debido a una catequesis sobre el infierno que comenzó a angustiarle con la incertidumbre de salvación. En 1961 vivió su conversión en Mieres – Asturias – de la mano del pastor pentecostal de las Asambleas de Dios, Ramón Blanco. Aprendió de la Biblia la absoluta certeza de la seguridad de salvación y comenzó a formarse con estudios bíblicos en Madrid y el Reino Unido. En 1969 era ya pastor en la provincia de Murcia y junto a su esposa comenzó a servirse de la radio para la evangelización. En 1980 recaló en Alicante donde comenzó a emitir mensajes evangelísticos pagados en varias emisoras. En 1994 pudieron instalar una emisora propia para predicar la Palabra de Dios y en la actualidad cuentan con tres emisoras. Desde la primavera de 2006 disponen de un local amplio en una nave industrial. Es fundador de la iglesia Pentecostal Libre, asociada únicamente a la FEREDE y se nombra como Iglesia Evangélica La Roca (Alicante). Tomado de *Minorías de lo mayor: minorías religiosas en la Comunidad valenciana.* Escrito por Fernando Vidal Fernández

En cuanto a enseñanza yo tenía una formación de oídas y más por el estudio personal. Lo que si tenía era un gran celo por la causa del Señor, que, tanto a mi esposa como a mí, nos costó pasar hambres y otras necesidades en Cuba y luego peligro hasta la muerte en varias ocasiones en España. ¡Gloria al Señor por todo!

La verdad es que Él es fiel para cumplir todas sus promesas, y hoy con 66 y 68 años es una buena prueba que Él nos ha guardado, prosperándonos también en lo material, que en ocasiones hubimos de poner en el altar también.

7.- Una vez establecida la obra en Oviedo pensamos en irnos a otro lugar ¿dónde? Nuestra Misión y obra fueron totalmente interdenominacionales, en el más completo sentido de la palabra. Claro está dentro de la base del nuevo nacimiento. Por esta razón nos ha tocado sufrir incomprensiones y aprovechamiento de otros, ocasionándonos bastantes pérdidas de miembros. Comprendo que el móvil de los que así obraron lo hicieron creyendo hacer bien. Estábamos solitos. A veces teníamos que viajar a Madrid, para tratar con autoridades por asuntos de la Iglesia (estuvimos nueve años pendientes de la realización de un matrimonio, que dio tres vueltas, juzgado comarcal, instrucción y sala cuarta del Supremo). Tres veces por cada uno. Por otra parte Madrid era un centro muy importante y con mucha necesidad. Era el sector que nosotros elegimos, Carabanchel, se han establecido posteriormente seis iglesias más. Esperamos también que la Misión al serles más asequible el llegar hasta nosotros, que se interesarían más por España y mandarían más misioneros.

Teníamos pendientes también la educación de nuestra hija, Yolanda, que por haber pasado dos años en América, estaba introducida en la enseñanza de aquel país (U.S.A.) y que en Madrid podía continuar en el mismo plan de estudiar y gratuitamente, como ciudadana americana e hija de misionera americana también. Se trataba de la escuela americana para los hijos de militares de la base.

Hubo también la consideración, y esto como un reto, del peligro atómico para Madrid por el hecho de tener la base tan cerca, cosa que se comentaba mucho entonces, aireado por Rusia, para promover la protesta. Para mi pesaban las almas que podían perecer sin Cristo por no haber oído Juan 3:16

Si, nuestro ministerio interdenominacional y tan solitario no fue cosa fácil y con dolorosas experiencias; pero viendo ahora el fruto que el buen Señor nos ha

concedido, ¡gloria a Él por todo! estamos muy contentos y agradecidos, sintiendo que no he aprovechado más las oportunidades.

Fueron diez los obreros del Señor que hemos visto salir de nuestros grupos (con la Misión solo han quedado dos). Desde la Iglesia en Pelicano 26, Madrid, se han comenzado obras que continúan prosperas en Móstoles, Parque de Lisboa, Jerez de la Frontera, Sevilla y Villamartín.

El año pasado nosotros renunciamos a la misión y este año en el pastorado de Madrid también. Los que nos han reemplazado son misioneros de la Iglesia Nazarena, denominación bastante fuerte en América, muy similares en doctrina excepto lo de "inter". Esta misión viene con verdadero interés y posibilidades de hacer obra en España. Están bastante extendidos en Europa ya, especialmente en Inglaterra y Suiza, donde tienen sendos Institutos Bíblicos. La obra en Alemania está bien establecida también. Tienen en otros países europeos y del oriente Medio.

No sabemos ahora de nuestro futuro, oramos al Señor para que el Señor nos dirija de modo que Él sea servido de la mejor manera en el resto de nuestra vida.

Con la operación se me acentuó mi temblar de pulso, por lo que comencé como un borrador para que mi esposa la transcribiera ya que no tengo máquina aquí para hacerlo. Pero ha resultado tan extensa que si espero a mi esposa, nunca llegará a Vd., así que, con sentimiento mío y el perdón por anticipado que le pido, le voy a enviar este borrador. Espero que pueda descifrarlo. Gracias por su comprensión. Que el Señor le bendiga. Con amor cristiano, suyo. RAMÓN BLANCO.[325]

DOS SACERDOTES CATÓLICOS SE CONVIERTEN A CRISTO

"Como consecuencia del ministerio infatigable de la familia Blanco, y ahora ya también de un buen número de creyentes; dos sacerdotes católicos se

325 Nunca conocí a Ramón Blanco, pero su calidez humana y cristiana, indica unos rasgos únicos de tesón, perseverancia y amor por los seres humanos que viven sin esperanza y sin Dios en el mundo.

convierten al Evangelio y abandonan la Iglesia Romana. Uno de ellos es Enrique Fernández quien era cura en La Felguera, graduado en Humanidades, Filosofía y Teología del Seminario Metropolitano de Oviedo. Alrededor del año 1960 apostata del romanismo y abraza el Evangelio de Jesucristo. Obviamente tuvo que marcharse de Asturias. Pero fue por el año 1962 cuando el catolicismo asturiano experimentó otra tremenda sacudida. Porque inesperadamente (para el mundo católico) don Celso Muñiz, padre espiritual del Seminario de Oviedo y profesor del mismo centro, confesor de confesores, director espiritual de retiros en Covadonga. A quien los seminaristas llamaban "San Celso" dado su espiritualidad; se convierte a Cristo y ha de abandonar con urgencia la Iglesia Católica. Se dice que a consecuencia del hecho, el Arzobispo de Oviedo dimitió". Ambos ex-curas ya hemos tenido algunas consideraciones biográficas.

Ambos sacerdotes se entrevistaban en secreto o de incógnito con don Ramón Blanco hablando durante horas y hasta noches enteras acerca del Evangelio tal como nos lo revelan las sagradas Escrituras. Los dos ex-sacerdotes ejercen en la actualidad su ministerio dentro de la iglesia cristiana evangélica en otros países. El Señor bendecía su iglesia en Oviedo y el Evangelio era proclamado con el poder del Espíritu Santo, así la iglesia se fortalecía y se desarrollaba. Muchas almas venían en contacto con el refrescante mensaje de la Sagrada Escritura y unas permanecían y otras abandonaban motivado por el ambiente hostil de la sociedad y los antagonismos de familiares y amistades.

El hermano José Mª Hurtado nos relata en la actualidad como era la situación de aquel tiempo, mediante sus experiencias personales. La iglesia protestante del Naranco estaba situada en el domicilio particular de los hermanos Blanco, la calle que hoy se denomina Torrecerredo núm 37, cuya casa todavía permanece. El colegio Loyola que se encuentra próximo contaba por el año 1962 ó 1963 con un capellán llamado D. Marcelino, quien cuando se enteró que Hurtado tenía una Biblia en el escaparate de la "Peluquería Pichi", y que asistía a las reuniones "protestantes" ordenó que todos los niños que del citado colegio acudían allí para cortarse el pelo dejaran de hacerlo. El resultado fue que muy contadas personas de la vecindad se atrevían a usar los servicios de un peluquero protestante. Por lo que nuestro hermano, se vio en la necesidad de emigrar a extranjero para trabajar.

RIOTURBIO, (MIERES) Y MOREDA

Ya por aquellos años D. Ramón y Dña. Esther Blanco tienen la visión de extender el mensaje del Evangelio por otras latitudes de la provincia y así surgen contactos en la Cuenca del Caudal, de donde proceden los hermanos Pena que también hoy permanecen entre nosotros. De sus experiencias también obtenemos idea de lo que era vivir como cristianos evangélicos en medio de una sociedad fanática y ciega espiritualmente. Era el año 1964 cuando en la sala-comedor del hogar de estos creyentes, calle G, portal 4 - 1ª Dcha. en Rioturbio (Mieres), nos encontrábamos un domingo por la mañana reunidos en culto para alabar a Dios y participar de la Mesa del Señor. Mientras que el obrero Rubén Fernández (quien aquel mismo año había llegado para hacerse cargo de la obra), procedía a la distribución de los emblemas del pan y del vino; inesperadamente se oyen en la puerta unos toques urgentes y fuertes, cuando se abre, penetran al interior un sargento y un número de la Guardia Civil que sin respetar nada ordenan y exigen que aquella reunión debe interrumpirse por ser ilegal y llevan al cuartel para declarar al inquilino de la casa, hermano Pena; a D. Ramón Blanco y a Rubén Fernández. Así compelidos vamos con los guardas pero se nos une D. Luis, el cura del lugar quien nos esperaba abajo en la calle y orgulloso y triunfante dirige la "comitiva" hasta el puesto de las autoridades donde se nos toma declaración y como a maleantes se toman nuestras huellas. Antes de concluir todas estas diligencias el sacerdote, instigador de todo como casi siempre, ya se había ido. Una vez libres de la presencia del "valiente" cura, los mandos del cuartel de la Guardia Civil, se deshacen en disculpas con nosotros. Todavía se intentó privar de la vivienda a la familia Pena pero el Señor no lo permitió.

D. Ramón y su esposa eran incansables en la evangelización y de ello habían hecho la misión de su vida. Por lo que también se establecen reuniones periódicas en Moreda. Una moto Vespa era el vehículo utilizado para el transporte. Primero comienzan a reunirse en la casa de una tía de Rubén Fernández. Más tarde en el hogar de otra familia de creyentes que surgió allí.

Esta última familia se traslada a residir a Madrid y como ya los hermanos Blanco se habían fijado la capital del país como el próximo lugar de su ministerio, comienzan con ellos otra nueva iglesia allí, calle Pelícano (Carabanchel Bajo). Iglesia que también daría mucho fruto.

Los primeros años de la década de los sesenta fueron, pues, años de prosperidad espiritual para la "Iglesia protestante del Naranco" como popularmente era conocida en la ciudad. Y una vez ya establecida, los hermanos Blanco fundadores de la misma, sintieron, como ya queda reflejado, que el Señor los dirigía a servirle en la capital del país. Fue también época de cambios internos para la congregación.

En Mayo de 1964 llega a la iglesia como obrero un chaval con 19 años y un día de edad, procedente del seminario en Inglaterra; el actual pastor de la misma. El 8 de Noviembre de 1964 es ordenado por la iglesia para el ministerio, la imposición de manos fue hecha por el pastor D. Ramón Blanco, Dña. Esther de Blanco, la misionera Frances Schultz, D. Roque Santamarta, D. José Mª Hurtado y el Rev. Ronald Anderson. En Junio de 1969 la iglesia, en Asamblea General, elige como su pastor al hasta entonces co-pastor Rubén Fernández que hoy, 28 años después, continua en ese ministerio.

Son muchas las experiencias que se podrían relatar referidas a la vida y ministerio de nuestros hermanos Blanco, consagrados y fieles a la causa del Evangelio en Asturias. La pregunta surge imperativa: ¿Dónde estaríamos nosotros hoy, espiritualmente hablando, si no hubiera sido por esta familia que abriendo su hogar se entregó con paciencia y pasión al anuncio del bíblico mensaje del evangelio de Jesucristo? ¿Existiríamos como iglesia? ¡Damos gracias al señor por ellos!

Al igual, sin duda, que lo hace la familia Collia. El hermano D. José M. Collía asistió por primera vez al culto en Santianes con ocasión del entierro de la "Madrina", allá por el año 1955 acontecimientos que ya se relataron. Donde se refiere que fue el sacerdote católico iniciador de toda la oposición; don Melchor se llamaba el clérigo.

Cuando nuestro hermano don Ramón Blanco relataba algunas de estas vivencias en nuestra iglesia, entonces sita en la calle Manuel de Falla (Pumarín), el 11 de Septiembre de 1983; citaba a Rm. 8:28 "Sabemos que a los que aman a

Dios, todas las cosas les ayudan a bien". Y añadía: “Lo precioso es ver como el Señor puede usar a cualquiera, y digo a cualquiera porque si me ha usado a mí, yo me considero inútil, si nos ha usado a nosotros, a mi esposa y a mí, ella tan pequeñita y yo tan grandote pero con tan poco salero, pues entonces yo creo que puede usar a cualquiera de ustedes para hacer una obra para él... Así que hermanos míos amados, como decía el apóstol Pablo: esforzaos en el Señor siempre, no desmayéis porque lo que hacéis para Él, no va a ser en vano".

El pastor don Ramón Blanco con su familia desarrollaron su ministerio en Madrid durante 17 años donde permanecieron hasta jubilarse en 1980, pasando a residir desde entonces en Benidorm (Alicante). Nunca olvidarían a la tierra y las gentes de Asturias, manteniendo contacto y visitas con la iglesia aquí.

Desde que en Cuba don Ramón se convirtió a Cristo por las palabras del Evangelio:

"Porque de tal manera amó Dios al mundo, que ha dado a su Hijo unigénito, para que todo aquel que en él cree, no se pierda, más tenga vida eterna", su pasión por proclamar el mensaje de su Salvador fue constante. Pudiéndosele adjudicar las palabras del apóstol Pablo:"¡Ay de mí si no anunciare el evangelio!" (1 Cor. 9:16).

Con ese propósito vivió él y su esposa, hasta que el Señor le llamó a su presencia el 25 de Noviembre de 1988. La despedida terrenal en el Cementerio Nuevo de Benidorm fue oficiada por el pastor D. Francisco Baena.

Nuestra iglesia estuvo oficialmente representada por los ancianos D. Emilio Carballo, Dña. Carmen Santamarta y el pastor.

En dicho acto tomaron parte varios siervos de Dios, hijos espirituales de los hermanos Blanco y que también se formaron como ministros en las iglesias establecidas por D. Ramón y Dña. Esther: D. Carlos Gómez, casado con Dña. Yolanda, la única hija del matrimonio Blanco, hoy pastoreando obra pionera en El Escorial, afiliado a la Federación de Iglesias Evangélicas Independientes de España, Producto de la iglesia en la calle Pelícano de Madrid; D. Vicente Pena, hoy pastor de una iglesia en Valencia, afiliada a las Asambleas de Dios, producto de la iglesia en Rioturbio (Mieres); D. Constantino Justo, pastor en Alicante de una iglesia afiliada a la Agrupación Evangélica, producto de la iglesia en Oviedo; D.

Manuel Espejo[326], pastor de una numerosa iglesia, Asamblea Cristiana, en Jerez de la Frontera, afiliada a la Comunión de Iglesias y Misiones Evangélicas (CIME), producto de la iglesias en Madrid; D. Rubén Fernández, pastor de la "Iglesia Evangélica de Oviedo", afiliada a la CIME, producto de la iglesia en Santianes. (En su origen y durante muchos años nuestra comunidad aquí en la capital de Asturias, se denominó "Iglesia Bíblica").

Todos los siervos de Dios, hoy pastoreando iglesias, que surgieron del ministerio de los Sres. Blanco desean seguir el ejemplo de sus padres espirituales y maestros; proclamando a tiempo y fuera de tiempo el Evangelio de Jesucristo a una sociedad española que ya no tiene iglesia oficial que con su intolerancia y funesto fanatismo atropelle conciencias, encierre en cárceles, ejerza persecución a todos los niveles, discrimine en los cementerios, en los trabajos, en las escuelas y universidades, que avergüence a soldados en el servicio militar, que clausure

326 Manuel Espejo nació el 16 de julio de 1945 en Arcos de la Frontera, uno de los pueblos más hermosos e históricos de la provincia de Cádiz, Andalucía (España). En Madrid probó todas las oportunidades que le brindaron, hizo pruebas para el cine, teatro y la música, formando parte del conjunto musical Los Diablos. Pero como si fuera alguna broma celestial, Dios lo recogió de "los diablos" para empezar su obra en él. A través del pastor Ramón Blanco, asturiano, quién había oído y experimentado el don musical de Espejo, el Señor lo escogió.

Don Ramón pastoreaba en el barrio de Carabanchel (Madrid) una iglesia que se llamaba "Iglesia Bíblica". Después de quedar prendados de los dotes de Espejo, Don Ramón le propuso que diera clases de canto a los niños de la iglesia y le enseñara la canción Soy la triste oveja. Pero, eso sí, le dijo por anticipado que no iba a recibir ni una peseta, ya que ellos eran tan humildes como casi todos los "hijos de Dios" de aquellas tierras Ibéricas. A partir de entonces la labor evangelística de Manuel Espejo empieza a sentirse rápidamente entre su entorno. Empezando con su familia y su novia, después esposa en el año 1970, Espejo comienza sin darse cuenta una de las mayores obras en crecimiento de toda la nación española por aquel tiempo, lo que es hoy la denominación Asamblea Cristiana. Tuvieron dos hijos en la capital, Jonatan y Ezequiel. Allí estuvieron juntos entregados, trabajando y colaborando en diferentes departamentos de la iglesia que pastoreaba Ramón Blanco. Años después, dejando encauzada una obra pionera en Móstoles (Madrid) vuelven a sus orígenes, a su tierra, donde trabajarían arduo para conseguir establecer una de las más importantes obras pioneras en toda la nación, en un tiempo confuso y lleno de limitaciones sociales. (Véase Manuel Espejo Sánchez, profeta en su propia tierra

Por José Luis Orellana Durán

iglesias, que multe a pastores y congregaciones, que pongan un sin fin de dificultades para contraer matrimonio civil. O que frente al fenómeno de la Iglesia Evangélica, la actitud de la mayor parte de los católicos españoles y sobre todo de la jerarquía y de los teólogos, fuera de una suficiencia engreída e hiriente, una actitud peyorativa y discriminatoria. Ello se explica en parte porque la casi única visión que del protestantismo tenían los elementos romanistas era la proporcionada por la Contrarreforma y/o el Concilio de Trento.

Por lo que el creyente cristiano evangélico era visto como un hereje, cuya presencia no se podía tolerar en una sociedad aferrada al principio de una pretendida unidad religiosa del catolicismo romano. Este concepto negativo ha prevalecido en la mentalidad española hasta no hace mucho.

Aunque hoy ya no se amenace con pistolas para intentar detener el anuncio del mensaje cristiano; nuestra sociedad sí que necesita con urgencia conocer que Jesucristo es la única alternativa válida para la necesidad y los problemas de los españoles. Por ello el hermano Blanco solía también citar a Romanos 1:16; "No me avergüenzo del Evangelio, porque es poder de Dios para salvación a todo aquel que cree".

Después de una grave enfermedad que le tuvo convaleciente durante muchos meses, don J. Ramón Blanco Sordo, fue promocionado a la gloria a los 73 años de edad, donde "estar con Cristo es mucho mejor". En la lápida su esposa Dña. Esther, hizo inscribir el texto de 1 Tesalonicenses 4:16-17.

Ambos han sido embajadores, mensajeros, valientes y fieles paladines del Evangelio en Asturias. ¡Gracias a Dios por ellos!


Rubén Fernández

Recogemos de la página web de la Iglesia estos datos oficiales que no queremos nosotros interpretar pues siempre habrá una cierta parcialidad al ser experiencias vividas personalmente. "El 25 de Noviembre de 1988, a la edad de 73 años, El Señor llamó a su presencia al hermano Ramón Blanco, siendo la despedida terrenal en el Cementerio Nuevo de Benidorm.

Doña Esther permaneció viviendo en Benidorm y en los últimos años cuando ya las fuerzas fallaban decidió residir en la Residencia Geriátrica perteneciente a la Iglesia Bautista El Salvador de Valencia donde falleció hace unos pocos años.

Como decíamos anteriormente el siguiente pastor de la iglesia fue Rubén Fernández, hijo de los primeros creyentes del pueblo de Collera (Ribadesella). Rubén fue al instituto bíblico en Inglaterra en el año 62, volviendo en el año 64 para hacerse cargo de la obra. El 8 de noviembre de 1964 es ordenado por la iglesia para el ministerio, la imposición de manos fue hecha por el pastor D. Ramón Blanco, Dña. Esther, la misionera Frances Schultz, D. Roque Santamarta, D. José María Hurtado y el Reverendo Ronald Anderson. En Marzo de 1969 el pastor Ramón Blanco desde Madrid comunica que la obra en Madrid requiere cada vez más de su atención por lo que después de considerarlo dimite como pastor en Oviedo. En Junio de este año, la iglesia, en Asamblea General, elige

como su pastor al hasta entonces co-pastor Rubén Fernández. Al mes siguiente, julio, Rubén se casa en Bélgica, país de su esposa Mado, a la cuál conoció en Inglaterra cuando ambos cursaban estudios bíblicos.

Rubén Fernández y su esposa empiezan con gran entusiasmo su ministerio y también con energía ya que debían desplazarse periódicamente al punto original de misión (la parte oriental de Asturias) ya que había creyentes diseminados por gran número de pueblos; Ribadesella, Infiesto, Soto de Dueñas, Caldueño, El Mazucu, Llanes, Cangas de Onís,Villamayor; hasta un creyente había en el Monte del Sueve. También semanalmente atendían la obra en la Cuenca del Caudal, en Moreda y en Mieres (Rioturbio).

En el año 1974 la Iglesia de Oviedo se trasladó de la C/ Torrecerredo, 27, a Manuel de Falla, 2, en el barrio ovetense de Pumarín. Este local era un garaje que se adecuó para capilla. En este tiempo fue aumentando el número de creyentes gracias al esfuerzo y la visión de Rubén y Mado. En esta época se repartieron muchos folletos y el trabajo evangelístico era a menudo, de puerta a puerta.

El señor bendecía su iglesia en Oviedo, y ésta se fortalecía y se desarrollaba, pero los hermanos Blanco tenían la visión de extender el mensaje del Evangelio por otras latitudes de la provincia y así surgen contactos en la Cuenca del Caudal. En este tiempo ya estaba con ellos el obrero Rubén Fernández, aquél niño de 3 años procedente de Collera que después de hacer sus estudios bíblicos en Inglaterra vino para apoyar en la obra. También se empiezan a establecer reuniones periódicas en el pueblo de Moreda. Una moto Vespa era el vehículo utilizado para el transporte. Primero comienzan a reunirse en la casa de una tía de Rubén Fernández. Más tarde en el hogar de otra familia de creyentes que surgió allí. Esta última familia se traslada a residir a Madrid y como ya los hermanos Blanco se habían fijado la capital del país como el próximo lugar de su ministerio, comienzan con ellos otra nueva iglesia allí, C/ Pelícano (Carabanchel Bajo), iglesia que también daría mucho fruto. Consecuencia directa del trabajo de nuestros hermanos en Madrid es entre otros el ministerio del hoy pastor en Madrid Carlos Gómez (casado con Yolanda, la única hija del matrimonio Blanco), del hermano Manuel Espejo, pastor en Jerez de la Frontera, así como José Jordao . Don Ramón Blanco con su familia desarrollaron su ministerio en Madrid durante 17 años donde permanecieron hasta jubilarse en 1980, pasando a residir desde

entonces en Benidorm (Alicante). Nunca olvidarían a la tierra y las gentes de Asturias, manteniendo contacto y visitas con la iglesia aquí.

Durante estos años Rubén llegó a publicar semanalmente artículos evangelísticos en distintos periódicos y mensualmente en la revista *Asturias Semanal*, siendo el director de dicha revista en aquellos tiempos el Sr. Graciano García (actual presidente de la Fundación Príncipe de Asturias) con lo que esto significó para la difusión del evangelio.

Por aquellas fechas, Evangelismo en Acción, dirigido por Juan Gili en Madrid ayudó económicamente para hacer un programa de radio semanal evangelístico en la cadena Radio Asturias.

En el año 1977 se alquiló un sala en el hotel Reconquista de Oviedo para celebrar la Conferencia de las Iglesias Independientes de España (FIEDE) . Aprovechando esta Conferencia, se hizo una campaña de evangelización, con plenarias de día y de noche, con sesiones evangelísticas.

En el año 1980 se empieza obra en el bajo de la casa de un joven convertido, Juan Sánchez, actual pastor de las Asambleas de Dios en Mieres.

En el año 1982 Decisión (Grupo Evangelístico de Billy Graham) hizo una campaña en la plaza de Toros de Oviedo, con una película y un grupo de jóvenes de la iglesia, hicieron sesiones evangelísticas con los niños en el barrio de Pumarín.

En el año 1985 la Iglesia de Oviedo se traslada el local actual, en la calle céntrica ovetense Martínez Marina. Rubén viajó a Estados Unidos, permaneciendo allí 3 meses, en los cuales logró un importante fondo económico, mandando las Asambleas de Dios de Gran Bretaña profesionales manuales (electricistas, carpinteros, etc..), así como al misionero Marcial Zieman y su esposa Rebeca, los cuales ayudaron tanto en el trabajo material como en el espiritual.

El día de la inauguración (Febrero del 85) acudió el pastor Daniel Mercaldo[327], de origen italiano, de la Iglesia de Staten Island de Nueva York,

---

327 Rev. Dr. Daniel Mercaldo ha sido el Pastor de la Iglesia en la the Gateway (antes Gateway Cathedral) durante más de 40 años, habiendo fundado la Iglesia Interdenominacional con 16 personas en enero de 1965. Ese pequeño grupo ha crecido

trayendo una ofrenda cuantiosa.

Rubén siempre el primero en la línea de batalla y dotado de una gran visión espiritual supo enlazar con los nuevos tiempos para anunciar el Evangelio. En estos dos últimas décadas hubo eventos varios: películas cristianas en la Caja de Ahorros de Oviedo, Góspel en el Auditorio, y sobre todo, una gran bendición para la Iglesia fue los programas de radio que semanalmente Rubén hacía, ya que de éstos surgieron gran número de almas.



Iglesia C/ Martínez Marina, 9 OVIEDO

En el año 1998 se abre obra en Gijón, en la calle Balmes, 4, estando al cargo de dicha obra el pastor y evangelista Luis Rubiales que hoy es pastor de las dos iglesias (Oviedo y Gijón)

Rubén fue impulsor de las reuniones entre pastores en Asturias. Asimismo cuando la Sociedad Bíblica comienza la traducción de la Escritura a las lenguas del país, él en colaboración con Federico Fierro Botas, jesuita, traduce al asturiano el Evangelio de San Lucas.

El día 6 de marzo del año 2004 fallecía, víctima de un cáncer de páncreas, el pastor Rubén Fernández, dejando una huella imborrable y un legado impresionante.

En el homenaje póstumo que hubo, Manuel de León, Presidente del Consejo Evangélico de Asturias hizo una semblanza entrañable hacia su persona. Entre

---

llegando a ser una congregación de más de 1.600 fieles en una iglesia situada en más de 22 acres en el Valle de Richmond, en Staten Island, Nueva York.

otras cosas dijo:
"Rubén, imaginó formas de anunciar el Evangelio en medio de un mundo complejo y él siempre se las ingenió para ser el primero en los grandes eventos, ya fuera en la radio, la prensa o el teatro". "Siempre fue original pero nunca excéntrico".

En el funeral de Rubén estuvo presente el secretario de las Federación de Entidades Religiosas Evangélicas de España, Mariano Blázquez, el cual, tras el funeral dijo:
"*Ha sido una de las personas que más han trabajado en este país por la unidad del pueblo de Dios, con una labor callada y constante*".

Fruto del trabajo de Rubén es el ministerio del pastor Constantino Justo en la provincia de Alicante, el ministerio del pastor Francisco Pena en Valencia, el ministerio del pastor Juan Sánchez y el de su esposa Carmen Robles en Mieres (Asturias) con las Asambleas de Dios, el ministerio que en su tiempo tuvo la misionera Luisa Collía, ahora viviendo en Madrid, el ministerio de Carmen Collía , que juntamente con su esposo Álex están al cargo de varios niños en una residencia cristiana, el ministerio de Marisa Velasco, esposa de Luis F. Miranda , pastor en Miami, el ministerio de Nuria Arango, misionera , etc. ....

Son muchas las experiencias que se podrían relatar referidas a las vidas y los ministerios de nuestros hermanos Ramón Blanco y Rubén Fernández, consagrados y fieles a la causa del Evangelio en Asturias. Gracias damos a Dios por familias que se entregaron con paciencia y pasión al anuncio del bíblico mensaje del evangelio de Jesucristo.

Después del fallecimiento de Rubén, la iglesia de Oviedo fue pastoreada 6 meses por el pastor Alfredo Shultz y 1 año por el pastor Salvador Ros. Ambos lo hicieron de una manera temporal, hasta que posteriormente tomó las riendas del liderazgo, el pastor Luis Rubiales Aguado, quien junto a su esposa María del Mar Tielve, desea seguir el ejemplo de quienes le precedieron, proclamando a tiempo y fuera de tiempo las Buenas Nuevas, ya que en estos tiempos aunque no se amenace con pistolas para intentar detener el anuncio del mensaje cristiano, debido a la tremenda indiferencia hacia las cosas espirituales, nuestra sociedad sigue necesitando con urgencia conocer que Jesucristo es la única alternativa válida para la necesidad de las personas.

En 1931 había llegado a Gijón el matrimonio Stalhberg, el cual por enfermedad tuvo que volver a Suecia y no volverían hasta 1935. Según Branco[328] el hermano Tage de Gijón les había enviado una carta el 23 de julio de 1932 con la dirección de C/ San Francisco de Borja 12-3º, en la que les informaba de los cambios sufridos en la vida política en España a consecuencia de la entrada de la República y cómo la gente tenía una actitud positiva. Le informaba que el local de la calle Tortosa, desde su inicio, ya había sido ampliado dos veces. Hablaba también de los hermanos colaboradores, Antonio, Alfonso y una pareja de españoles que se habían convertido en Argentina. Se llamaban Valentín González Rodríguez, de profesión sastre, nacido en Puente Castro, Oviedo, que ayudaba en la obra de Gijón y Ramona Turreiro Patao nacida el 15 de febrero de 1889 en La Coruña. Por esta época los hermanos de Madrid iban hasta Gijón a realizar los cultos que se realizaban en una casa particular, volviendo a alquilar otro local en 1933 por cincuenta pesetas y con capacidad para cien personas. Dice Branco que solo contaban con 12 sillas por lo que tuvieron que pedir ayuda económica a Suecia.


José Rego Sánchez

Durante la Guerra Civil, los misioneros Stalhberg eran visitados constantemente por los milicianos, de manera que terminaron

328 *Historia del Movimiento Pentecostal*. Paulo Branco. Anfra S.L. Jerez de la Frontera 1993, pág. 22

marchándose a Suecia. Antonio Rodríguez Ben cuidaría de la iglesia en Gijón y el joven Antonio Contreras se encargaría de la obra de Madrid. Después de la guerra del 36 el hermano Tage Stalhberg se estableció en Gijón. Sin embargo la obra más autóctona del movimiento pentecostal en Gijón sea la de José Rego Sánchez, que aunque natural de La Coruña se asentó en Gijón y dejó una obra consolidada. Rego comenzó a asistir a los cultos en la casa de los Perruc en 1946 y pasó a ayudar a los hermanos de Lamas, llegando a Gijón en 1956 donde todavía estaba soltero. Se reunía con una pequeña congregación en la calle Pinilla, 4, donde se celebrarían los primeros bautismos. El 8 de octubre de 1967 se inauguró el local de la calle Balmes que era propiedad de la iglesia.

La iglesia actual se ha establecido en un local amplio y luminoso de la calle Río Narcea, 15, del barrio de Contrueces de Gijón, habiendo sido vendido a la Iglesia evangélica de Oviedo que pastorea, como ya hemos apuntado, Luis Rubiales. La iglesia de las Asambleas de Dios en Gijón está pastoreada por Corsino Fernández, continuador de la obra del pastor Rego, aunque en estos últimos años esta iglesia también tiene puesta la mirada evangelizadora hacía Llanes o Villaviciosa entre otros lugares bajo el impulso del pastor Corsino Fernández.

DIFERENTES IGLESIAS E INSTITUCIONES EVANGÉLICAS EN LA ACTUALIDAD.

LAS IGLESIAS DE FILADELFIA EN ASTURIAS.

En 1950 se inició en Francia un movimiento evangélico entre las comunidades gitanas, y de ahí se extendió por diversos países del mundo. En 1965 cinco gitanos españoles que estaban trabajando en Francia fueron convertidos a Cristo, e inmediatamente decidieron dejar sus ocupaciones y predicar el Evangelio en España. El ministerio de estos gitanos entre su propio pueblo hizo que se fundara la Iglesia Evangélica de Filadelfia (que tomó este nombre de una de las Iglesias fieles citadas en el Apocalipsis), y que se difundió rápidamente por toda España. Está estructurada como una única Iglesia en el ámbito de toda España. Tiene responsables de zona por diversas demarcaciones territoriales y cuenta con congregaciones, que se anotan en el Registro como lugares de culto, al frente de las cuales hay pastores. Evidentemente, por su número de creyentes, por su idiosincrasia, por su extensión en Asturias obligan a hacer un estudio más completo. Posiblemente la mitad de los evangélicos en Asturias sean gitanos lo cual demuestra que tanto sociológicamente como espiritualmente nos obliga a un mejor conocimiento de las “iglesias de Filadelfia”

INAUGURADO EL LOCAL DE CULTOS DE LA IGLESIA EVANGÉLICA EN MIERES C/ SAMA, 67



Iglesia de Asambleas de Dios en Mieres

Con este título se anunciaba en la revista *Asturias Evangélica* nº 16 la inauguración oficial de la Iglesias actual: "La Iglesia Evangélica de Mieres de las Asambleas de Dios de España, inauguró su nueva capilla situada en la Avda. de Sama, 67, el sábado 2 de Enero de 1.999 con dos actos de temática distinta, pero distendidos y amenos. El uno fue el concierto de música evangélica en la Casa de la Cultura de Mieres, en el que el grupo PAUTU tuvo el peso del acto, con canciones de alto nivel interpretativo y espiritual. Así mismo, otras participaciones e interpretaciones como la de "Noche de Paz" al piano, o la del bello espiritual de una hermana invitada de Gran Bretaña, elevaron la velada a una categoría de alta valoración estética y emocional para la numerosa asistencia. Después del Concierto nos desplazamos a la calle Sama 67 en el que está el local de cultos, cuya fachada presentamos más abajo. Se encomendó el local a la gloria de Dios con varias oraciones y se procedió a tomar un aperitivo que la iglesia había preparado con cariño y esfuerzo. El domingo día 3 de Enero a las 12 horas, se celebraron reuniones especiales, en las cuales intervinieron las visitas de Gran Bretaña y compartieron la Palabra de Dios con los numerosos asistentes. A las 18 horas se celebró el Culto de Comunión, habiendo celebrado al mediodía una Comida Fraternal en el restaurante La Pista".

RICARDO CUERVO: UN ACTIVO PASTOR ASTURIANO EN URUGUAY

Asturias Evangélica recabó información sobre este pastor asturiano en Uruguay. Anotaba la revista de que hombres como Ramón Cuervo entreguen sus vidas en otras latitudes y se sientan asturianos y plenamente identificados con los problemas de los evangélicos en esta región de España. Nuestro contacto, vía

Internet, nos ha hecho amigos y, en base a esta amistad, usamos de sus propias palabras para mostrar su ministerio.

Ricardo Cuervo, educador.

Hermano, es un placer tenerte ahí, a golpe de teclado nada más, y enterarme de lo que sucede "allende los mares", en la Obra del Señor. Te cuento un poco de mí. Tengo 38 años, casado con Nelly; tengo seis hijos: Jonathan, Esteban, Gabriel, Richard, Ángel y Fernando. El mayor con 19 años y el menor con 7 años. El pasado Domingo, se bautizó Gabriel, el primero de ellos que toma una decisión firme y comprometida con las cosas del Señor.

Estoy pastoreando una congregación, en la ciudad de Paysandú, a unos 400 Km al norte de Montevideo. La ciudad tiene 80.000 habitantes, hay unas 30 Iglesias Evangélicas, un total aproximado de 3.000 creyentes. El rebaño sobre el que El Señor nos ha puesto al frente es de unas 80-100 personas mayores. Estamos trabajando también en algunas zonas donde hay mucha delincuencia. Hoy mismo, la hermana que atiende en ese lugar (soltera y de 33 años), me contaba de la balacera anoche frente a su ventana. Lo más trágico de esto es que la policía no puede intervenir, porque son en su mayoría menores (entre 12 y 18 años).

En ese lugar estamos trabajando principalmente con niños. Es un trabajo duro y doloroso. Muchas veces hemos visto como niñas aún (12 años), son prostituidas por sus propios padres. Rogamos oración por este barrio y por Susana, quien es nuestra misionera en ese lugar. Muchos hermanos que vivían allí, comenzaron a mudarse a otros puntos de la ciudad; pero nosotros compramos una propiedad y enviamos a esta hermana (con llamado y confirmación de Dios) a vivir allí, animando a los hermanos a permanecer en el lugar y orar por la victoria de muchas almas ganadas para el Señor.

En otro orden de cosas, te cuento que estamos impulsando una Escuela Bíblica dentro de nuestra denominación, pero que ya ha trascendido las barreras de la misma, hay unos cuatro centros en Uruguay fuera de nuestra denominación. El año pasado tuvimos 100 alumnos en ocho centros, y este año comenzamos además unos cuatro centros en Argentina.

Ricardo Cuervo, organizador.

Desde estas tierras de Uruguay, un afectuoso saludo. Mis silencios de Internet, se deben a los frecuentes viajes que como maestro itinerante realizo. Además y al ser uno de los directivos denominacionales, debo viajar por asuntos propios de la denominación. En estos días además, se encuentra el LOGOS II (barco perteneciente a Operación Movilización) en Uruguay, en estos momentos en el puerto de Fray Bentos, a unos 120 Km de Paysandú, la ciudad donde resido.

Estamos enviando una chica para que durante los doce días que el barco este en dicho puerto, trabaje en el área de consejería, y además desde el 5 al 10, estaré con mi esposa a bordo en un programa denominado "Pastores a bordo". Estamos coordinando la visita de las Iglesias de Paysandú al barco y el próximo 10, estarán viajando para Fray Bentos 250 hermanos de esta ciudad. El día 12 se realizará una actividad para pastores y esposas en donde esperamos que al menos 10-12 pastores de Paysandú asistan.

Como veras hermano actividades abundan y tiempo falta, pero es siempre una verdadera alegría recibir tus mail desde la añorada Asturias.

Espero recibir la revista, será de mucha ayuda para mantenerme al día con la información evangélica del Principado.

Un afectuoso saludo en la dulce Paz de nuestro Señor y Salvador Jesucristo para ti, tu esposa y tus hijos

JOSÉ QUESADA: ES EL ÚNICO PASTOR DE LOS ANGLICANOS EN ASTURIAS

OVIEDO,30 marzo 1999 (la Nueva España/gbp).

José Quesada Blanco**,** natural de la parroquia de La Marea, en Piloña, entró en un seminario vizcaíno cuando tenía diez años. Siete después experimentó una seria crisis vocacional que le llevó a abandonar el seminario. No estaba de acuerdo con el funcionamiento de la Iglesia romana de aquel entonces y, además, no estaba seguro de poder hacer frente al obligado celibato católico. Hoy, con 48 años recién cumplidos, está casado, tiene tres hijos y espera ser abuelo en breve.

Pero además es pastor laico de la Iglesia episcopal, perteneciente a la comunión anglicana, cuya máxima autoridad es la reina Isabel II de Inglaterra.


José A. Quesada Blanco

José Quesada acaba de llegar de Sevilla, donde hace unos días se celebraba un sínodo anglicano. Fue en representación de los anglicanos asturianos, ya que es el único pastor de la región. Su feligresía es muy reducida, él mismo comenta con gracia que «se podrían contar con los dedos de la mano». Los cultos se celebran en una capilla que le ha cedido la católica parroquia ovetense de San Juan el Real. El pastor está muy agradecido por ello a su «colega», Fernando Rubio, «que demuestra un gran espíritu fraternal y ecuménico».

La Iglesia anglicana fue fundada en el siglo XVI por el rey de Inglaterra Enrique VIII, al negarle el Vaticano la anulación de su matrimonio. Son pocas las diferencias que mantiene con los católicos. Por un lado no reconocen la supremacía del Papa y niegan que sea infalible, algo que, en opinión del pastor piloñés, «también comparten, incluso en público, muchos católicos». Quesada defiende que «los católicos obvian el segundo mandamiento de la ley de Dios que pide no adorar imágenes y lo cambiaron por no consentir pensamientos ni deseos impuros, algo que es imposible». La relevancia y autoridad de la casa real británica dentro del anglicanismo es minimizada por Quesada. «Es testimonial, no decide, aunque se le pueda comentar o consultar algunos nombramientos". El pastor afirma que el poder compaginar la vida en familia con la religión ha dado sentido a su vida y le ha permitido desarrollar su vocación sacerdotal.

La Enciclopedia de Oviedo nos añade algunos datos más actuales. Dice así: José Américo Quesada Blanco "Nació en La Noval, parroquia de La Marea, en el concejo de Piloña, el 29 de febrero de 1952. A los cinco años quedó huérfano de madre y a los diez años ingresó en el desaparecido seminario de los HH Gabrielistas en Castillo Elejabeitia (Vizcaya). Coincidiendo con la aplicación de las nuevas normas dimanantes del Concilio Vaticano II, sufre una crisis vocacional y abandona la Casa de Formación religiosa. Continúa sus estudios en la localidad

belga de Lovaina, que compatibiliza con el trabajo y, cuatro años después, regresa a España dónde contrae matrimonio del que nacen tres hijos. En 1987 intenta un nuevo acercamiento a la iglesia, comprobando que poco ha cambiado en el seno de la misma. También destaca como pintor autodidacta a una edad relativamente tardía y con no demasiados recursos, por lo que se especializó en la acuarela y el formato pequeño; firma con el seudónimo de J. Cantora. Realizó varias exposiciones individuales y colectivas hasta el año 1992; desde entonces no ha vuelto a exponer y solo participa en colectivas con fines benéficos.

En 1993, a través de la embajada británica, entra en contacto con la Iglesia Anglicana y en 1995 solicita formalmente la admisión en la Iglesia Española Reformada Episcopal, que es miembro de la Comunión Anglicana. Inicia sus estudios teológicos, por extensión, en el seminario anglicano St. John's College, que en España son impartidos por el SEUT. Durante su formación, además del trabajo secular, comienza su labor misionera en Oviedo estableciendo la Misión de San Juan, gracias a Don Fernando Rubio Bardón, párroco de San Juan El Real, que cedió desinteresadamente la capilla que la parroquia tiene en la calle Fray Ceferino, compartiendo el templo durante más de una década; un hecho ecuménico sin precedentes en España. Fue ordenado diácono y un año después presbítero, por el obispo Carlos López Lozano. En 2001 la Misión de San Juan se transformó en parroquia y posteriormente fundó la parroquia de Santa Eulalia, en el barrio ovetense de La Corredoria. Se trata de la primera parroquia anglicana, con templo propio, establecida en el Principado de Asturias.

IGLESIA BAUTISTA C/ VELÁZQUEZ, 11.- OVIEDO

En la actualidad, el pastor de la Iglesia Evangélica Bautista “Monte de Sión” de Oviedo es Jesús Villa, pero esta iglesia ha sido pastoreada por pastores muy diversos, - algunos de ellos extranjeros -, que le han dado su visión particular de testificar. "En los años 70, comienza una expansión de la obra bautista en Galicia y Asturias. Se inicia el trabajo en Santiago, entre estudiantes. También en Vigo, Sada, Orense, Ferrol (donde detuvieron a un misionero que repartía folletos por

la calle), Luarca y dentro de Asturias; en Oviedo y otros lugares. Todo esto sin descuidar la misión más antigua: Razo".[329]

La Iglesia Evangélica Bautista de Oviedo nace, oficialmente, el 31 de Octubre del año 1.982, teniendo el culto de inauguración en la calle Tenderina Alta, 44 Bajo Izquierda. En el acta primera de constitución de la iglesia se recoge lo siguiente: "La congregación que aquí nace se denominará *Primera Iglesia Evangélica Bautista de Oviedo*; adherida a la Unión Evangélica Bautista Española (U.E.B.E.) y en estrecha colaboración con la Misión Bautista en España (Organización de Misiones de la Convención Bautista del Sur de los EEUU)". Las personas que integran inicialmente la iglesia son: Dionisio Hale, Judith Hale, Lisa Hale, Kristy Hale, Carol Kammerdiener, Violeta Fernández Menéndez, Victorina Fernández Menéndez y Joaquín Moragrega Arrufat[330]. Se admite como pastor de la iglesia a Dionisio Hale[331].En el año 1988 la iglesia se traslada al local que posee actualmente en la calle Velázquez nº 11 de Oviedo.

La iglesia sigue sus actividades con la ida y venida de misioneros y pastores que solo permanecen un corto espacio de tiempo y después de años de testimonio y debido a problemas internos la iglesia decide cerrar sus puertas el 2 de Julio del año 2.005. Después de casi cuatro meses cerrada y con la llegada del Pr. Jesús Villa y su familia desde Estados Unidos se abre nuevamente la Iglesia el

329 *Reseña histórica de la Primera Iglesia Evangélica Bautista de la Coruña*. Juan Bugía Melón. El 30 de diciembre de 1951, reunida la asamblea, se constituye la *Primera Iglesia Evangélica Bautista De Galicia*, tal como aparece en el libro de Actas oficial.

330 Dionisio Hale y Joaquín Moragrega fueron los que adecentaron y reformaron el local actual, trabajando como albañiles y pintores.

331 No sabemos el tiempo que estuvo como pastor Dionisio Hale ya que en 1.989 una Comisión especial de Reestructuración, a través de la Junta Directiva, presenta un proyecto de cambio profundo de la Constitución y Reglamento de la UEBE en la XXXVII Convención que se celebra en Lérida del 1 al 3 de septiembre. D.Manuel Sarrias, que había servido como Secretario de la Junta ininterrumpidamente desde 1.982, es nombrado por la Asamblea primer Secretario General/Administrador de la Unión Evangélica Bautista Española con dedicación a tiempo completo, y el misionero Dionisio Hale queda designado como Director del Ministerio de Evangelización de Misiones que abarca la obra misionera nacional e internacional. Este año queda aprobado un plan de reducciones en las ayudas de la Misión al Presupuesto General de la UEBE, aportaciones que finalizarán en 1.999. Dionisio Hale en 1991 marchará definitivamente a Estados Unidos

9 de Octubre del 2.005. En el año 2.006 la iglesia, reunida en Asamblea decide, entre otros asuntos, que la iglesia pase a denominarse: Iglesia Evangélica Bautista "Monte Sión". A partir de octubre del 2.005 la iglesia ha gozado de cierta estabilidad y damos gracias al Señor por el crecimiento experimentado y confiando que Él seguirá añadiendo a su Iglesia los que han de ser salvos.(Informe de Jesús Villa)

IGLESIA BAUTISTA EN C/ PEDRO PABLO, 19 GIJÓN.

Nueva sede de la Iglesia Bautista Evangélica de Gijón

Se manifestaba en *Asturias Evangélica* nº 18: "La Iglesia Bautista Evangélica de Gijón ha tenido un crecimiento continuado, que ha hecho que este sea ya el segundo lugar de reunión inaugurado en Gijón. Antes en calle Gaspar García Laviana y ahora un poco más abajo, en el Llano, en la Calle Pedro Pablo, 19 se han buscado nuevas comodidades para poder atender las labores del ministerio en un marco más digno.

La inauguración, propiamente dicha, ha tenido lugar el día 3 de Octubre de 1999, a las 19 horas, con un predicador joven pero con una experiencia probada: Xoan Castro. Él es actualmente encargado del ministerio de Evangelismo y Misiones de la Unión Evangélica Española. Sin embargo, ya el 18 de Septiembre esta congregación había tenido a Rudy Kuyer, representante misionero en España con el ministerio "*Puertas Abiertas*". Estaba programado para el Salón de Actos de la casa del Mar de Gijón, pero por problemas de última hora hubo de celebrarse en este local nuevo.

El pastor de esta iglesia, Juan Willians cursó invitaciones a todas las iglesias de la región y allí pudimos estar representados un buen número de congregaciones y misiones. De todas las maneras, fue un acto para la iglesia, donde el predicador usó sus dones de evangelista e hizo un llamamiento poderoso donde varias personas aceptaron a Cristo como su Salvador personal.

Hubo reconocimientos a ciertas personas, que dedicaron parte de su tiempo en adecentar el local, a los que se le hizo un regalo. También decir, que el local se

llenó hasta el último rincón, y al final los hermanos habían preparado un abundante refrigerio".

"RADIO ALABANZA": UNA EMISORA QUE EMITE PARA GRAN PARTE DE ASTURIAS

En este mismo número de Asturias Evangélica 18, nos hacíamos eco de esta noticia: "Los avatares de legalidad o alegalidad que nunca de ilegalidad, (pues ya llevan años transmitiendo estas emisoras evangélicas asturianas) son indescriptibles, pero el hermano Enrique y toda su familia están siempre en la lucha. Lucha no solo por mantener en antena el mensaje del Evangelio, sino también porque hay que dedicar mucho esfuerzo y dinero a este tipo de medios.

Ahora- me dice Enrique Fonseca- estamos recibiendo vía satélite la emisión desde Puerto Rico que fomenta la *Asociación Evangelística Cristo Viene.* A través de la "*Cadena del Milagro"* recibimos la programación que emitimos en su mayoría, aunque nosotros hagamos algunos programas. Esta Asociación también difunde el Evangelio a través de Internet www.yiyeavila.org y desde la televisión se pueden ver los programas, vía *Satélite Eutelsat Hot Bird*, en los países germanos como Austria, Suiza, Gran Bretaña, Irlanda Alemania, Holanda y Bélgica. También alcanzará a los nórdicos como Dinamarca, Finlandia, Noruega y Suecia. Además de España, Portugal y Francia, la Europa del Este y la Europa Oriental.

Los equipos que estos hermanos poseen y que transmiten desde SIERO-Asturias- no son muy potentes pero están impactando la zona de influencia. Ello hace que las autoridades intenten, por todos los medios, acallar la voz de las ondas, que llega a cada hogar sin pedir permiso. *¡Ánimo hermanos de la radio!*

RADIO AMISTAD DE ASTURIAS

Lisardo Cano junto a nuestro hermano y director en Asturias de Radio Amistad han sido pieza fundamental en la continuidad de esta emisora tan perseguida. Rubén Fernández, pastor de Oviedo, también ha sido el apoyo fundamental para el progreso de la labor evangelística de Radio Amistad en Asturias, junto con la familia Palacios. Jesús Palacios y su familia han sido baluarte de apoyo a la predicación por medio de la Radio en el Principado de Asturias. Sus vidas han sido de gran bendición para todos los que formamos parte de este Ministerio. ¡Gracias Señor por sus vidas!



Jesús Palacios y Lisardo Cano

Reinstalación en Asturias de Radio Amistad

Después de las luchas con la Administración, Radio Amistad volvió a reinstalar nuevos equipos (de mayor calidad) en el Principado de Asturias. Nuestra determinación para seguir adelante a pesar de la lucha nos motiva en el poder del Espíritu Santo para trabajar en su Obra. En el mes de Mayo/1999 colocamos un nuevo sistema de transmisión en el Pico de la Madera (entre Oviedo y Gijón). Desde este lugar y con 4 dipolos enfasados y 1 kW de potencia (con un equipo muy fiable) es posible cubrir la mayor parte del Principado de Asturias. Como siempre, el apoyo precioso de la familia de Jesús Palacios y el pastor Rubén Fernández fue determinante para que esta instalación fuera posible.

RADIO VIDA (INTERDENOMINACIONAL) . 101.5. GIJÓN (ASTURIAS) 1 K. ASOCIACIÓN CREER Y SERVIR. 1995

Esta emisora sirve fundamentalmente a la zona de Avilés y Gijón con programas de calidad y buena música cristiana.

UN PASTOR ENTRE MARINEROS.



La Iglesia bautista es el grupo cristiano no católico más numeroso.

El estadounidense Joe Contreras es ministro de la Iglesia bautista y jugador de los Gijón Mariners, a los que se unió nada más llegar a Asturias, en el año 2005. Encontrar en Gijón un pastor bautista no resulta fácil, como tampoco lo es tropezarse con un jugador de fútbol americano. Así, Joe Contreras es un caso singular porque reúne las dos condiciones. Contreras es el responsable de la Iglesia bautista ubicada en el barrio gijonés de El Coto y, además, es jugador de los Gijón Mariners. Nacido en California hace 36 años, Contreras está casado, tiene tres hijos, dos de ellos nacidos en España en donde vive desde el año 2000. "Mi primer destino fue Mataró, donde estuve hasta el 2005, año en que me viene Asturias. Primero estuve un poco de tiempo en Oviedo y luego en Gijón", indica el protagonista. Joe se confiesa enamorado de la cultura española, lo que incluso le llevó a estudiar guitarra y a desear vivir en España. Lo consiguió y está encantado con la experiencia, que además le ha permitido practicar el deporte que más le ha gustado y al que por diversas circunstancias no había podido dedicarse antes de ahora. “Siempre me gustó el fútbol y lo jugaba con mis amigos, pero nunca lo hice en un equipo porque en el colegio y en la universidad me decanté más por la música”, reconoce. Sin embargo, a los pocos días de llegar a Gijón vio salir de un edificio -ubicado frente al suyo- a un chico con un casco de fútbol americano bajo el brazo y se interesó por saber si había en Gijón algún equipo para poder ir a ver los partidos. El vecino resultó ser Aarón González, componente de los Gijón Mariners y ahí comenzó la relación de Contreras con el equipo gijonés. Era el año 2005 y desde entonces figura en la plantilla. «Primero jugué como delantero pero ahora lo hago como "safety"», o lo que es lo mismo, con uno de los últimos

defensas según su situación en el campo. Curiosamente, su otro compañero de posición es Aarón, su primer y casual contacto con los Mariners.
A él su dualidad de pastor bautista y jugador de fútbol americano no le parece tan rara: «En los equipos de Murcia y Granada hay otros dos compañeros, y en la NFL (liga profesional americana) hay varios, tanto como jugadores como entrenadores», asegura. Joe Contreras también está muy satisfecho de su labor pastoral en Gijón. «Hemos formado un grupo muy interesante», asegura. Un grupo que se reúne periódicamente en un pequeño local de la calle Quevedo, tanto que está buscando otro un poco mayor por la misma zona, algo que no les está resultando fácil.

La Iglesia bautista la integra un grupo de iglesias cristianas evangélicas vinculadas por unas creencias y organización eclesiástica comunes. En sus comienzos fueron perseguidos tanto por católicos como por protestantes, debido principalmente a su hincapié en la separación entre Iglesia y Estado y a su consideración de que únicamente en la Biblia se encuentra la fuente de doctrina y práctica para la Iglesia y los cristianos. Los bautistas enfatizan la necesidad de una fe personal y genuina en Jesucristo para obtener la salvación. El conjunto de las actuales iglesias bautistas constituye el grupo cristiano no católico más numeroso en el mundo, con más de 37 millones de miembros sólo en los países occidentales.

LA NUEVA SEDE SOCIAL DE LA “COMUNIDAD CRISTIANA DE OVIEDO” OCTUBRE DE 1999

Tras varios años ubicada esta comunidad evangélica en la calle Canóniga 15-1º D de Oviedo, en la actualidad mantiene su actividad en la calle Lorenzo Abruñedo 10, con actividades sociales, de estudio bíblico y cultos donde es habitual un culto de bautismos por cada aniversario. Durante muchos años se ha venido celebrando en Trubia el Aniversario de la Inauguración en el mes de Junio

Por la inauguración del nuevo domicilio social de la asociación *"Comunidad Cristiana de Estudios Bíblicos de Oviedo"*, hemos entrevistado al Dr. José Manuel González Campa, "alma mater" de esta Comunidad, teólogo destacado,

investigador y científico en suma, que nos responde amablemente a nuestras preguntas :

Dr. Campa

¿Por qué este nombre de “Comunidad Cristiana de Estudios Bíblicos " y qué pretende significar?

El porqué de nuestra denominación como "*Comunidad Cristiana de Estudios Bíblicos*" y el qué pretendemos significar con la misma, tienen, a nuestro entender, sus raíces en la misma esencia de lo que en el lenguaje novotestamentario se denomina por el mismo Señor Jesucristo, como Iglesia.

En nuestros medios, ya predomine una tendencia arminiana o calvinista se hace demasiado énfasis en la salvación a nivel individual. Da la impresión de que gran número de iglesias cristianas evangélicas en el mundo están muy influenciadas por el espíritu del *liberalismo o neoliberalismo*; en este sentido la mayoría de las iglesias cristianas en el denominado primer mundo han asimilado la filosofía de los poderes socio-políticos y socioeconómicos dominantes, y como consecuencia de este hecho, "*se han convertido en iglesias burguesas*". Se está participando, de manera más o menos consciente en el culto y pleitesía orgiástica al nuevo becerro de oro. El cristianismo a lo largo de su historia y de manera muy clara en el momento actual no ha sabido resolver la contradicción entre Dios y las riquezas.

Se predica un evangelio de carácter místico, e individualista, que "espiritualiza" la dimensión humana, social y material de la verdadera proclamación kerigmática del Reino de Dios. Si bien es verdad que el mensaje del Evangelio supone un llamamiento personal a la conciencia de cada individuo, no es menos cierto que la realización del creyente debe devenirse, fundamentalmente, *de manera colectiva.*

El concepto de *Persona Colectiva* en la Biblia parte de la primera Revelación que tenemos de La creación del hombre (Gen.1:26-27) *conforme a la imagen de Dios*. A partir de aquí la Revelación de Dios va desarrollando este concepto de Persona Colectiva, pasando por el segundo Adán (Jesucristo) hasta llegar a la realidad de la Iglesia como tal (Efesios 4:11-13)-13).

Entendemos que la Iglesia local es una Comunidad de creyentes, donde los mismos, bajo la dirección del Espíritu de Dios pueden y deben devenirse

históricamente de manera colectiva hasta que el Señor vuelva para establecer plenamente su Reino. Como diría el gran teólogo alemán Oscar Cullmann entre el "Ya" y el "todavía No", es decir, en este periodo intermedio entre la ascensión de Jesucristo a la diestra de Dios y su retorno a esta tierra, la Iglesia debe de proclamar el Reino de Dios, realizándose, de una manera colectiva. No olvidando jamás que en ámbito del Reino de Dios prima lo colectivo sobre lo individual. La Iglesia es el Cuerpo de Cristo (entidad colectiva), la familia de Dios (entidad colectiva) el templo del Espíritu Santo o la morada de Dios en Espíritu (entidad colectiva) y el Hombre Nuevo (entidad colectiva) en Cristo.

La comunión de los hijos de Dios debe de darse y extenderse a todas las facetas y dimensiones de la vida. Es porque aspiramos a ese tipo de realización por lo que nos denominamos "comunidad cristiana".

LA IGLESIA DE BARROS Y LA FELGUERA


Ramona Escalera

Doña Ramona Escalera Barro durmió en el Señor el 29 de diciembre de 1964 a la edad de 55 años. De su esposo Luis Molina González, y de sus hijos e hijos políticos sabemos que algunos de ellos siguieron el Evangelio, que era predicado en ocasiones por varios hermanos de la iglesia de Gijón, Asamblea de Hermanos, como Luis Roza, Miguel Rionda y Daniel García. Ramona durante años fue el alma de esta pequeña iglesia, abriendo su casa para que otros conocieran el Evangelio. Habían conocido el Evangelio en Argentina y por un tiempo estuvieron en San Vicente de Infiesto, donde también formaron una pequeña congregación y después en Barros mantendrían una congregación que con unos y otros hermanos al frente permaneció hasta que vino Jesús Ordóñez en 1969.


Jesús Ordóñez y Esther

En 1969 –dice Juan Antonio Monroy-[332] se establecen dos congregaciones de las Iglesias de Cristo en España, una en La Felguera (Asturias) y otra en Amposta (Tarragona). Jesús Ordóñez y Vicente Vergés, convertidos en España y residentes durante varios años en Ginebra, regresaron a España. En Suiza asistían a la Iglesia de Cristo y mantenían estrechas relaciones con Valeriano Lanaspa... En La Felguera (Asturias) se alquiló un local y Jesús Ordóñez comenzó el establecimiento de una nueva congregación. Le costó trabajo porque tuvo que partir de cero, pero Dios ha bendecido su ministerio, al que dedica casi la totalidad de su tiempo disponible". Evidentemente no era partir de cero ya que durante muchos años la congregación de Barros de Ramona Escalera había dado fruto aunque con las reconversiones industriales muchos de los miembros tuvieron que trasladarse a Gijón, Avilés y Oviedo.

En 1983 esta Iglesia de Cristo en la Felguera se expande a Oviedo y se inicia una congregación en un local en Avenida del Mar, propiedad de Moisés y Mercedes Alonso que lo pusieron a disposición del Movimiento de Restauración. Fue inaugurado el 2 de noviembre de ese año y durante un año estuvo al frente como predicador Jorge Alberto Montejo. Cuando Montejo traslada su residencia a Madrid para estudiar en el Centro Cristiano de Formación de Líderes, toma su lugar Jesús Ordóñez que tendrá que conducir las dos congregaciones: la de La Felguera y la de Oviedo. Ordóñez había sido utilizado por el Señor para la conversión de Jorge A. Montejo en La Felguera. En 1995 se hará cargo de la congregación Manuel de León al jubilarse Jesús Ordóñez. No olvidamos el apoyo constante de algunos hermanos que marcharon a Gijón y Oviedo, pero aún menos olvidamos la ayuda silenciosa de los que quedaron como nuestro hermano José Manuel Saavedra con toda su familia.

---

332 Juan Antonio Monroy, obras completas. Autor Juan Antonio Monroy. Editorial Clie, 2002. Artículo de 1990 "Estableciendo Iglesias" pág. 344

IGLESIA EVANGÉLICA "SOLO CRISTO SALVA"- OVIEDO.

Alejandro Núñez, pastor durante muchos años en esta iglesia evangélica "Solo Cristo Salva", ha sido un pilar firme en tiempos difíciles para el testimonio. Primero en Avenida del Mar, 9 y ahora en Carretera de Rubín, en Oviedo, han sabido ser fieles a la Palabra, manteniendo su espíritu carismático. Alejandro es un hombre de memoria prodigiosa y puede recitar largos textos de la Biblia. Fue convertido por el hermano Antolín García, evangelista de Oviedo que ha desarrollado una labor individual reconocida por todos.

Consideraciones finales.

Las congregaciones y asociaciones actuales no figuran todas. Nos hubiese gustado que al menos estuviesen representadas, pero nos ha faltado tiempo y espacio, además de datos que estuviesen avalados por las mismas iglesias. Las aquí representadas, muchos de sus datos están en Internet y por tanto con aportaciones puestas por las mismas iglesias lo cual nos libera de una mala interpretación. Evidentemente cada día estamos más obligados a relatar nuestras pequeñas o grandes historias en Internet como el mejor escaparate de nuestra presencia ante el pueblo asturiano. Las iglesias actuales deben tener una historia mejor que la expuesta por nosotros y las iglesias actuales del milenio pueden ser el título y la continuación a este libro. Son muchos los datos almacenados en nuestras carpetas y quizás algún día emprendamos esta tarea, Dios mediante.

APÉNDICE I

HOMENAJE A FERNANDO LÓPEZ QUIRÓS.



Conocí a Fernando pocos años antes de su muerte, por 1995 o 1996. Le llamé muchas veces y le visité tres o cuatro veces y siempre lo encontré detrás de la máquina de escribir, aunque a última hora ya usaba ordenador. Nos entendíamos bien. Se acordaba mucho de Juan Antonio Monroy y de Rubén Fernández quien lo llevó algunas veces a sus reuniones, pero siempre tuvo dificultades de reunirse por varios motivos. Su formación era autodidacta. Con pocos medios y no muchos libros, con solo la Biblia, fue capaz de formarse teológicamente y escribir una teología del *sentido común.* Me regaló un manuscrito de una novela ambientada en La Felguera y de tema minero. Escribía con facilidad por su capacidad de fabulación, y por eso escribió tantas novelas, pero también lo hacía con esmero, rebuscando la palabra de mayor expresión, poniendo y quitando frases como un artesano de las letras. Si escribió 300 novelas no fue como Lope de Vega "en horas veinticuatro pasaron de las musas al teatro" sino con esfuerzo y tesón.

Sin embargo de lo que más me acuerdo es de las buenas conversaciones sobre nuestra conversión a Cristo. Creo que se gozó mucho de aquellos

momentos. Al menos yo sentí que estábamos en comunión y cuando supe que se encontraba mal, me alegró verlo confiado en su Salvador.

RECORDANDO A FERNANDO LÓPEZ QUIRÓS, POR JORGE ORDAZ. 16/02/2010 [333]


Fernando López Quirós

El pasado 10 de enero se cumplieron siete años del fallecimiento del escritor asturiano Fernando López Quirós. Es muy posible que hoy en día su nombre no diga nada a la mayoría de lectores. No es de extrañar si tenemos en cuenta que a partir de los años ochenta del pasado siglo López Quirós había dejado prácticamente de publicar, aunque no de escribir. Además, la noticia de su muerte pasó totalmente inadvertida y, que yo sepa, ningún periódico se hizo eco de ella.

López Quirós nació en La Felguera en 1931. Desde muy joven se sintió atraído por la escritura, pero no fue hasta su traslado a Barcelona en los años cincuenta, por motivos de trabajo, que esta afición se convirtió en auténtica pasión. Se dio a conocer en 1960 con la novela *El tremedal,* publicada por Ediciones Rumbos de Barcelona. Esta obra mereció una elogiosa reseña en el diario La Vanguardia, que terminaba diciendo: "Una novela escrita con un

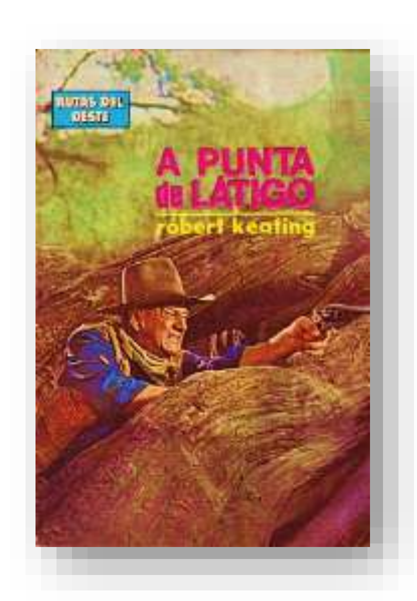
---

333 En la página Web de "Literarias. Escritores de Asturias" http://www.escritoresdeasturias.es apareció este afectivo recordatorio que refleja fielmente la personalidad de Fernando.

verismo patético y sobrecogedor, en una prosa diáfana y elegante, circunstancias, todas ellas, que pocas veces se dan en la primera obra de un escritor.”

Es en esta época cuando, por motivos pecuniarios, empieza su colaboración con Ediciones Toray, especializada en literatura de quiosco, para escribir novelas populares de temática variada. Al igual que otros escritores con los que también contaba la editorial –como Luís García Lecha (Clark Carrados) o Juan Gallardo (Curtis Garland)- López Quirós adoptó un pseudónimo “inglés”: Robert Keating. Bajo este nombre salieron alrededor de trescientos “bolsilibros” del oeste, bélicos o de anticipación, en colecciones como “*Rutas del Oeste*”, “*Hazañas bélicas*” o *“Espacio*”. Son relatos forzadamente tópicos, escritos con oficio y una gran economía de medios.

De regreso a Asturias a finales de los años sesenta, López Quirós se estableció en Pola de Siero, de donde ya no se movería. Aquí publicaría – a costa del autor, pues no encontró editor para ellas- *La caída* (1970) y *¡Párame si puedes, Dios…!* (1978), dos novelas en las que se hacen patentes sus preocupaciones morales y religiosas, a través de un tratamiento realista, descarnado, de conflictos espirituales y existenciales. A su muerte dejó varios originales inéditos, algunas poesías, una comedia, Juan sin Medios, y varias novelas, como Los pozos del miedo, ambientada en la cuenca minera que le vio nacer. En los últimos años abandonó la ficción para centrarse en la redacción de ¡Roma!¡Roma!, un voluminoso tratado apologético de su fe evangélica. Era una persona culta, de trato afable y un gran conversador. Llevaba la literatura en la sangre. Como me dijo en una de las últimas ocasiones que hablé con el: “Con éxito o sin él, escribir ha sido mi vida”.



UN BREVE COMENTARIO SOBRE SUS NOVELAS DEL OESTE

"Los dos llevaban una estrella de sangre en la frente, en el lugar exacto por donde les había entrado la muerte en plomo."

(A punta de látigo, de Robert Keating- Fernando López Quirós-, Ediciones Toray, Barcelona, 1967)

Nota: La portada del libro representa a John Wayne en una escena de *Los cuatro hijos de Katie Elder*. Fernando López firmaba con seudónimo como Robert Keating

Comentario: Me ha emocionado el perfil biográfico de Fernando López Quirós y la frase que encabeza la entrada de hoy (se refiere a la cita anterior). Cuánto honor en el escritor mercenario de novelas del oeste. Gracias por honrar su memoria. Respuesta: No siempre es así, pero en este caso sí: Detrás de una obra literaria, por humilde que sea, hay un escritor de raza. Saludos.

¡ROMA, ROMA!

Por

Fernando López Quirós

(Prolífico escritor evangélico asturiano)

Comentario preliminar

"Sabroso es al hombre al pan de mentira. pero después su boca será llena de cascajo" (Pr .20 : 17) .

Hace años vino a mis manos un folleto titulado "¿Por qué dejé el Catolicismo?". Su autor, Luis Padrosa Roca, exsacerdote católico, exreligioso de la Compañía de Jesús, Director-Fundador del Instituto Loyola de Orientación Psicológica, Vicepresidente del comité Internacional de Psicólogos y Psiquiatras Católicos. Y lo más importante: ¡un enamorado de Dios! Se trataba del testimonio vivo y sincero de un convertido a Cristo, "un nuevo hombre".

Casi inmediatamente, me fue facilitado otro folleto de parecida extensión, titulado: "En torno al Folleto ¿Por qué deje el Catolicismo?" controversia católica publicada por el Secretariado de Ortodoxia del Obispado de Orihuela (Alicante). Sin nombre de autor. En el indocto contenido de este libelo, se prescinde de toda ética moral y religiosa, y se vulneran la fe y la sinceridad espiritual, execrando con exacerbado fanatismo al sentir no católico. El amagado autor, con toda la irresponsabilidad que auspicia la connivencia política, la masiva incondicionalidad

gregal y el más que potenciado aparato religioso, se esfuerza en tachar a ciegas y en calumniar, sin apenas intentar rebatir con verdaderas pruebas y autoridad doctrinal. Demuestra carecer de ambas cosas. Y así, usa como derecho el privilegio libado, y como arma, el infundio.

Sentí una gran decepción con dicha controversia -por llamar de algún modo este feto de colación-. ¿Cómo podía existir tanto rencor, tanto menosprecio, tanta falsedad? ¿y a expensas de qué intención? Los que se dicen “pastores legítimos del único rebaño", ¿dónde dejaron el celo de su pretendida gran comisión y su jacareado amor cristiano, para intentar rescatar la oveja que ellos consideraban descarriada? ¡ Era más cómodo burlar, calumniar y estigmatizar, disparando con letra impresa y en coto particular... contra quien se había salido de ellos con una Biblia abierta en las manos ¡ En sus infelices bostezos doctrinales, en el vano recreo de su seguridad geográfica, su ascendiente religioso y su privilegio político, en la incalificable complacencia gregal, en su jocosidad histriónica, en su morbosa indulgencia y en su ociosidad dogmática, amén de todos los amenes imaginables, el Romano de Orihuela.. -así llamaré al autor furtivo de esta controversia, comprensiblemente interesado en mantener oculto su nombre- ha descubierto toda la anemia de unos fundamentos religiosos solamente aceptados y sostenidos por la contumacia clerical y la ciega incondicionalidad de sus adeptos.

Han transcurrido muchos años desde aquel 1951, en que Luis Padrosa colgó su sotana renunciando al sacerdocio católico para convertirse al Evangelio de Cristo. Y mi pregunta es: ¿cuál sería a hoy la postura del Romano que aderezó tan desabrido bizantinismo? Porque, sin contar otros cambios realizados por la Iglesia Católica - lo que los recalcitrantes de número titulan "descatolizar la Iglesia, luteranizándola"-, pero que no pasan de ser retractaciones encubiertas bajo el impropio nombre de "reformas". Algunas de las manifestaciones hechas por el "desertor" Padrosa, las mismas qua han producido a ojos un pasmo tan teatral y exacerbado, hoy no sorprenden ni escandalizan a nadie, ni siquiera al mismo clero. El azote ha perdido sus nudos... aunque no su empuñadura; pero la facultad de entendimiento y libre elección da los nuevos tiempos exige respuestas precisas. Y así, donde fallan esas respuestas, los que antes urdían sofismas y conminaciones, ahora se sienten obligados a rectificar... ¡Y se dan buena prisa en

ello! Saben perfectamente que ya no es momento de coartar con imposiciones y amenazas que ni retraen ni persuaden la actual libertad de pensamiento y conciencia. No pueden correr el riesgo de que millones de conscientes desahogados les miren y les espeten: "Déjeme de chorradas y aclárense! Porque les costaría mucho trabajo aclararse.

Hoy, a Dios gracias, Luis Padrosa tampoco hubiera necesitado salir de España forzado por el despotismo secular de una Iglesia consentida, intransigente y agresiva. Prueba es que las calles están llenas de exsacerdotes católicos que le han vuelto la espalda a esa Roma tan cargada de oscurantismo y validas mordazas.

Rectificación.

A pesar de todo, Roma se resiste a descender de su peana. Su ansiada potestad persiste, aunque su ascendiente religioso sobre la mayoría de las naciones decrezca progresivamente y los sagaces artífices del fraude teológico que alimenta sus insaciables deseos de dominio recurren a todos los medios de cortejo imaginables, pretendiendo disfrazar con paralogismos aquello que solamente adquiriera verdadero significado en una palabra única y precisa: *Rectificación*. Y lo hacen derrochando cinismo, porque no ignoran que la sola pronunciación de esta palabra, en todo aquello que lleva como implícito y obligado, echaría abajo y de golpe el piramidal tinglado religioso montado durante siglos sobre el error, el fraude y la coacción. Y aunque ello significaría la verdadera cura de su lepra, el librarse de su larga cadena de ignominias y extravíos, el regresar a las fuentes del Cristianismo auténtico, prefieren, como Judas al traidor, seguir precipitándose en el suicidio espiritual. Con la tremenda responsabilidad, además, de arrastrar consigo a millones de almas hipotecadas por el falso atributo de su palabra lo cierto es que Roma persiste aferrada a la idea de un reino que ella misma ha hecho "de este mundo” contra la voluntad de Cristo (Jn.38:l6): el poder temporal. He aquí su tremendo desvarío de siglos.

Si hacemos una miaja de historia, observaremos que sus papas levantaban majestades y gobernantes... y los deponían con la misma facilidad y capricho con que ensalzaban a criminales y asesinaban a virtuosos; excomulgaban con la misma ligereza y arbitrariedad con que bendecían y santificaban. Se apoderaban

de los bienes y haciendas de quienes obstaban su exigencia, a la par que creaban elevados títulos, dignidades y lucrativas prebendas para exaltar y favorecer a personas muchas veces extraídas de las más bajas procedencias. El reinado -nunca mejor dicho- de Inocencio III (1198-1216) señala la cima del poderío papal. Con él, la "infalible" Roma llegó al dominio supremo de los Estados. Henry H. Halley dice de él, no sin razón: "Creería uno que Nerón, la Bestia, hubiera vuelto a la vida bajo el nombre del Cordero"

¿Qué objeto tenía hacer papa al apóstol Pedro y nombrarse ellos "Sucesores" suyos, si luego rechazaban cumplir sus mejores y más firmes amonestaciones? El que ellos -dicen "primero" y "principal" de los apóstoles, exhorta a que la grey de Dios sea apacentada "cuidando de ella, *no por fuerza*, sino voluntariamente; *no por ganancia deshonesta*, sino con ánimo pronto; *no como teniendo señorío sobre los que están a vuestro cuidado,* sino siendo ejemplos de la grey " (1ª Pedro 5:2-3). Huelga decir que Roma jamás ha ido de acuerdo con estos postulados. Para quienes conocen su larga y fea historia, queda archisabido que ha impuesto y sometido tanto dentro como fuera de su grey "por fuerza", ha llevado su rapacidad y codicia a los más censurables extremos siempre con “ganancia deshonesta" y desde su escisión evangélica no ha hecho casa que reinar "teniendo señorío" absoluto sobre todo hijo de nacido, incluida su propia grey, sin ser ejemplo de- más cosa que el crimen y la perversión Así se hizo Roma terrenal con sus terrenales papas, prelados y teólogos.

Una clara muestra del poder absoluto y tiránico del papado romano salta bien a la vista en la incontable sucesión de crímenes contra los denominados "herejes", aquellos cuyo único pecado había consistido en seguir los dictados del Evangelio de Jesús y no las particulares exigencias de Roma. Entre los más horribles ejemplos, cuenta la criminal cruzada proclamada por el ya referido Inocencio III contra los cristianos albigenses. Jefe de dicha cruzada era Simón de Monfort, personaje de triste fama, no menos monstruoso que su “'santo" pontífice, por todos los horrores cometidos en nombre del brazo secular con la pretendida voluntad de Dios, y asistido no solamente de aquellos crédulos que se alistaban animados por la promesa anticipada del perdón de todos sus pecados y la seguridad del paraíso, sino también por un incontable número de aventureros y mercenarios que se aprovechaban del apoyo y bendición del papa para dar

rienda suelta a sus crueldades y beneficiarse de sus rapiñas. Se mataba y saqueaba en el nombre de Dios con la voluntad y gratitud del pontífice. Durante la destrucción de Béziers, se consultó al legado papal si era menester perdonar a los ciudadanos católicos, y aquel bárbaro, temiendo que los "herejes" pudieran camuflarse entre la población con el único fin de salvar la vida, ordenó. "matadlos a todos, pues Dios conoce a los suyos".

Escribe Javier Gonzaga:

"A Beziers siguen Carcasona. Linoux, Fanjeaux, Alzone, Montreal, Limberó, Castres y otras ciudades y pueblos, en donde se repiten los mismos horrores. Después de la toma de Bram cogió a los diez hombres de la guarnición, les arrancó los ojos, les cortó la nariz y el labio superior y tan sólo a uno de ellos dejó un ojo para que guiase a sus desgraciados compañeros a través de la región sembrando el pánico y el terror. . . “(Concilios). Es un breve ejemplo de cuanto abuso, escarnio y terror produjo la llamada “Silla de San Pedro ", en contraste con las palabras ya citadas del gran apóstol.

En el instante mismo en que Roma empezó a ver declinar su desmedido poder, y a medida también que las naciones fueron levantando, por fin, su cabezas contra el verdugo del anatema, viéndose poco a poco constreñida reducida a su exiguo dominio del Vaticano, Roma se acogió a la política del concordato, situándose a la misma altura o como par de muchos Estados católicos. Ya no era la dueña, aunque sí la “consejera” Fue un gran descenso: de la cima del poder absoluto... a sólo parte interesada en un convenio. Y aun así, donde pudo implantar su férula, lo hizo. España fue uno de sus campos de mayor azote, donde su intransigencia, abuso y voracidad se han hecho más patentes.

Existe un libro de Juan Antonio Monroy que todo el mundo debería conocer: “Defensa de los Protestantes Españoles”. En él se habla de los muchísimos males con que el catolicismo fanático afligía en aquel entonces (1958) a los que vivían fuera da su cerrado credo. Este valiente autor descubre las contradicciones de muchos engolados tendenciosos, poniendo de manifiesto lo aleve de todas sus calumnias : "Se nos prohíbe abrir locales", "Se nos multa por reunirnos", “Se nos encarcela por testificar de nuestra fe", "Se encarcela a nuestros soldados", “Se nos echa de los trabajos”, "Se nos prohíbe contraer matrimonio civil" , "Se ponen

dificultades a los estudios de nuestros hijos"' "Se nos impide ostentar cargos públicos", ,'Se nos prohíbe imprimir literatura", "Se nos impide toda clase da propaganda"..., etc. ¡Un panorama de ensueño, regalo de quienes dicen representar a Dios y practicar la equidad y al amor. Eran tiempos en los que Franco era paseado bajo palio como un semidiós y cortejado como un baal. Tiempos en los que cada rincón de este país olía a sotana y a mojicón. Toda la piel de toro era una especie de campo de concentración para el aborrecido evangélico. "Católico o hereje", tal era la disyuntiva.

El Ecumenismo

Otra de las armas de Roma es el ecumenismo. "Su" ecumenismo, por supuesto. Preocupada ante la creciente manifestación discrepante de su credo, se debate en aras de un falso celo universal, que por sí misma ella sabe, lleva camino de ahogarla. Ya no se trata de erradicar el "peligro" esgrimiendo la palabra anatema -durante tantos siglos empleada como tenaza de abuso y sortilegio contra la debilidad, la ignorancia y el miedo, con resultados más que eficaces para sus particulares miras terrenales-, sino de establecer una fórmula equivalente a sus miras con la que poder frenar el deseo de todas aquellas personas interesadas en defender su conciencia y libertad. Pero no el ecumenismo con base bíblica -y aquí se descubre el trasfondo de la nueva, y a la vez ya vieja, política vaticana-, sino, como he dicho al principio, *"su"* ecumenismo, el ecumenismo romanista.

Es manifiesto que el catolicismo romano sólo busca ser ecuménico allí donde su poder y ascendiente no alcanzan a imponer otra voluntad. Pero donde sus raíces se extienden y succionan con pleno apoyo de los poderes públicos y el fanático respaldo de la población civil, su intransigencia y exclusivismo intentan yugular cualquier asomo genuinamente evangélico. Los que antes eran "herejes", ahora son "hermanos separados". Apelan a un Dios que su propia miopía desconoce, fingen ser indulgentes, abren sus brazos y te dicen que te conviertas ¡al catolicismo! "Su" ecumenismo se traduce siempre en la secular palabra que les es más afín: "condición"'. Y dado que su proposición, "su" ecumenismo artero, es rechazado no ya solamente por el juicio sereno y consciente del Cristianismo

Evangélico, sino también por los mismos católicos que han empezado a abrir los ojos. Roma ve enconarse su gran preocupación y finge resignarse a un piadosismo que en vano pretende ocultar su temor, porque existe otro ecumenismo que le preocupa.

Así lo expresa claramente Javier Gonzaga en su libro Concilios. De acuerdo con este cualificado escritor, se hace preciso señalar el desarrollo obtenido en medio siglo por el movimiento ecuménico, muy especialmente aquel relacionado con el Consejo Mundial de Iglesias de Ginebra, respecto al cual, aunque no sea citado por su nombre, existen visibles alusiones en la encíclica del papa Juan XXIII. El temor de Roma, según Pierre Bourget, era que dicho movimiento ecuménico fuera en aumento sin tener en cuenta para nada a la Iglesia Católica. Las invitaciones que el Consejo Mundial había cursado a dicha Iglesia en el pasado, para participar en sus reuniones internacionales, habían sido siempre rechazadas por el Santo Oficio. Pero luego, con el paso de los años algunos católico-romanos supieron comprender que se trataba de un organismo con el que necesariamente había que contar, temerosos de que dicho Consejo lograse algún día una cierta unidad de las Iglesias; no en sentido romano, sino ignorando de hecho a Roma.

Hasta aquí, el natural temor de quien nunca aceptó proposiciones, sino que las impuso y de manera férrea. Veamos ahora su contumacia.

Siguiendo la línea de Javier Gonzaga, el principal objetivo del "Secretariado" fue definido por Juan XXIII en los siguientes términos:

"Para mostrar nuestro amor y nuestra buena voluntad a los que llevan el nombre de cristianos, pero que están apartados de nuestra sede apostólica y con el fin de que ellos también puedan seguir los trabajos del Concilio y encontrar más fácil el camino hacia la unidad por la cual Jesús dirigió al Padre celestial una oración tan ardiente, instituimos un Consejo especial o Secretariado, presidido por un cardenal de nuestra elección". (L'Osservatore Romano 5 de Junio 1960, nº l3l, p. l.) .

Tales palabras no podían definir mejor la clase de ecumenismo que Roma quería proponer. *"su"* ecumenismo; orando, además, para que la unidad se realizase "cuando Cristo quiera y como él quiera". Y parece ser -¡misterio también glorioso de esa Iglesia igualmente "omnisciente"- que el papa y el Secretariado estaban persuadidos de saber que dicha unión jamás se realizaría al margen de

Roma, sino en ella y por ella. El cardenal Agustín Bea, presidente del secretariado, no había dudado en afirmar que "las posiciones doctrinales de los protestantes en diversos puntos no corresponden a la enseñanza del Nuevo Testamento, por ejemplo la doctrina de la Justificación por la sola fe". (La Croix, núm. del 2-3 de Julio de 1960), dejando claramente manifiesto que no cabía esperar de la Iglesia Católica ningún compromiso en materia doctrinal, sino únicamente "en cuestiones de liturgia, de organización y disciplina".

No se podía ser más claro. Es la voluntad de Roma la que ordena, la que impone, aunque sea desde la misma cátedra del error. Por más vueltas que se le dé, siempre tiene color de sotana.

Posteriormente, otro papa de triste memoria, Pablo Vl, pontificaría sin el menor rubor sobre el "único redil", algo que es preciso analizar con el rigor a que obliga la frescura y el cinismo de dicho pontífice. Dice: " La Iglesia de Cristo es una sola, y por eso debe ser única, y esta misteriosa y visible unión no se puede alcanzar sino en la identidad de la fe, en la participación de unos mimos sacramentos y en la armonía orgánica de una única dirección eclesiástica, aun cuando esto puede darse junto con el respeto a una amplia variedad de expresiones lingüísticas, de formas rituales, de tradiciones históricas..., etc."

Opina Javier Gonzaga, con firme criterio. "Se admite un cierto pluralismo ritual; sin embargo, todo esto tiene que ser conducido por una "única dilección eclesiástica", la da Roma. Por eso los cristianos no católicos son llamados "hermanos separados", término que aunque fue criticado por algunos obispos durante la primera cesión por ser poco ecuménico, en el esquema sobre la liturgia fue lanzado nuevamente por Pablo VI. Le sirve mejor para la eclesiología desarrollada en su discurso inaugural de la segunda sesión. El concilio habrá de ser, pues, en la intención de su máximo dirigente, un concilio de "invitación" (Concilios)., Transcribe de seguido las siguientes palabras de aquel papa:

"Este concilio al mismo tiempo que llama, cuenta y guarda en el redil de Cristo las ovejas que lo forman y que le pertenecen con pleno y justo derecho, abre también la puerta y levanta la voz, espera ansioso tantas otras ovejas de Cristo que no están todavía en el único redil. Es por tanto un concilio de invitación, de esperanza y de confianza en una ancha y fraternal participación en su auténtica ecumenicidad.

Reconciliación.

De todo lo cual, concluye Javier Gonzaga:

"Queda así puesto de manifiesto, sin lugar a dudas, el tipo de ecumenismo que propone el papa -y con él el Concilio- : se trata del "ecumenismo romano" amado por Pablo Vl. ¿Qué, valor, pues, tienen después las palabras de "disculpa" que para "dorar la píldora" se ofrecen al término del discurso pontificio? “Si alguna culpa se nos puede imputar por esta separación, nosotros pedimos perdón a Dios humildemente y rogamos también a los hermanos que se sientan ofendidos por nosotros que nos excusen. Por nuestra parte estamos dispuestos a perdonar las ofensas de que la Iglesia católica ha sido objeto y olvidar el dolor que le ha producido la larga serie de divisiones y separaciones”

Cabe observar que esta “disculpa" no es confesión del pecado de haberse cerrado al soplo reformador del Espíritu en el siglo XVI, ni de la infidelidad implícita en el ideario y la actuación post-tridentina, en absoluto. La "disculpa" es, a lo sumo, por “si alguna culpa se nos puede imputar", casi poniendo en duda que tal "culpa" exista, ya que el "si" condicional amortigua cualquier penitencia tornando ambiguo el sentido de la misma. Por el contrario, las ofensas que Roma está dispuesta a perdonar son inherentes sin lugar a dudas en la frase conjugada en indicativo, sin ningún condicional, con todo lo cual Pablo VI convierte en problemática la necesidad de la disculpa por parte de Roma y hace, en cambio, necesaria la confesión de los demás”. (Concilios). -

Una cosa es predicar, y otra, dar trigo. De ahí que sea preciso considerar: si lo que Roma quiere es reconciliación ¿por qué, no se reconcilia? Eso: que se reconcilie con Cristo, con Dios. Que se reconcilie con la Sagrada Escritura. Que funda el oro de todos sus "baales" ayude a aliviar el hambre y las necesidades del mundo. Que haga de sus altas testas humildes y activos servidores de Cristo y no intransigentes monarcas temporales. Que retorne a la verdadera fe y que desista de intentar infundir sus propios yerros en quienes han sido instruidos por el Espíritu de la Palabra.

Fernando López Quirós

APÉNDICE II

NOTAS PARA UNA BIBLIOGRAFÍA DE LOS EVANGÉLICOS ASTURIANOS.

12-6-1998 Encuentro historiadores Cántabros.
Por Manuel de León

Introducción.

No es muy abundante la bibliografía sobre los protestantes asturianos y, menos aún, la producción propia de obras realizadas por evangélicos. No por ello deja de ser apasionante su investigación y un encuentro de historiadores puede ser una buena excusa para tomar unas notas.

El asturiano tiene obsesión con Juan y Alfonso de Valdés, reformadores españoles, quizás, los más emblemáticos, que además de ser de Cuenca, siempre se le ha vindicado desde Asturias su "linaje" o descendencia asturiana. No se sabe a ciencia cierta, si el "conceyu" de Valdés proviene de los Valdeses protestantes, o por el contrario, los Valdeses tomaron el nombre del "Conceyu" de Valdés.

Tirso de Avilés en "Armas y linajes de Asturias y antigüedades del Principado" (a últimos del XVI) y que publicó el RIDEA en 1955, es citado por el evangélico de El Ferrol, José C. Nieto en "Juan de Valdés, orígenes de la Reforma en España e Italia" quien dice al respecto de Juan Valdés: "Este linaje de Valdés, es un apellido de Asturias, el cual está en estos tiempos muy sublimado. Tiénese por cierto su origen vino de Inglaterra que un caballero descendiente de la casa real de aquel reino, huidos por cierto enojo que le hicieron y apostaron en el puerto de Alvarón".

No hace muchos años, se publicaba en Ayalga -ediciones, el libro de Juan Cueto Alas "Los heterodoxos asturianos" (1977) donde uno de los capítulos era

"*Vindicación de Juan y Alfonso de Valdés*". En estos días acaba de constituirse en Gijón la primera asociación cultural evangélica con el nombre de "*Juan de Valdés*". No añadiré, pues, bibliografía de este reformador, por ser de sobra conocida.

En Asturias hasta el siglo XIX no hay vestigios de ninguna clase de protestantismo. La Ilustración, que en Asturias tiene hombres importantes como, Campillo, Feijoo, Campomanes y finalmente Jovellanos, produce un espíritu crítico, aperturista, liberal y en cierta manera espiritual buscando las fuentes de la Escritura. La Asturias exótica y atractiva para el viajero protestante que informaba a las sociedades económicas, misioneras y de inversión, hizo que se interesaran en ella y llegasen infinidad de protestantes con sus industrias, sus obreros especialistas, administrativos y directores de fábrica, cambiando el rostro salvaje y abrupto, en una actividad frenética e industrializadora.

Bibliografía secular, relacionada con los protestantes de Asturias.

De los primeros en hablar de los protestantes de Asturias es Rafael M. de Labra en "De Madrid a Oviedo" hablando de la "Fabrica de Mieres" La Fábrica de Don Numa sostiene esta, solo en Mieres, a 1400 a los cueles la empresa da gratuitamente modestas pero limpias y cómodas casitas que vienen a constituir una pequeña población con su capilla católica (el Sr. Numa es protestante, pero de elevado espíritu de tolerancia y exquisita cultura) su hospital y tres escuelas, de ellas dos de niños de ambos sexos y una de adultos".

Todo el desarrollo de la primera industrialización y sus protagonistas en su mayoría protestantes están apuntados en mi manuscrito nª 4 de ORBAYU. Suplemento histórico literario de 131 páginas folio y que título "*Albores del protestantismo en Asturias*". Reflejo alguna bibliografía de algunos protagonistas protestantes, aunque esta no sea religiosa.

De Luis Truán solo conocemos los premios obtenidos en su industria, pero ninguna obra. Esta año pasado se ha publicado el libro de "Enrique Truan" Ed. Trea 1,997(su nieto), por Leopoldo Rodero, donde sucintamente se cita su vida.

De Guillermo Schultz, geólogo, director de minas en España, conocemos" Descripción geológica de la provincia de Oviedo", "Vindicación de la geología"

donde explica que no choca su estudio con la Biblia, y "Mapa topográfico de la provincia de Oviedo".

De Numa Guilhou solo conocemos " Catáloge des objets presentés a l'Exposition Universale de 1878"

Sobre el enigmático Roberto Frasinelli, solo tenemos que reseñar la extrañeza que produce el que un "Académico de la Historia de Madrid" y en la "Real Academia de Bellas Artes de San Fernando, y un condecorado por el emperador Francisco José, no se conozca ni una letra de él. El libro de Mari Cruz Morales "Roberto Frasinelli: el alemán de Corao" no aporta ninguna luz sobre tal misterio. Referencias laudatorias las encontramos en "Llanes y Covadonga" "La Cueva de Covadonga" de Luis Menéndez Pidal y Álvarez. "La biblioteca de la Universidad de Oviedo" de Ramón Rodríguez Álvarez

De Rosario Acuña, quien Mauro Muñiz en "Gijón y los Gijoneses" la considera evangélica, a pesar de una vida liberal, no queriendo en su testamento figurar adscrita a ninguna religión, nos ha dejado bastantes obras. Destacamos: " Rienzi el tribuno""Tribunales de venganza""Amor a la patria""La siesta""El Padre Juan""El lujo de los pueblos""Amor patrio" o "Morirse a tiempo" muchas de ellas en la Biblioteca Nacional mal encuadernadas o desperdigadas.

Citaremos algunos libros que han tocado el tema del protestantismo en Asturias, con relación a Besullo, pueblo de Alejandro Casona:

Juan Antonio Cabezas. "Del martinete al horno Alto" en el que habla de los ferreros protestantes en Besullo y del martinete y su fundición de hierro.

Juan José Plans. en "Casona" cuenta la historia de Casona en el misterioso Besullo; "rincón arcadiano donde - Alejandro Casona - a la sombra de estos robustos castaños y el susurro de los serpenteantes riachuelos, escribió algunas de sus primeras obras, y donde, rodeado de sus amigos maestros y ferreros protestantes los leía antes del estreno".

Evaristo Arce en "Obra inédita en Casona" repite los mismos hechos referidos a los evangélicos de Besullo y su heroica lucha.

Alguna Bibliografía de apologética antiprotestante

No quiero dejar de citar esta clase de libros, más abundantes de lo deseado y que de alguna manera dibujaron ese miedo al protestantismo:

"Exposición de la doctrina de la Iglesia Católica sobre los puntos de controversia e historia de las variaciones de las Iglesias protestantes en cinco tomos" Madrid 1772.

"El duque de Brunsvick totalmente persuadido e iluminado por efecto de la divina gracia, renunció al protestantismo" por don Pedro de Castro. Madrid 1767

"El protestantismo comparado con el catolicismo..." **Jaime Balmes**

"Catecismo católico trilingüe" padre Canisio. 1798. "Contra los herejes que usaban la lengua griega para catequizar a la juventud y hacerla beber la ponzoña de los errores, atrapándola con la golosina del griego"

"Del protestantismo y de todas las herejías en su relación con el socialismo" Augusto Nicolás. Barcelona 1853

"La edad Media comparada con los tiempos modernos" del obispo de la Habana contra la ilustración y el protestantismo. Madrid 1873.

Otro de apologética más suave sería "Vida y cartas de R.P. Federico Willian Faber" Madrid 1881 y el de más agresividad el "Catecismo acerca del protestantismo" por Juan Perrone. Dice: " P- ¿Por qué difunden la Biblia entre los católicos? R.- Es una de tantas imposturas para engañar a los ignorantes; y si lo hacen, es prevaliéndose de la fe de los católicos a las Sagradas Escrituras, dándoles empero Biblias trucadas y corrompidas para que se entretengan con ellas" ¡Realmente perverso el tal Perrone!

Bibliografía de Viajeros protestantes sobre Asturias.

"Por el norte de España" de Hans Gadow es, según Clara Maud, un libro fundamental para el conocimiento del norte de España. Sin embargo hubo otros viajeros que dejaron su estela de sabios.

Tanto **George** Borrow, como Richard Ford que recorrieron toda España y su bibliografía es más conocida, otros concretaron más su visita como Milton Huntington con "A note Book in Northern Spain"

Creo sin embargo que los asturianos que recuerdan a Borrow cada poco, han recibido mejor a Josepf Townssend que en su " A Journey through Spain en the year 1786 and 1787.." produjo un impacto tal de iluminación mental y espiritual que perdura hasta nuestros días. Cómo un señor que está de paso y por poco tiempo, pudo producir tal conmoción en la "tierrina", no lo sabemos, pero lo que dijo Townssend ha quedado en el recuerdo de este Principado. Fermín Canella en "Cartafueyos" (1874) lo traduce del francés en aquellas partes referidas a Asturias. El Real Instituto de Estudios Asturianos (RIDEA)publica en 1986" El Rev. Josepf Townssend y su viaje por Asturias" por D. J. Tolivar Faes. Destaca Faes todo el avivamiento que produjo el clérigo protestante no solo como religioso, apuntando maneras éticas, morales y sociales, sino en la economía, la geología, la química o más especialmente la medicina.

Bibliografía con temática sobre los evangélicos en Asturias.

Existe una especie de "Vademecum" publicado en Madrid en 1893 en la imprenta de J. Cruzado, donde se cita a Gijón y Besullo como misión evangélica, además de Noreña, Trubia, San Miguel de Grado, Naveces y otros puntos.

En el nº 5 de *ORBAYU- Suplemento histórico literario*, titulado "Las primeras congregaciones protestantes" (publicado por quien escribe estas Notas), hemos centrado el tema en lo netamente congregacional y hemos dado alguna bibliografía en la que se habla de los protestantes, en la mayoría de los casos, con referencia a los asturianos.

John Chamberlain seudónimo de Tomas Jiménez Valdivieso (1859-1933) en "El atraso de España" cita a Besullo, entre otros pueblos pequeños como Juncos, Pradejón, Villaescusa o Cigales, en los que el protestantismo tuvo que luchar con bravura frente a los continuos ataques clericales.

Ignacio Tellechea. Tiempos recios. pág. 20

Leopoldo Alas "Clarín en uno de sus "Paliques" habla del apedreamiento del pastor Ramón Bon en Oviedo mientras celebraba el culto y de la prohibición de poner una cruz en la fachada de la iglesia de Jesús en Madrid.

Wirtz y Pierce en "Cosecha española" (que noveló Jesús Fernández Santos en "El libro de la memoria de las cosas") describe algunos de los evangélicos

asturianos y otros como Francisco País que también estuvieron sirviendo en Asturias por un tiempo.

Rafael Arencón en "Antonio Martínez de Castilla. Caballero protestante. 1847-1911 hace referencia al asturiano Daniel Rodríguez, Delfina Rodríguez y su esposo Juan Mateo.

"Memorias de la familia Fliedner" cuyo contenido ordenó Ana Rodríguez Domingo dedica buena parte del libro a las gentes de Besullo y de Asturias en general.

"Intolerancia y libertad en la España contemporánea. Los orígenes del protestantismo español" del catedrático de Murcia, Juan B. Vilar, hace también referencia a Asturias.

"La Enciclopedia Asturiana" el artículo sobre "Protestantes" fue enviado por Rubén Fernández.

"La España evangélica de ayer y hoy" de José María Martínez también nos da datos del protestantismo astur.

Gabino Fernández. "Origen del protestantismo en Asturias" (Conferencia)

Bibliografía propia de los evangélicos asturianos.

De Besullo no solo es ilustre Alejandro Casona, sino que evangélicos como Lorenzo Rodríguez Castellano, llega a ostentar la medalla de Alfonso X el sabio y tiene en su haber varios libros de filología asturiana: "La aspiración de la H en el Oriente de Asturias" (Oviedo) 1946) "Constitución del bable occidental (1957) y "La variedad dialectal del Alto Aller" (1952).

Sobre los evangélicos de Besullo escribió Teodoro Rodríguez dos manuscritos: "Protestantismo en Besullo" (Cartagena 1981) y "Besullo en la mente de Nardín"(Murcia 1981)

Imposible dejar de citar a los "Heterodoxos españoles" de Menéndez y Pelayo, donde se citan varias obras del ex - sacerdote y ex pastor protestante en Oviedo, Ramón Bon, cuya retractación de su fe evangélica se hizo estruendosa en León, como un triunfo de los católicos sobre los evangélicos. Los problemas económicos y psíquicos afectaron de tal manera a Bon, que escribió dos libros o quizás tres, cuyos títulos son: "Mi convicción católica. Examen de los principios, doctrina y religión teórica y práctica de las sectas protestantes que se conocen en

España" por Ramón Bon Rodríguez ex-pastor protestante (León 1880)"Historia de las sociedades bíblicas, de sus jefes y emisarios. Noticias de varias capillas protestantes en España, de sus pastores, misioneros y feligreses; escándalos, rencillas, doctrinas, vidas y milagros" por Ramón Bon Rodríguez ex-pastor protestante (Madrid 1881).

Pero aunque Menéndez y Pelayo no da otro título más, en la Biblioteca Nacional podemos ver otro libro titulado: "Líos Protestantes. Noticias verdes, coloradas, escandalosas, verdaderas de varias capillas protestantes en España, de sus pastores misioneros y feligreses" por Ramón Bon Rodríguez, ex-pastor protestante. Santander 1882. Es muy posible que sea otro nuevo libro o uno de estos con el título modificado.

Si Ramón Bon habló mal del protestantismo español, el ovetense Indalecio Prieto, amigo de don Claudio Gutiérrez Marín, habló bien de los protestantes en "Mi Vida".

Los evangélicos asturianos casi no tienen bibliografía. Celso Meana, un personaje de leyenda, escribió un libro sobre "La blasfemia"(1921)-

Mario de Oribe, que escribió en varias revistas, tiene un libro titulado "Apocalipsis"

Daniel García tiene un manuscrito de historia de la congregación de Gijón titulado "Recuerdos de la obra en Gijón".

Domingo Fernández, nacido en Lendequintana -Asturias- y afincado en Cuba y en Miami es el que más obra escrita y publicada tiene. Su libro biográfico " En la escuela de Dios" (Caribe 1958) nos da algunos de los títulos:

Una interpretación de Apocalipsis.

¿Por qué guardamos el domingo?

El mormonismo ¿revelación divina o invención humana?

Los falsos testigos de Jehová. (Versión actualizada en 1997 y de la que fui obsequiado por el autor)

Predicciones hasta el año 2000

En defensa de los cantos.

El infierno ¿fantasía o realidad?

El espiritismo.

Mensajes para el púlpito

Superstición africana en América.

Satanás sutil tentador.

Para ti que sufres.

A los católicos amantes de la verdad.

Para ti que dudas.

¿Son las lenguas un don para ti?

Los libros apócrifos.

La otra cara del adventismo.

Domingo Fernández ya es un hombre universal, pero sigue teniendo la morriña por su "*tierrina*". Hay bastantes títulos más, como *"Tesoros bíblicos*" Unilit 1991 que se encuentran en nuestras librerías habitualmente.

La obra pentecostal en España comienza en Gijón. "*La historia del Movimiento Pentecostal"* de Paulo Branco la describe brevemente.

Adolfo Nordel fue pastor bautista en Gijón y tiene un libro titulado "*Rayos del campo misionero español"*

Por 1976 se publica "*Las Biblias castellanas del exilio*" del exsacerdote católico en Ciaño - Asturias- Enrique Fernández Fernández. No sabemos si tiene más obra bibliográfica, pues parece haberse establecido en Puerto Rico.

"*El comunismo bíblico*" de José Manuel González Campa, que ahora se está traduciendo al rumano y su "*Economía de la muerte*" del mismo autor, no reflejan la obra de este médico evangélico cuya mayor obra aún está en cintas de casete que MECOBAN le ha grabado repetidas veces. Acaba de editarse un comentario sobre *"Efesios*" y otro de "Eclesiastés".[334]

---

334 **Datos Biográficos:** Nació en Ablaña-Mieres (Asturias, España). Convertido al Evangelio en Valladolid en una Asamblea de Hermanos. Licenciado en medicina y cirugía por la Universidad de Santiago de Compostela. Especialista en Psiquiatría por la Universidad de Oviedo. Ha ocupado los cargos de Jefe de Servicio del Hospital Psiquiátrico Provincial de Asturias. Exdirector Médico-administrativo del Hospital Psiquiátrico Regional de Asturias. Fue profesor de Psiquiatría de la escuela de asistencia social de Gijón. Profesor de honor (psiquiatría) de la Universidad de Oviedo. Miembro de diversas asociaciones y sociedades científicas, miembro fundador de la Asociación Socidrogalcohol; exsecretario general de la

Apéndice II:
Notas para una bibliografía de los evangélicos asturianos

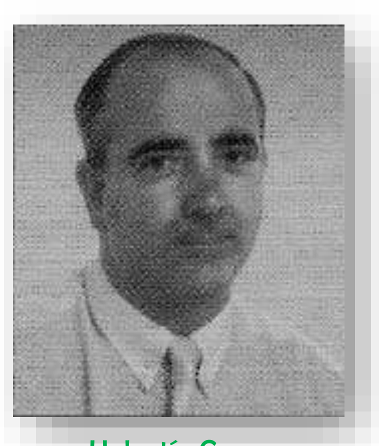
Vital d'Andrés [335]publicó en bable o asturiano en 1996 *"Dharmat*" relatos sugerentes y filosóficos. Es un libro que aparece en las antologías de asturiano.

Otro asturiano de Balbona, en Belmonte de Miranda -Asturias- y afincado en Denia, Valentín Cueva Barrientos, ha publicado "*Historia ilustrada de los protestantes en España"*. En este libro solo tres publicaciones periódicas de

---

junta directiva de la Asociación Iberoamericana de Ciencias Neurológicas, exvocal de psiquiatría del comité directivo de la Revista Phronesis. Pionero de la lucha antialcohólica y contra la dogradicción en España. Conferenciante de temas científicos de carácter médico, psiquiátrico, sociológico y teológico a nivel nacional e internacional; autor de un buen número de publicaciones de carácter científico y teológico. Miembro fundador y presidente de honor de la Asociación para la Defensa de los Enfermos Psíquicos Asturianos (ADESA). Promotor de la institución pública del Gobierno Autónomo de Asturias denominada Hospital de Día "Dr. González Campa" en Langreo. Socio de honor de diversas sociedades socioculturales y técnicas. Jefe de Servicio coordinador de los diversos dispositivos de salud mental de la Cuenca del Nalón de Asturias. Como teólogo evangélico realiza una labor constante a través de estudios y conferencias entre distintas iglesias y delegaciones evangélicas de España y Centro-Europa, principalmente. En el campo científico está especializado en Psiquiatría Comunitaria, Alcoholismo y Toxicomanías. El Dr. Campa conjuga su conocimiento bíblico creyente con el conocimiento científico y el pensamiento moderno social y filosófico en orden a ofrecer una presentación relevante del cristianismo en el siglo XX, que ignora la tremenda realidad del pecado a todos los niveles. "El mal nace en el hombre —escribe—, crea el sistema que es el mundo, el mundo influye en el hombre y le estimula al mal y se crea el círculo vicioso que se corta en cuanto ese corazón se regenera."

335 Nació en Sama Llangréu en 1950. Vivió más de quince años en USA, desempeñando los más diversos oficios. Ye graduáu en Ciencies de la Educación y Master en Lliteratura Inglesa pola Universidá de Texas; nesta universidá americana realizó la so tesina sobre James Joyce. Anguaño reside n'Asturies y da clases nun institutu d'enseñanza secundaria. Vital d'Andrés ye autor d'un de los llibros más singulares de la lliteratura asturiana: *Dharmat*. Conxuntu de relatos o novela fragmentada en narraciones autónomes nes que les hestories, los personaxes y los llugares se tresvasen, el llibru del escritor llangreanu tien escasos referentes nes lliteratures hispániques contemporanies y habia que dir a buscalos n'autores americanos como H. P. Lovecraft o William Burroughs. Col primeru comparte'l gustu por una nomenclatura y unes realidaes ensin correspondencia coles del tiempu contemporaniu, irrealmente intemporales; col segundu la utilización de l'alegoría futurista como mediu d'allumar sobre la realidá social y política del mundu actual. D'Andrés ye autor tamién de dellos relatos espardíos en publicaciones asturianes y colaborador habitual de la sección "Alitar Asturies" *d'El Comercio*.


Valentín Cueva

Asturias se citan: "Presencia" revista publicada por la iglesia de Cristo en La Felguera y dirigida por Jesús Ordóñez por el año 1974, y "Asturias Evangélica" y "Orbayu" dirigida y escrita esta última por el que escribe. También Valentín Cueva Barrientos tiene publicados "Dos siglos de periodismo protestante" Denia 1991-1995.

El Langreano Jesús Nava, además de artículos en revistas y algún libro compartido con varios autores (desconozco el título) tiene algún ensayo apasionante como *"El sueño de la restauración"*. El resto de la obra la desconocemos, por estar viviendo, desde hace unos años, en la Coruña.

Ramón Vega ha colaborado con diversas revistas y libros. Solo le tengo reseñado un ensayo-estudio sobre "La personalidad cristiana" (Sierra de Cazorla 1968)

Fernando López Quirós creyente en Pola de Siero, tiene publicados varios libros de apologética y alguno de ellos como *"¡Roma! ¡Roma!"* bastante voluminoso. Además, ha publicado:

"¡Párame si puedes, Dios!

La Caída.

El Tremedal Alberto.

Los gatos.

Los pozos del miedo.

Vade retro.

¿Vive la France?

Playa Sodoma

Es uno de los escritores que ha vivido profesionalmente de ello. Ha publicado cerca de 300 novelas de género más liviano y algún guión cinematográfico. Ha cultivado también el género poético.



Hemos dejado para el final a Miguel Rionda quien en 1980 hizo su tesina en la Universidad de Oviedo sobre "Protestantes en Asturias"

En ORBAYU nº 1 se publicaron conferencias y artículos de José Luis Fernández. En Orbayu nº 2 se hizo un estudio, por quien esto escribe, de la Teología en Asturias con referencias a Juan de Valdés y José Manuel González Campa.

Otras revistas de Asturias:

ASTURIAS EVANGÉLICA. Revista de AMCEPA.

OMEGA. Revista de la Iglesia de las Asambleas de Dios en Calle Balmes de Gijón.

ENTRE NOSOTROS. Revista de la Iglesia Eben-Ezer de Avilés.

COMUNIÓN. Revista que se publica irregularmente en la Asamblea de Hermanos.

ARMONÍA. Boletín semanal, con abundante información histórica y eclesial de la Iglesia Evangélica en Calle Martínez Marina, 9 de Oviedo.

ORBAYU. Boletín mensual de la Iglesia de Cristo en La Felguera.

Referencias importantes sobre el protestantismo asturiano en la Prensa

Abril de 1875. EL ECO DE ASTURIAS. Atropello en Oviedo a Ramón Bon, apedreando el lugar donde se reunían.

Mayo de 1875. EL IMPARCIAL. Carta pastoral del obispo Sanz y Forés contra el Protestantismo. Le contestaría Cipriano Tornos en "La Bandera de la reforma"

Octubre de 1806 EL GLOBO. Muerte de Numa Guilhou.

Diciembre 1906 "EL HERALDO DE LLANES". Muerte de María Schneider Gragg de Sordo Lamadrid.

Diciembre de 1906. "EL PUEBLO" de Llanes. Sobre el mismo hecho.

"EL NOROESTE" de Gijón Una alcaldada deteniendo a un creyente.

3 Septiembre de 1923. EL NOROESTE de Gijón. Apertura de la Iglesia de Gijón.

1934.-EL NOROESTE de Gijón. Biffen es multado por repartir una hojita titulada "Historia de una misa"

1935.- EL NOROESTE de Gijón. Da la noticia de los mítines de Palomeque.

1935- "ACCIÓN" de Gijón. Ataques a la radio Gijonesa por trasmitir un culto evangélico, siendo predicador Fernando Vangioni. Fue de los primeros cultos radiados en toda España y realizados en directo.

13 Mayo de 1966.- LA NUEVA ESPAÑA de Oviedo. Reportaje a la Comunidad protestante asturiana. Parecidos reportajes aparecerían el 8/8/1970; 4/5/1971; 21/6/73.

Sobre Jorge Barrow LA NUEVA ESPAÑA y LA VOZ DE ASTURIAS y REGIÓN, siempre han tenido memoria para recordar efemérides de su corto paso por Asturias.

15 Noviembre de 1969 LA VOZ DE ASTURIAS de Oviedo. Reportajes y entrevistas que continuarían el 25/11/1970; 21/6/71; 4/4/72

En Mayo de 1971 ASTURIAS SEMANAL, publica tres páginas a los "otros cristianos"

El 1 de Noviembre de 1990 "EL COMERCIO" citaba el Dr. Carlos Martínez la historia de la capilla de Prendes Pando como Hospital de Campaña en 1934

Breve bibliografía.

AA.VV., El protestantismo en España: pasado, presente y futuro. Consejo Evangélico de Madrid, 1997.

ALBERT DOMÍNGUEZ, Antonio, 50 aniversario de la Comisión Evangélica-FEREDE: El Protestantismo contemporáneo español en su contexto. FEREDE, 2006.

CANTÓN DELGADO, Manuela (y otros), Gitanos Pentecostales. Una mirada antropológica a la Iglesia Filadelfia en Andalucía. Sevilla: Signatura Demos, 2004.

GARCIA RUBIO, Pablo, La Iglesia Evangélica Española. Barcelona: Publicaciones de la IEE, 1994.

GARCIA RUIZ, Máximo, Los Bautistas en España. Madrid: Universidad Pontifica de Salamanca, 1989.

Apéndice II:

Notas para una bibliografía de los evangélicos asturianos

MARTINEZ, José María, La España Evangélica ayer y hoy. Barcelona: Andamio-Clie, 1994.

VILAR, Juan Bautista, Un siglo de protestantismo en España. Terrasa: Editorial Clie, 1993.

VILAR, Juan Bautista, Intolerancia y libertad en la España contemporánea. Los orígenes del Protestantismo Español actual. Madrid: Istmo, 1994.

Manuel Matamoros: fundador del protestantismo español actual Juan Bautista Vilar Ramírez Comares, 2003.

El sexenio democrático y el cantón murciano (1868-1874) Juan Bautista Vilar Ramírez. Murcia: Academia Alfonso X el Sabio, D. L. 1983.

La persecución religiosa en la zona nacionalista durante la Guerra Civil Juan Bautista Vilar Ramírez Homenaje al profesor Juan Torres Fontes, Vol. 2, 1987,

La persecución religiosa en la zona nacionalista: el caso de los protestantes españoles Juan Bautista Vilar Ramírez Los nuevos historiadores ante la Guerra Civil española / coord. por Miguel Carlos Gómez Oliver, Octavio Ruiz-Manjón Cabeza, Vol.

Las ideas religiosas del poeta José Somoza, heterodoxo en la España isabelina Juan Bautista Vilar Ramírez Estudios históricos: Homenaje a los profesores José Mª Jover Zamora y Vicente Palacio Atard, Vol. 2, 1990

El luteranismo Juan Bautista Vilar Ramírez Historia 16

Los protestantes españoles ante la guerra civil Juan Bautista Vilar Ramírez Cuenta y razón, , Nº 21, 1985, págs. 213-230

Los evangélicos franceses y suizos en los orígenes de la II Reforma en España (1863-1866) Juan Bautista Vilar Ramírez Hispania sacra, , Vol. 45, Nº 92, 1993, págs. 691-705

Una experiencia protestante en la España de Franco, a través de un epistolario inédito: La Iglesia Evangélica Bautista de Águilas (Murcia), 1950-1957 Pedro María Egea Bruno, Juan Bautista Vilar Ramírez Carthaginensia: Revista de estudios e investigación, , Vol. 12, Nº 21-22, 1996, Págs. 391-424

Los protestantes españoles: la doble lucha por la libertad durante el primer franquismo (1939-1953) Juan Bautista Vilar Ramírez Anales de Historia Contemporánea, Nº. 17, 2001 (Ejemplar dedicado a: Las minorías religiosas en España y Portugal: pasado y presente), Págs. 253-300

Las minorías religiosas en España y Portugal ayer y hoy: En torno a un coloquio Internacional sobre la investigación de la Historia de los Protestantismos Ibéricos Juan Bautista Vilar Ramírez, Klaus Van der Grijp *Anales de Historia Contemporánea*, , Nº. 17, 2001 (Ejemplar dedicado a: Las minorías religiosas en España y Portugal: pasado y presente), Págs. 13-2

ÍNDICE III

La historia de un protestante zamorano, víctima de la Guerra Civil. La Guareña

PEDRO DE VEGAS, PERSONAJE DE BAROJA


Pedro de Vegas y esposa

Por Patrocinio Ríos[336]

El librero, nacido en Villaescusa en 1893, frecuentó la amistad con el escritor en la ciudad de Córdoba | Su padre, Joaquín de Vegas Moya, se convirtió al protestantismo tras la Revolución de 1868 | Casado con Josefa Martín, el pastor evangélico zamorano murió fusilado en 1936

Pedro de Vegas Hernández fue una víctima más de la Guerra Civil. Nacido en

336 Al no ser muy conocida esta persona, no solo queremos sacarla del olvido, sino presentar algunos matices de la represión y la intolerancia religiosa. Patrocinio Ríos ya había publicado parte de la biografía de Pedro de Vegas en el artículo *Bibliófilos protestantes en Baroja*. Anales de Historia Contemporánea, 14 (1998) -Publicado en marzo de 1999-. Este artículo salió publicado en el periódico de Zamora *La opinión. El correo de Zamora* el 18 de enero de 2010

Villasescusa el 13 de marzo de 1893, era hijo de Joaquín de Vegas Moya, quien se convirtió al protestantismo tras la Revolución de 1868. Siguiendo la estela del progenitor, Pedro de Vegas se hizo pastor protestante y regentó una librería en Córdoba, que frecuentaba el escritor Pío Baroja durante su estancia en la ciudad andaluza. El autor de este reportaje, que se presentará en dos partes, Patrocinio Ríos, es profesor e investigador con importantes aportaciones a la historia del protestantismo. En el mismo argumenta cómo el escritor vasco de la Generación del 98, se inspiró en el librero zamorano para escribir algunos capítulos de la novela *«Los visionarios»*

La religión cristiana no es asunto escaso en los textos de Pío Baroja, quien siempre adopta ante ella un enfoque opuesto al catolicismo. En el ensayo «La barbarie y la crueldad política», incluido en Rapsodias (1936), conjunto de ensayos y crónicas, dejó esta manifestación: «Español auténtico, según ellos [los tradicionalistas], es sinónimo de católico, de romano, de enemigo de la Reforma y de la Revolución. Tendrán que hacer un estante especial para los españoles que no nos sentimos romanos ni partidarios de una revolución cuyos hechos principales son las colas en las panaderías y tiendas de ultramarinos».

Lo que Baroja no apuntó en esa manifestación 'antirromana' fue su postura ante la Reforma, ante los reformadores o ante los reformados. Tampoco los estudiosos han realizado todavía de manera monográfica el estudio del mundo protestante en su obra. Carmen Iglesias sostiene en *El pensamiento de Pío Baroja*, ideas centrales (1963) que Baroja «al hablar de lo cristiano, sólo en contadas ocasiones incluye en el grupo a los protestantes». Un poco más abajo aventura una explicación: «Consideramos que la escasez de alusiones al protestantismo, y la moderación con que aquéllas aparecen, se debe, en parte, a un mayor respeto ante esas religiones, pero, principalmente, a la falta de contacto de Baroja con el mundo protestante».

Son válidas estas palabras de forma general, aunque pienso que no son tan escasas las alusiones al protestantismo ni es tan corta la nómina de personajes protestantes ni a Baroja le faltó contacto con ese mundo de los reformados o reformistas. Desde niño ha oído hablar de él, y *El cura de Monleón (1936)* acusa muchas lecturas de teología protestante. No es posible tratar ahora todas estas cuestiones. Me limitaré a presentar al pastor, maestro y librero Pedro de Vegas

Hernández como personaje real de Baroja, nacido en Villaescusa (Zamora) en 1893 y muerto trágicamente en 1936, como algunos otros paisanos correligionarios. Antes recordaré una curiosa anécdota que cuenta Baroja acerca de otro personaje protestante llamado «don Fernando», que pudo ser su primer 'contacto' con el protestantismo. Tuvo lugar cuando era niño, en la ciudad de San Sebastián, donde vivió desde su nacimiento en 1872 hasta 1879, año en el cual la familia se traslada a Madrid. Lo relata así el escritor en el libro de notas autobiográficas titulado *Las horas solitarias (1918):*

«En San Sebastián, cuando yo era chico, había enfrente de casa un señor que se llamaba Fernando y que decían que era protestante. Este señor salía al balcón a leer un libro y echaba migas de pan a las golondrinas, que tenían un rosario de nidos en el alero. Cuando se marchó don Fernando, el amo de la casa fue con un palo y quitó todos los nidos. Así que en el diccionario de la infancia yo tenía estos sinónimos: «Protestante: hombre que lee un libro y le gustan los nidos de las golondrinas. Católico: hombre que no lee nada y tira los nidos de las golondrinas». (III, xi)

En otra ocasión identifiqué a este «don Fernando»: se apellidaba Brunet y junto con el bibliófilo Luis Usoz y Río, sobre el cual Baroja publicó un largo artículo titulado «*Diario de un protestante español del siglo XIX» (1933)*, participó en la edición y difusión de literatura protestante. Lo más llamativo es que algunas de las obras difundidas por estos dos heterodoxos españoles se editaron a mediados del siglo XIX, de forma clandestina, en la imprenta de Ignacio Ramón Baroja, tío abuelo de Pío.

La figura de «don Fernando» leyendo se constituye en imagen caracterizadora de otros protestantes que aparecen en Baroja, españoles o extranjeros, reales o ficticios, siempre relacionados con los libros. Precisamente en la novela *Los visionarios*, donde vamos a encontrar a Pedro de Vegas, el exseminarista Fermín Acha, protagonista de la acción, realiza esta apreciación (libro V: *«Los milagros de Ezquioga*»): "-[?] Nosotros los católicos, los que siguen practicando y los que hemos abandonado el catolicismo, tenemos una posición espiritual insegura para muchas cosas. Una de las grandes ventajas de los protestantes ha sido leer asiduamente y con atención un libro durante cientos de años. Nosotros, la gente de tradición católica, no hemos leído nada con atención sostenida. Yo no he

conocido escritor moderno ni cura que haya leído un libro de los famosos con asiduidad y bien».

«Los visionarios», incluida en la trilogía de «*La selva oscura*», es una novela mixta, hecha de reportaje y reflexión, gestada con las experiencias de un viaje por el sur de España a comienzo de la década de 1930-1940. Está firmada en Itzea en agosto de 1932. Comienza la acción cuando acaba de caer la Monarquía. En ella nos da un panorama sociológico observado desde la subjetividad independiente que caracteriza al autor. Asistimos a distintos ambientes que van desde el campo a la ciudad y desde el obrero al aristócrata.

Cuando Fermín Acha está en Córdoba entra en una librería de viejo a las que tan aficionado era a su vez Baroja y de cuya importancia para su vida da personal testimonio en *Las horas solitarias y en Final del siglo XIX y principios del XX (1945).* El librero en esta ocasión es un protestante. El narrador no menciona su nombre, pero se trata indudablemente de Pedro de Vegas Hernández. El episodio constituye un breve capítulo titulado «La tertulia en la librería» (VI, vii).

Fermín acude al establecimiento el Sábado Santo por la mañana y entonces el interés se centra, como veremos, en la figura del librero. Cuando el visitante vuelve por la tarde el asunto se desplaza del librero a la tertulia que se celebra en la librería. La elección de un lugar como éste y la tertulia que allí se desarrolla le permiten fácilmente a Baroja hablar de distintos aspectos sociales, entre ellos el de la política y el de la escasa afición a la lectura que tiene el pueblo andaluz, que vale tanto como decir el español. Fermín escucha el testimonio de un corredor de libros de una ciudad importante y cercana. Ha tenido una pequeña librería y un puesto de periódicos y sentencia que «allí no lee nadie». A continuación el narrador da entrada a la cuestión política y hace esta observación: «Pronto se tocó el punto de la política, y se enzarzaron en discutir con pasión. Se fue reuniendo gente, que oía con curiosidad. La mayoría de los tertulianos de la librería eran socialistas y tenían un criterio moderado. Se veía en ellos el ingenio natural del andaluz obrando sobre lugares comunes; querían averiguar por intuición cosas ya conocidas y sabidas».

Fermín, después de un breve intercambio de palabras con un viejo acerca del sindicalismo y del socialismo, sale de la librería haciendo esta reflexión: «Se ve que todo el problema intelectual de los andaluces está en que quieren saber sin

leer. Eso es lo que pasa un poco a todos los españoles, pero a éstos mucho más. Aquí se ve que la gente quisiera saber qué es el mundo y el socialismo, y qué se piensa en Francia, en Inglaterra y en Alemania; pero lo quisieran saber por una conversación, no por una lectura».

La opinión negativa que saca Fermín de los andaluces y de los españoles en general, en cuanto a la lectura, contrasta con la estimación que ha despertado en él la figura del librero al que conoció por la mañana: «Al día siguiente Fermín anduvo a la busca de una librería de lance, y encontró una en la plaza del Salvador.

El librero, hombre de mediana estatura, calvo, con anteojos, vestido con un guardapolvo gris, parecía hombre culto. Le preguntó Fermín si no quedaban libros antiguos en la ciudad. Al parecer no quedaba ninguno, al menos en el comercio. Quizá había bibliotecas importantes, aunque lo dudaba.

En la conversación, el librero citó algunos libros en latín.

-¡Cómo! ¿Sabe usted latín? -le preguntó Acha.

-Sí, un poco.

-¿Es que ha estudiado usted para cura?

-Sí, yo he sido pastor protestante.

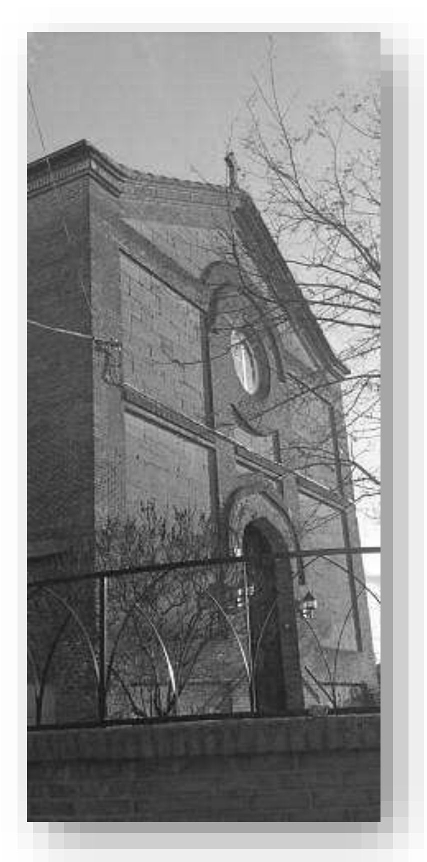
-Hombre, ¿qué me dice usted? ¿Y es usted de aquí?

-No; yo soy de Zamora. Mi padre, en la revolución de Septiembre, se convirtió al protestantismo y a mí me hizo pastor, y he estado de pastor y de maestro en Cádiz y luego en Córdoba.

La semejanza de carrera con él le produjo a Fermín gran estimación por el librero. Hablaron largamente».

Es sabido que a Baroja le gustaba mucho la ciudad de Córdoba. También en Las horas solitarias dice estar leyendo en Córdoba a otro protestante, Kierkegaard, el «pastor evangélico dinamarqués», y eligió la ciudad de Córdoba para ambientar la novela La feria de los discretos (1905), cuya acción sucede en torno a 1868. Mero detalle, pero que no resulta inoportuno recordar ahora: en un momento determinado el protagonista de esta novela, Quintín García Roelas, asiste a una representación teatral «en donde aparecía un cura evangélico» (XXVII).

Ninguna de esas alusiones a Córdoba guarda relación con Pedro de Vegas, quien por entonces no era librero ni conocido de Baroja. El encuentro novelado se produjo en 1932, según su hija Doña Esther de Vegas Martín, a quien manifiesto expresamente mi gratitud por la información testimonial facilitada en unas ["Memorias"] mecanografiadas, donde hace esta precisión cronológica sobre la visita de Baroja a la librería: «Al año siguiente [a 1931] Don. Pío Baroja estuvo en Córdoba donde escribió algunos de los capítulos de su novela 'Los visionarios'. Frecuentaba la librería y gustaba de hablar con mi padre, y el capítulo VII de la novela citada que intituló 'La tertulia en la librería' fue precisamente el primer diálogo que mantuvo con él, mostrándose gratamente sorprendido ante el grado de cultura de mi padre (hablaba inglés y sabía latín, griego y hebreo además de un castellano correcto)».



Iglesia evangélica en Villasescusa (Zamora)

Conforme al episodio novelado, Pedro de Vegas Hernández era zamorano. Como dije, nació en el pueblo de Villaescusa, el 13 de marzo de 1893. Su padre, natural del mismo lugar, se llamaba Joaquín de Vegas Moya y se convirtió al protestantismo tras la Revolución de 1868. (El pueblo contó con un altísimo porcentaje de protestantes, pertenecientes a la iglesia episcopal, y algunos de ellos han llegado a ser alcaldes.) Pedro de Vegas estudió en el seminario evangélico de Puerto de Santa María, donde se localizaba esta institución desde 1884 hasta su traslado a Madrid en 1919 y posteriormente a El Escorial. Fue ordenado pastor evangélico «sobre el año 1918, año en el que igualmente contrajo matrimonio con Josefa Martín Martín», según hace constar su hija doña Esther y ratifican los libros de actas de la iglesia de Villaescusa, que amablemente

me permitió consultar el obispo de la Iglesia Reformada Carlos López.

Ya casados, el matrimonio se estableció en Córdoba para hacerse cargo de la Iglesia Evangélica (sita en la calle Candelaria, número 12) en sustitución del pastor Rafael Blanco. El pastor De Vegas, además, como era habitual entre pastores protestantes, tenía a su cargo la enseñanza en las escuelas evangélicas, actividad que compartía con su esposa. Ejerció el pastorado hasta 1929, y en 1930 dejó la vivienda anexa a la iglesia y se trasladó a la calle Arenillas. Entonces puso el negocio de la «Librería de Ocasión» y «Biblioteca Circulante» en la Plaza de San Salvador, emplazamiento consignado también por Baroja. Según los datos de Esther de Vegas, «Para poder instalar el negocio tuvo que desprenderse de la Enciclopedia Espasa que vendió en 2.000 pesetas a Dn. Juan Font, propietario de la desaparecida "Librería Font". También fue ayudado mucho por Dn. Rogelio Luque, librero, buen amigo suyo, y cuya vida fue destruida, como la de tantísimo inocente, en aquel aciago año de 1936». Esther de Vegas se refiere a ciertos abusos y atropellos de los que fueron víctimas algunos protestantes en la zona dominada por los rebeldes. Ya antes de comenzar la guerra, Pedro de Vegas fue acusado calumniosamente de posesión de armas y de judío y «una semana no más de iniciado lo que se dio en llamar 'Glorioso Movimiento Nacional' -escribe doña Esther-, precisamente en la madrugada del 25 de julio, una partida de falangistas, jóvenes irresponsables, ebrios de lo que ellos suponían su gran triunfo en la vida, rompían a culatazos la puerta de cristales». Uno de ellos subió al dormitorio y registró las camas. Cuando bajó, informó a los demás diciendo que allí sólo había niños. Y prosigue su relato: "Entonces se dirigieron a mi padre y le dijeron: «Venimos a recoger todos los libros marxistas que haya". Mi padre sugirió ver el catálogo y retirar los que ellos dijeran, pero argumentaron que no tenían tiempo para ello, así que sin otros miramientos, cada cual se situó delante de una estantería y comenzaron a coger los libros que le parecía [sic] y a arrojarlos de cualquier forma a la calle».

A continuación apunta que «Los primeros volúmenes arrojados a la calle fueron Los Episodios Nacionales de Dn. Benito Pérez Galdós, que en unión de otros muchos más y pocos o ninguno marxistas pasaron a formar un inmenso montón en medio de la calle. Recuerdo que los libros marxistas tuvimos que destruirlos después nosotros». Luego podemos leer que «Al pie de la escalera

había una alacena cuyas tablas nos servían de librería, y en ellas teníamos gran cantidad de Biblias. No más fue abrir y verlas se pusieron tan frenéticos que todo hacía suponer habían visto al mismísimo demonio. No titubearon en que pasaran a incrementar el montón de libros que ya estaba en la calle».

Biblias y libros fueron rociados con gasolina e incendiados. Como había escrito Blanco White en Cartas desde España, «La virtud purificadora de las llamas sigue siendo un mito español». El hecho me recuerda entre otras cosas el escrutinio y quema posterior que el cura y el barbero hicieron en la librería de Don Quijote y aquel lamento que en forma de oración dirigía Unamuno a Dios en el romance VII, "Dios de mi España contrita", del Romancero del destierro (1928). Unamuno se referían a otros momentos históricos de España, pero lo escrito entonces es perfectamente aplicable al caso presente:

"Han hecho del Evangelio
texto de abominación;
de tu ley una cruzada.
¡Sangre, robo y destrucción!"

Más adelante Esther de Vegas deja escrito este otro testimonio sobre las circunstancias de la detención de su padre dos meses más tarde de la hoguera falangista: «El 26 de Septiembre, domingo, a la una de la tarde, dos agentes de policía detuvieron a mi padre», y lo llevaron al Gobierno Civil. Todas las gestiones que llevó a cabo su esposa doña Josefa ese mismo día y el siguiente lunes resultaron infructuosas. Pedro de Vegas murió fusilado poco después: «aquella misma noche del lunes al martes», es decir, entre el 27 y el 28 de septiembre.

Dice doña Esther que ese mismo día 27 se había celebrado la toma de Toledo y había alborozo en las calles de Córdoba, pero «Cuando ya la noche estaba silenciosa, al filo de las doce, oímos los disparos asesinos desde la casa. Todas las noches los sentíamos». Poco después presenta este doloroso testimonio, que suponía un delito más grave que el de prender fuego a los fondos de la librería: «Cuando a la mañana siguiente, mi hermano Pedro, acompañado de un amigo [?], fue a la cárcel para llevar una manta y un termo con café, no le fueron admitidas ninguna de las dos cosas, y le hicieron entrega del sombrero que usaba mi padre, al tiempo que le decían: Ese señor ya no está aquí. Y los

guardias reían diciendo esto, que la fuerza de la costumbre había convertido en estribillo».

El Diario de Córdoba del día 29 de septiembre de 1936 publicaba en la página 2 la relación de detenidos. En tercer lugar se encuentra el nombre Pedro Vega Hernández [sic]. Doña Josefa Martín recibió, mediante la Cruz Roja Internacional, una postal enviada desde Valencia por del presidente de la Alianza Evangélica Española en la que se interesaba por don Pedro, acaso porque hasta allí hubiese llegado la noticia del asesinato. Dice doña Esther que su madre sólo escribió dos palabras como contestación: «Pedro fallecido». El pastor que le sucedió cuando Pedro de Vegas puso la librería pudo abandonar España; él no lo hizo. La iglesia evangélica fue cerrada y la documentación destruida. La librería fue vendida en 1940 y posteriormente convertida en un establecimiento de bebidas y churros. Todo esto se convierte en símbolo agónico de la llamada Segunda Reforma española, que encontró posibilidades de expansión durante el Sexenio democrático y en la Segunda República.

La historia trágica del librero Pedro Vegas Hernández contiene, en síntesis alegórica y de forma insospechada por Baroja, la historia del protestantismo español contemporáneo hasta la guerra de 1936. El de los siglos XVI-XVII fue cortado casi de raíz mediante los drásticos autos de fe de todos conocidos. El de la Segunda Reforma podemos verlo representado en la figura del padre del librero, Joaquín de Vegas Moya, convertido al protestantismo «en la revolución de Septiembre». Este protestantismo vivió otro momento de libertad con la llegada de la Segunda República, cuando tiene lugar la visita de Baroja a la librería. A este segundo tiempo de libertad o de auge, auge relativo -había entonces unos 22.000 protestantes y 200 lugares de culto-, correspondería la «estimación» que despierta el librero en Fermín Acha y la integración y receptividad mutua entre librero y contertulios. Y finalmente la trayectoria histórica del pueblo protestante fue quebrada trágicamente con la Guerra Civil como la vida de Pedro de Vegas, la de su iglesia y su librería.

Efectivamente, el balance tras la guerra es desalentador, tanto en pérdidas humanas como en bienes materiales. El profesor Juan Bta.Vilar, en *«Los protestantes españoles ante la guerra civil (1936-1939)»*, publicado en Cuenta y Razón (núm. 21, septiembre-diciembre, 1985), ofrece estas cifras al final del

trabajo: «Según datos de los propios evangélicos, de 147 localidades con obra protestante en julio de 1936, tres años después sólo 33 contaban con capillas en buenas condiciones de funcionamiento. Los restantes edificios destinados al culto y servicios auxiliares habían sido asaltados, saqueados, destruidos o incendiados. Los datos demográficos no resultan más alentadores. Sus efectivos -22.000 protestantes españoles de 1936- habían quedado reducidos a la mitad: 7.000 miembros comulgantes, aparte un número de catecúmenos difícil de precisar. Total unas 10.000 personas aproximadamente».

Desde el punto de vista histórico, la trágica muerte del librero protestante Pedro de Vegas alcanza un valor de sinécdoque significativa del protestantismo, pero no es menos notable el temple ejemplar de la viuda doña Josefa Martín. Esther de Vegas anotó lo siguiente: «Lloramos mucho. Nuestro consuelo fue el llanto y la oración. Y de los labios de mi madre no salían otras palabras que: ¡Los perdono, Señor, los perdono! Cómo me aterra recordar estas palabras, qué fortaleza para no proferir, en su desesperación, ningún insulto, por el terrible asesinato que no sólo destruyó la vida de mi padre, sino que deshizo nuestra familia».

Ciertamente, la guerra destruyó esta familia y tantas otras, protestantes o católicas, religiosas o no, a escala individual y colectiva, pues, como dijo Unamuno, lo que se produjo entonces en España fue “una epidemia de locura” que destruyó el hogar familiar y el nacional. Las hogueras. La sangre. El dolorido sentir. No sé si Baroja se enteró de esta desdicha particular.

¿Sentía Baroja más respeto por los protestantes que por los católicos?

Resulta casi proverbial acusar a Baroja de hablar mal de casi todo el mundo. Igual acusación hace Laura Moncada a su hermano César, protagonista de César o nada (1910): «Habla, igualmente, mal de todo el mundo -replicó Laura-. Es que tiene mal carácter" (I, viii). Baroja es consciente de la acusación cuando apunta en Las horas solitarias (I, x) estas palabras del caricaturista Luis Bagaría: “Bagaría me suele decir: -El porvenir de usted es el aeroplano. Tendrá usted que andar por el aire preguntándose para bajar a tierra: ¿Dónde habrá un sitio por ahí del que yo no haya hablado mal?”. También en Final del siglo XIX y principios del XX (1945) da cuenta de lo que dijo Luis Bello de su carácter: «Hace unos años me mordió un perro en Vera, y fui a Madrid a ponerme inyecciones antirrábicas, y

Luis Bello escribió un artículo diciendo que no se sabía quién de los dos inocularía la rabia al otro, si el perro a mí o yo al perro» (IV, vii). La contienda destruyó a esta familia y a otras tantas protestantes y católicas; fue una «epidemia de locura»

Desde el punto de vista religioso e ideológico, Pío Baroja fue agnóstico y dogmatófago, independiente de la divinidad, anticatólico y alejado de creer en mixtificaciones piadosas o revolucionarias. Sus escritos acusan un proverbial anticlericalismo. En Zalacaín el aventurero (1909) pone en boca del viejo y cínico Tellagorri estas palabras: «-Yo le saludo con más respeto a un perro de aguas que al señor párroco» (I, ii). Pero ¿sentía Baroja menos antipatía o más respeto por los protestantes que por los católicos? Salvando las distancias entre personaje y autor, podría darse respuesta a la cuestión recordando las palabras de José Larrañaga, protagonista de *Las veleidades de la fortuna (1926*), cuando en conversación con una duquesa le pregunta si tiene simpatía por el protestantismo, y responde: «Por el protestantismo actual, ninguna. Como hecho histórico, mientras sirvió para luchar contra la tiranía católica, estuvo bien; […] Yo, actualmente, no tengo simpatía ninguna por los protestantes. Cuando estoy entre protestantes y judíos me siento católico; ahora, cuando estoy entre católicos me siento enemigo suyo» (III, iv).

Creo que para Baroja, muchas veces arbitrario en sus juicios, las personas como individuos estaban por encima de los grupos, de las ideas y de las creencias. Lo cierto es en este caso que Baroja no vio con antipatía a «don Fernando», y Fermín Acha sintió «gran estimación» por Pedro de Vegas, el librero protestante de Zamora, ambos gentes de libros y del Libro.

ÍNDICE

A

B

C

Ch

C

K

L

M

R

BESULLO (Asturias)



Desde hace años, Manuel de León, en la salud y en la enfermedad, se ha sentado delante del ordenador y se ha puesto a reparar esa laguna en la memoria religiosa de este país y también a desmontar un prejuicio que le parece injusto e impropio de historiadores, a saber, reducir la existencia del protestantismo en España a cuatro grupúsculos en Valladolid o Sevilla y a unos cuantos individuos aquí y allá.

De León ha rastreado en la historia, buceado en la literatura española, atendido a los historiadores de la heterodoxia y de la disidencia españolas, y sobre todo, ha tirado del hilo de muchas pistas y personajes que le han abierto un mundo nuevo y poco analizado que pone de manifiesto la existencia y la extensión de un cristianismo reformador en España, que de no haber sido erradicado de raíz mediante la persecución y la losa de silencio que cayó sobre él, hubiera dado lugar a comunidades de creyentes evangélicos en muchos lugares de la Península.